

جمعیت العلماء ہند

جلد اول

پروین روزینہ

ذخیرہ کتب: محمد احمد ترازوی

جمعیت العلماء ہند

دستاویزات مرکزی اجلاس ہائے عام ۱۹۱۹ء - ۱۹۴۵ء

جلد اول

وقف کتب خانہ

ورلڈ اسلامک میشن

ٹرسٹ - پاکستان

مرتبہ

پروین روزینہ

ریسرچ فیلو قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت

پاک ایڈمیٹریٹ پبلشرز

دکان ۲۲ جامع مسجد باب الا سلام آرام باغ - کراچی

مذہب تاریخی، ادبی اسلامی کتابوں کا مرکز

قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت

پوسٹ بکس ۱۲۳ - اسلام آباد

قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت
(ملحقہ ادارہ جامعہ قائد اعظم اسلام آباد)

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

طبع اول: ۱۹۸۰ء

قیمت: ۶۵۴۰۰ روپے

ناشر: قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت

پوسٹ بکس نمبر ۱۲۳۰ ————— اسلام آباد

طابع: فیض الاسلام پریس، راولپنڈی

فہرست اندراجات

۷

پیش لفظ

۱۲

مقدمہ

دستاویزات

باب اول

- ۳۱ اجلاس اول، امرتسر، ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ تا یکم جنوری ۱۹۲۰ء
- بمطابق ۵ تا ۹ ربیع الثانی ۱۳۳۸ھ
- ۳۲ ۱۔ کیفیت جلسہ ہائے جمعیت العلماء ہند بمقام امرتسر، ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ تا یکم جنوری ۱۹۲۰ء
- ۴۱ ۲۔ اساسی اصول و اغراض و مقاصد و ضوابط جمعیت العلماء ہند کا زیر تجویز مسودہ، جنوری ۱۹۲۰ء
- ۴۸ ۳۔ اغراض و مقاصد۔
- ۵۰ ۴۔ جمعیت العلماء ہند کے اغراض و مقاصد اور نظام۔

باب دوم

- ۵۳ اجلاس دوم، دہلی، ۱۹ تا ۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء
- بمطابق ۹ تا ۱۱ ربیع الاول ۱۳۴۱ھ
- ۵۴ ۵۔ خطبہ صدارت از شیخ الہند مولانا محمود حسن۔
- ۷۷ ۶۔ تجاویز۔

باب سوئم

- ۸۱ اجلاس سوئم، لاہور، ۸ تا ۲۰ نومبر ۱۹۲۱ء
بمطابق ۱۷ تا ۱۹ ربیع الاول ۱۳۴۰ھ
- ۷۶ - خطبہ صدارت از مولانا ابوالکلام آزاد (تقریری) -
۱۱۶ - خطبہ صدارت از مولانا ابوالکلام آزاد (تقریری) -
۱۲۹ - تجاویز -
۱۳۴ - ضمیمہ -

باب چہارم

- ۱۳۷ اجلاس چہارم، گیا، ۲۲ تا ۲۶ دسمبر ۱۹۲۲ء
بمطابق ۵ تا ۹ جمادی الاول ۱۳۴۱ھ
- ۱۳۸ - خطبہ استقبالیہ از مولانا عبدالرؤف -
۱۴۰ - خطبہ صدارت از مولانا حبیب الرحمن دیوبندی -
۱۸۸ - قراردادیں -

باب پنجم

- ۱۹۳ اجلاس پنجم، کوکناڈا، ۲۹ دسمبر ۱۹۲۲ء
بمطابق ۲۰ جمادی الاول ۱۳۴۲ھ
- ۱۹۴ - خطبہ صدارت از مولانا سید حسین احمد مدنی -
۲۲۹ - تجاویز -

باب ششم

- ۲۳۵ اجلاس خصوصی ششم، مراد آباد، ۱۱ تا ۱۳ جنوری ۱۹۲۵ء
بمطابق ۱۵ تا ۱۷ جمادی الآخر ۱۳۴۳ھ
- ۲۳۶ ۱۶- خطبہ استقبال از مولانا عبدالحمید -
- ۲۳۸ ۱۷- خطبہ صدارت از مولانا ابوالحسن محمد سجاد نقشبندی -
- ۲۳۹ ۱۸- تجاویز -

باب ہفتم

- ۲۳۵ اجلاس ہفتم، کلکتہ، ۱۱ تا ۱۴ مارچ ۱۹۲۶ء
بمطابق ۲۵ تا ۲۸ شعبان ۱۳۴۴ھ
- ۲۳۶ ۱۹- خطبہ صدارت از مولانا سید سلیمان ندوی -
- ۲۴۵ ۲۰- تجاویز -

باب ہشتم

- ۲۸۵ اجلاس ہشتم، پشاور، ۲ تا ۴ دسمبر ۱۹۲۶ء
بمطابق ۲۶ تا ۲۸ جمادی الآخر ۱۳۴۶ھ
- ۲۸۶ ۲۱- خطبہ صدارت از مولانا سید محمد نور شاہ -
- ۲۵۲ ۲۲- تجاویز -

ضمیمہ جات

- ۴۶۳ ۱- رپورٹ تحقیقات حادثہ الابرار، اکتوبر ۱۹۲۲ء -
- ۴۶۴ ۲- مسودہ فرائض و اختیارات امیر الشریعت فی الہند، ۹ دسمبر ۱۹۲۱ء -

- ج - ترک موالات کے پروگرام کے متعلق جمعیت العلماء ہند کا فیصلہ ۲۱ دسمبر ۱۹۲۶ء - ۴۸۰
- د - نہرو رپورٹ پر جمعیت العلماء ہند کی تنقید و تبصرہ ۱۹۲۸ء - ۴۸۲
- ه - جمعیت العلماء ہند کا فارمولا، ۱۹۳۱ء - ۵۰۱
- و - جمعیت العلماء ہند کا دوسرا فارمولا، ۱۹۴۵ء - ۵۰۵

ذخیرہ کتب :- محمد احمد ترازوی

پیش لفظ

کسی جماعت سے متعلق دستاویزات کی اہمیت محتاج بیان نہیں۔ خطبات استقبالیہ و صدارت نیز قراردادیں نہ صرف اُس جماعت کی تاریخ کے لئے اہم ہوتی ہیں بلکہ متعلقہ دور کی سیاسیات کو سمجھنے میں بھی مدد دیتی ہیں۔ جمعیت العلماء ہند اپنی نوعیت کی منفرد جماعت تھی۔ آزادی سے قبل جمعیت العلماء نے سیاسیات ہند خاص طور پر مسلم سیاست پر گہرا اثر ڈالا۔ یوں تو کسی سیاسی جماعت پر بھی غلط فہمیاں تحقیقی کام نہیں ہوا لیکن جمعیت العلماء ہند بالخصوص اس بے توجہی کا شکار رہی ہے جس کی سب سے بڑی وجہ اس جماعت کا تحریک پاکستان میں مخصوص کردار تھا۔ اس کے باوجود اس جماعت کی تاریخ و ارتقاء کا مطالعہ اپنی جگہ اہم ہے اور اس کے لئے اس مجموعہ میں پیش کردہ دستاویزات بنیادی مواد فراہم کرتی ہیں۔

جمعیت العلماء ہند کا ریکارڈ کسی ایک جگہ محفوظ نہیں۔ اس کے مرکزی دفتر میں جو مواد تھا اُس کی بنیاد پر سید محمد میاں نے "جمعیت العلماء کیا ہے؟" کے عنوان سے دو جلدیں ۱۹۴۶ء میں دہلی سے شائع کیں۔ اس وقت وہ جمعیت العلماء ہند کے ناظم کی حیثیت سے کام کر رہے تھے اور ایک عرصہ سے مجلس عاملہ کے رکن بھی تھے۔ غالباً ۱۹۶۹ء میں ادارۃ المباحث الفقیہہ کا قیام باقاعدہ طور پر عمل میں آیا تو وہ اس کے سرپرست مقرر ہوئے اور ۱۹۷۵ء میں اپنی وفات تک سرپرست رہے۔ یہاں اُن کا ذکر کرنا میں اس لئے ضروری سمجھتی ہوں کہ جمعیت العلماء ہند کی دستاویزات کے اس مجموعہ کو اکٹھا کرنے میں سید محمد میاں کی ان دو جلدوں نے مجھے اہم مواد فراہم کیا ہے۔

یہ دو جلدیں انہوں نے اپریل ۱۹۷۵ء میں اپنی وفات سے چند ماہ قبل میرے اصرار پر جمعیت العلماء ہند کے صدر دفتر مسجد عبد العتی دہلی سے ارسال کی تھیں۔ جمعیت العلماء کیا ہے؟ حصہ اول میں مختصراً جمعیت العلماء ہند کے انعقاد و تنظیم کے بارے میں تحریر کیا گیا ہے جبکہ حصہ دوم جمعیت کی قرارداد پر مبنی ہے۔ اس کتاب میں صفحہ ۲ و ۳ پر سید محمد میاں خود اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ جمعیت کا تمام لٹریچر محفوظ نہیں رہا، ۱۹۴۷ء تک حکومت کی طرف سے بار بار بورش ہوتی رہی جس کے باعث دفتر کے رجسٹر تک ضائع ہو گئے۔ تاہم یہ دو جلدیں جمعیت کی تاریخ پر پھر پور و روشنی ڈالتی ہیں۔ سید محمد میاں کی ایک اور کتاب ”علماء حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے“ بھی دو جلدوں میں دہلی سے شائع ہوئی۔ اس میں جمعیت العلماء ہند کے چند ایک اجلاسوں کے اقتباسات دیئے گئے ہیں۔ اسی طرح ضیاء الحسن فاروقی بھی اپنی کتاب :-

THE DEOBAND SCHOOL AND THE DEMAND FOR PAKISTAN.

جو بمبئی سے ۱۹۶۲ء میں چھپی، میں جمعیت العلماء کے چند اجلاسوں کا ذکر کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ ڈاکٹر مشیر الحق کی دو کتابیں بھی ہیں۔ پہلی :-

MUSLIM POLITICS IN MODERN INDIA, 1857-1947.

جو میرٹھ سے ۱۹۷۰ء میں چھپی اور دوسری :-

ISLAM IN SECULAR INDIA.

شملہ سے ۱۹۷۲ء میں چھپی۔ ان میں بھی جمعیت العلماء ہند کا تذکرہ ملتا ہے۔ البتہ ۱۹۱۹ء سے ۱۹۴۵ء تک مرکزی اجلاسوں کی کل تعداد جو کہ چودہ ہے، کی فہرست طفیل احمد منگلوری کی کتاب ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ جو ۱۹۴۵ء میں دہلی سے چھپی، کے صفحہ ۷۸ تا ۷۸ پر دی گئی ہے۔ یہی فہرست سید احمد ہاشمی کی تصنیف ”وقت کے تقاضے“ جو دہلی سے چھپی، کے آخری ورق پر بھی تحریر ہے۔ اسی طرح سید محمد میاں کی کتاب ”جمعیت العلماء کیا ہے؟“ حصہ دوم میں بھی جمعیت کے چودہ مرکزی اجلاسوں کی قراردادوں کا ذکر ہے۔ ان حوالوں سے یہ تصدیق ہو جاتی ہے کہ جمعیت کے عام مرکزی اجلاس تعداد میں چودہ تھے۔ یہ اجلاس شروع میں کچھ عرصہ سالانہ ہوتے رہے پھر ان میں ایک ایک یا دو دو سالوں کا وقفہ بھی آتا رہا۔ جمعیت العلماء ہند کا دسواں اجلاس ۳۱ مارچ تا یکم اپریل ۱۹۳۱ء کو کراچی میں ہوا۔ کراچی

کے اس اجلاس کے بعد اراکین جمعیت العلماء کے بار بار جیلوں میں جانے اور سرکاری افسروں کے مسلسل حملوں سے دفتر جمعیت کے برباد ہونے اور دیگر ناقابل برداشت مصائب کی وجہ سے اس کے سالانہ اجلاسوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ تاہم مجلس عاملہ کے جلسے اور بعض صوبوں کے اجلاس بڑے اہتمام سے ہوتے رہے۔ بالآخر اجلاس کراچی کے آٹھ سال بعد ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۰ء کو گیارھوں اجلاس بصدارت مولانا عبدالحق مدنی بمقام دہلی منعقد ہوا۔ اسی طرح آئندہ اجلاس بھی باقاعدگی سے سالانہ نہ ہوئے۔

مرکزی اجلاسوں کی دستاویزات مکمل اور جامع صورت میں پہلے کہیں بھی کسی ادارے سے شائع نہیں ہوئیں۔ مجموعہ ہذا میں شامل دستاویزات کی فراہمی خاصہ مشکل مرحلہ تھا۔ ان کے حصول کے لئے مجھے طویل خط و کتابت کرنے کے علاوہ کئی ایک ذاتی کتب خانوں میں مواد کا مطالعہ بھی کرنا پڑا اور بعض اوقات متعلقہ مواد کے فراہم نہ ہونے کی صورت میں مایوسی سے بھی دوچار ہوتا پڑا۔ چند ایک دستاویزات لاہور، پشاور اور راولپنڈی کے کتب خانوں سے ملیں۔ کچھ مواد ہمعصر اخبارات اور انڈین اینول رجسٹر (INDIAN ANNUAL REGISTER) سے لیا گیا ہے نیز چند ایک خطبات جو ذاتی کتب خانوں سے ملے درج ذیل ہیں۔

جمعیت العلماء ہند کے دسویں اجلاس عام منعقدہ ۳ مارچ تا یکم اپریل ۱۹۳۱ء بمقام کراچی کا خطبہ استقبالیہ جو مولانا محمد صادق نے پڑھا۔ مولانا محمد صادق کے صاحبزادے حافظ محمد اسماعیل (صدر ہتم مدرسہ عربیہ اسلامیہ مظہر العلوم، محلہ کھڑہ کراچی) نے اپنے ذاتی کتب خانے سے ارسال کیا۔ جمعیت العلماء ہند کے گیارھویں اجلاس عام منعقدہ ۳ تا ۶ مارچ بمقام دہلی کا خطبہ استقبالیہ بارہویں اجلاس عام منعقدہ ۷ تا ۹ جون ۱۹۴۰ء بمقام جوہنپور کا خطبہ بصدارت اور چودھویں اجلاس عام منعقدہ ۴ تا ۷ مئی ۱۹۴۵ء بمقام سہارنپور کا خطبہ بصدارت مولانا عبید اللہ النور (صدر انجمن خدام الدین شیرانوالہ دوازدہ لاہور) نے مولانا زاہد الراشدی (سیکرٹری اطلاعات جمعیت العلماء اسلام پنجاب) کی وساطت سے فراہم کئے۔

اس مجموعہ میں جمعیت کے کل چودہ عام اجلاسوں سے متعلق دستاویزات شامل ہیں۔ ہر ایک اجلاس کا علیحدہ باب ہے اور ہر باب میں ترتیب یہ ہے۔ سب سے پہلے خطبہ استقبالیہ اس کے

بعد خطبہ صدارت اور پھر اس اجلاس میں منظور شدہ تجویز (قراردادوں) کا متن۔ اس مجموعہ کے متن میں
 ہیں نے بعض جگہ بھری کے مد مقابل عیسوی تاریخیں اور جہاں انگریزی کے نام اردو میں دیئے گئے
 ہیں ان کے مد مقابل انگریزی نام دیئے ہیں ان دونوں مراحل کو مربع قوسین میں دیا گیا ہے تاکہ قارئین
 کو کسی قسم کی دشواری کا سامنا نہ ہو۔ سارے مواد اتنا وسیع ہے کہ اس کا ایک جلد میں احاطہ ممکن نہیں،
 اس لئے اس کو دو جلدوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ جلد اول میں ۱۹۱۹ء سے ۱۹۲۰ء تک کے اجلاسوں
 کی دستاویزات شامل ہیں۔ ہر دو جلدوں میں ترتیب ایک ہی ہے نیز ہر جلد کے آخر میں چند ضخیم جات
 بھی دیئے گئے ہیں جو متن کے مضمون سے متعلق ہیں۔ چونکہ دونوں جلدوں کے صفحات لگاتار ہیں
 اس لئے دونوں جلدوں کا تفصیلی اشاریہ جلد دوم کے آخر میں دیا گیا ہے۔

یہاں میں چند ایک نکات کی بھی وضاحت کرنا چاہوں گی۔

(۱) جمعیت العلماء ہند کے پہلے اجلاس عام منعقدہ ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ء تا یکم جنوری ۱۹۲۰ء
 بصدارت مولانا عبد الباقی فرنگی محل بمقام امرتسر کا خطبہ صدارت انتہائی کاوش کے باوجود دستیاب
 نہیں ہو سکا اگر مل گیا تو آئندہ اشاعت میں اسے بھی شامل کیا جائیگا۔

علاوہ ازیں تمام خطبات صدارت بمع قراردادوں کے شامل کتاب ہیں۔

(ب) تمام اجلاسوں کے خطبات استقبالیہ فراہم نہیں ہو سکے۔ چند ایک جو دستیاب
 ہوئے اس مجموعہ میں شامل کئے گئے ہیں۔

(ج) جمعیت العلماء ہند کے اساسی اصول و اغراض و مقاصد و ضوابط کا زیر تجویز مسودہ

جنوری ۱۹۲۰ء جمعیت کے پہلے اجلاس عام میں تیار ہوا تھا۔ یہ مسودہ ۱۹۲۱ء میں منظور ہو
 گیا جیسا کہ کتاب ہذا کے صفحہ ۳۰۹ سے ظاہر ہے۔ ان اصول و ضوابط میں وقتاً فوقتاً ترامیم بھی
 ہوتی رہیں۔ ۲۰ جون ۱۹۲۳ء کو مجلس عاملہ جمعیت العلماء ہند کے اجلاس میں چند ایک ترامیم کے
 بعد اس مسودہ کو جمعیت منتظر کے اجلاس میں پیش کرنے کا فیصلہ ہوا۔ جیسا کہ جمعیت العلماء
 کیا ہے؟ حصہ دوم کے صفحہ ۵۹ سے ظاہر ہے۔ پھر ۱۹۲۹ء میں بھی چند ایک ترامیم کی گئیں جس کا
 حوالہ جمعیت العلماء کیا ہے؟ حصہ اول کے صفحہ ۱۰ تا ۱۱ میں ملتا ہے۔ اساسی اصول و اغراض
 و مقاصد و ضوابط کا زیر تجویز مسودہ اور ترامیم بمع تاریخ ماہ و سال کتاب ہذا باب اول میں موجود

ہیں۔ چند ایک تراویح کی صحیح تاریخ کا تعین نہ ہو سکا انہیں بھی باب اول کے آخر میں ہی شامل کیا گیا ہے۔

آخر میں ہیں مولانا سید محمد میاں مرحوم، مولانا حامد میاں، مولانا عبید اللہ النور، مولانا زاہد الراشدی، مولانا حافظ اسماعیل اوپر پروغیر احمد سعید ایم اے اوکالچ لاہور کی تدوین سے مضمون ہوں، جنہوں نے اس مواد کی فراہمی میں میری مدد فرمائی۔ میں ڈاکٹر این۔ اے۔ بلوچ، ڈائریکٹر قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت، ڈاکٹر کے۔ کے عزیز، ڈاکٹر ایم۔ رفیق افنل، ڈاکٹر اے۔ ڈی۔ مصطفیٰ اور محمود احمد غازی (ادارہ تحقیقات اسلامی) کی بھی بے حد ممنون و مشکور ہوں جنہوں نے ان دو جلدوں کی ترتیب و تدوین میں میری ہر ممکن رہنمائی کی اور اپنے مفید مشوروں سے نوازا۔

پیشکش روزینہ

اسلام آباد - ۲۵ جولائی ۱۹۸۰ء

مقدمہ

برصغیر جنوبی ایشیا میں آزادی کی پہلی تحریک سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید کی زیر قیادت شروع ہوئی۔ یہ خالصتاً مذہبی تحریک تھی جس میں علمائے بھرپور کردار ادا کیا۔ ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۴۶ھ بمطابق ۲۶ مئی ۱۸۳۱ء کو ان دو بزرگ شخصیتوں کی شہادت سے اس تحریک کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا۔ اس کے بعد علمائے ۱۸۵۰ء کی جنگ آزادی میں بڑے چڑھ کر حصہ لیا۔ اس جنگ میں ناکامی کے بعد صادق پور کے علمائے سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید کی تحریک جہاد کو جاری رکھا۔ ان علمائے جہاد جہد بھی ۱۸۸۲ء کے مقدمہ انبالہ کے ساتھ ختم ہو گئی۔ ان مسلسل ناکامیوں کے بعد علمائے سیاست سے کنارہ کشی اختیار کر لی ان میں سے چند ایک نے ۱۸۶۷ء میں دیوبند میں ایک دارالعلوم کی بنیاد رکھی جو جلد ہی مذہبی اور تعلیمی سرگرمیوں کا مرکز بن گیا۔ کافی عرصہ تک علمائے نہ صرف عملی سیاست میں کوئی حصہ نہ لیا بلکہ سیاسی موضوعات پر تبصرے سے بھی گریز کیا۔ ۱۹۰۵ء میں جب شیخ الہند مولانا محمود حسن نے دارالعلوم دیوبند کی قیادت سنبھالی تو ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ انہوں نے سیاسی نوعیت کا کام بھی شروع کیا۔ پہلی جنگ عظیم کے دوران ہندوستان کی آزادی کا ایک منصوبہ بنایا اور اس مقصد کے حصول کے لئے مولانا عبید اللہ سندھی کو افغانستان بھیجا۔ لیکن قبل اس کے کہ اس منصوبے پر عمل ہوتا، انگریز حکومت کو اس کا علم ہو گیا اور اس کی پاداش میں مولانا محمود حسن کو مالٹا میں نظر بند کر دیا۔

۱۔ غلام رسول مہر، سید احمد شہید لاہور (۱۹۵۴ء) ص ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱

دیگیا اور ان کے دوسرے رفقاء تھے کہ، کوئی تلف قسم کی سزا نہیں دی گئی۔

دنیا نے اسلام کے خلاف یورپی استعماری طاقتوں کی چھڑا دشتیاں علماء کے لئے باعث
تشویش تھیں۔ جب پہلی جنگ عظیم میں ترکوں نے اتحادیوں کے خلاف حصہ لیا تو برصغیر کے
مسلمان بالعموم اور علماء بالخصوص عثمانی خلافت کے تحفظ کے لئے فکر مند ہوئے۔ انہوں نے
حکومت برطانیہ سے جنگ کے بعد خلافت عثمانیہ اور مسلمانوں کے مقامات مقدس کے تحفظ
کا مطالبہ کیا۔ یہ اسی اساس پر قیوم تھا کہ علماء نے گوٹ نشینی کی زندگی ترک کی اور آل انڈیا
مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے باقاعدگی کے ساتھ سیاست میں حصہ لینا شروع کر دیا۔ لیکن
انہیں جلد ہی احساس ہوا کہ مسلم لیگ ان کے مقاصد کے حصول کے لئے موزوں جماعت
نہیں ہے اور یہ کہ انہیں اپنی ایک علیحدہ تنظیم بنانی چاہیے۔

۲۲ نومبر ۱۹۱۵ء کو دہلی میں خلافت کا فرانس کا پہلا اجلاس اس غرض سے منعقد ہوا کہ اتحادیوں اور حکومت برطانیہ سے ان وعدوں کے ایقان کا مطالبہ کیا جائے جو انہوں نے مسلمانوں سے جنگ کے دوران کئے تھے۔ خلافت کا فرانس کے اس اجلاس میں برصغیر کے تمام صوبوں سے علماء کی ایک معتد بہ جماعت دہلی میں جمع ہوئی جب علماء خلافت کا فرانس سے فارغ ہوئے تو انہوں نے ایک علیحدہ اجتماع کیا جس میں پچیس علماء نے شرکت کی۔ شرکاء میں درج ذیل علماء شامل تھے:-

مولانا عبدالباقی فاضل محلی ۔ مولانا محمد انیس ۔ پیر محمد امام سندھی ۔
مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی ۔ مولانا قدیر بخش بدایونی ۔ مولانا عبدالحق مظفرپوری ۔
مولانا محمد اکرم ۔ مولانا سید محمد آؤد ۔ مولانا سید صحت اللہ ۔ مولانا سید محمد
مولانا خواجہ غلام نظام الدین بدایونی ۔ مولانا حافظ احمد سعید راجوسی ۔ مولانا تاج محمد ۔
مولانا مولانا بخش امرتسری ۔ مولانا منیر الزماں ۔ مولانا سید اسماعیل ۔ مولانا آؤد حسن ۔

الحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 أما بعد، فإن هذا الكتاب هو من الكتب التي كتبت في سنة ١٤٢٠ هـ

ZIYA-U-HASAN FARUQI, THE DEOBAND SCHOOL AND THE DEMAND
FOR PAKISTAN, BOMBAY, 1962, PP.55-60.

شماره: خطیب احمد گلگویی، استادان و کورس شرکت مستقیم، روزی - ۱۴۰۲، ص ۵۰

تہ : محمد بن، بحیث العلاء لیا ہے : ، حضرت دکن اور علی : ۱۹۴۶ء : ج ۵ -

مولانا ابوالوفاء ثناء اللہ - مولانا سید محمد فخر (الہ آباد) مولانا محمد کفایت اللہ -
 مولانا سید کمال الدین - مولانا محمد ابراہیم (درجنگہ) - مولانا عبدالحکیم گیاروی -
 مولانا محمد صادق کراچی اور مولانا محمد عبداللہ -

مولانا ابوالوفاء ثناء اللہ کی تحریک اور مولانا منیر الزماں و دیگر حاضرین کی تائید سے مولانا عبدالباقی
 قرطبی مہلی جلسے کے صدر مقرر ہوئے۔ اس کے بعد بدلتے ہوئے حالات اور علمائے کرام پر
 بحث و مباحثہ شروع ہوا اور یہ کہا گیا کہ ہندوستان کے مختلف گروہوں اور اقوام کی تنظیم
 میں اور ہورہی ہیں لیکن علمائے ابھی تک کوئی جماعت یا انجمن قائم نہیں کی۔ ایک طویل بحث
 کے بعد تمام حاضرین نے اس بات پر اتفاق کیا کہ علمائے جماعت بھی ان امور میں جن پر تقریباً
 تمام مذہبی فرقوں میں اتفاق ہے، اسی وقت متفقہ لائحہ عمل اختیار کر سکتی ہے جب ان کی اپنی
 ایک مضبوط اور مقتدر جماعت قائم ہو۔ تمام حاضرین جلسہ نے با اتفاق منظور کیا کہ ایک جمعیت
 قائم کی جائے جس کا نام جمعیتہ علماء ہند رکھا جائے۔ جو تمام ہندوستان میں کام کرے اور ہر
 گوشہ ملک میں اس کے ارکان اور شاخیں ہوں اور مسلمانوں کے فلاح و بہبود کے ذریعہ دوسرے
 پر غور کر کے کبھی ہندو بھی خیر خواہی اور ہمدردی کے ساتھ ان کی رہنمائی کرے۔

چنانچہ اسی وقت تمام حاضرین نے جمعیت کی رکنیت منظور کر لی اور اس طرح جمعیت العلماء
 قائم ہو گئی۔ اسی اجلاس میں یہ بھی فیصلہ کیا گیا کہ دسمبر کی آخری تاریخوں میں مسلم لیگ کا
 جو اجلاس امرتسر میں ہونے والا ہے اور جس میں مسئلہ خلافت اور ترکی کے مسائل پر بحث کی غرض
 سے علماء اسلام کی ایک مقتول تعداد جمع ہونے والی ہے وہاں جمعیت العلماء ہند کا باقاعدہ
 اہداس منعقد کیا جائے اور ابتدائی مراحل سے کئے جائیں۔ مولانا ابوالوفاء ثناء اللہ نے تجویز پیش کی
 کہ جمعیت العلماء ہند کا غار بنی صدر ادرنی ہو، یہ مقرب کر لیا جائے تاکہ مورخہ دریدہ کے انھام
 کی ایک آسان سہیل میسر ہو جائے اور سعادت کے لئے مولانا محمد کفایت اللہ کا نام اور
 نظام مست کے لئے مولانا صاحب نظام سیدہ نام پیش کیا۔
 مولانا محمد کفایت اللہ نے اس ذمہ داری کو سنبھالنے سے معذرت کی لیکن علماء کے

جمعیت العلماء ہند کا پہلا اجلاس عام ۲۸ دسمبر ۱۹۱۵ء سے یکم جنوری ۱۹۲۰ء تک مولانا عبد الباقی فرنگی محلی کی زیر صدارت امرتسر میں منعقد ہوا۔ جس میں مولانا کفایت اللہ نے جمعیت العلماء ہند کے اغراض و مقاصد و ضوابط کا مسودہ پیش کیا۔ اس مسودہ میں جمعیت کی تنظیم و تشکیل، اغراض و مقاصد و ضوابط کے ضمن میں درج ذیل فیصلے کئے گئے تھے۔

جمعیت العلماء ہند کا صدر دفتر دہلی میں ہوگا اور سوائے مرکزی جمعیت العلماء ہند کے کسی بھی ماتحت جمعیت کے نام کے ساتھ لفظ "ہند" نہیں لکھا جائے گا۔ جمعیت کی ایک ممبر ہوگی جس پر جمعیت العلماء ہند کا نام ہوگا۔ جمعیت العلماء ہند کے ارکان تین قسم کے ہوں گے۔

(۱) طبقہ علمائے اسلام | یعنی وہ اہل علم حضرات جنہوں نے کسی باقاعدہ مدرسے میں یا کسی مستند عالم سے علوم دینیہ عربیہ کی تکمیل کی ہو۔

(۲) طبقہ واعظین اسلام
یعنی وہ اہل علم حضرات جنہوں نے علوم دینیہ عربیہ کی تحصیل
یا تکمیل تو نہیں کی لیکن مذہبی معلومات پر مدد و تفسیر

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

۱۰۔ فیصلہ اعلان ہونے کے دستور میں مردہ ہی نہیں تھا ان حقیقت کا مستقل صدر ہی جو اس عہد کی عداوت سے بیکار ہو گیا
کی عداوت کے لئے دیگر عداوت متعارف کر گئے تھے۔ قائم جو سول کی عداوت شیخ بنیادوں یا محو جس مولانا نور شاہ :
اور بنیاد بنیادوں کے لئے کہ برحق اگرتے رہے ۔ دیکھئے : تجزیہ : علماء حق اور ان کے مجاہد کا کارنامہ :

حصہ دوم، دھبی استن۔ حصہ سوم، السدیشی وقت کے تحت، دھبی است
آخری ورق۔

۱۰۔ تفصیل کے لئے دیکھئے کتاب: "مہم ۱۰۰۰"۔

کیا کرتے ہیں۔

ہر امید دار کیفیت کو ایک تحریری درخواست
ریگرمعزین و عامہ اہل اسلام | اس فارم پر جو دفتر جمعیت سے ملے گا یا ہی

جیسے نمونہ پر اپنے دستخطوں سے دفتر جمعیت میں بھیجنا ہوگی۔ یہ درخواست مجلس
انتظامیہ میں پیش ہوگی اور مجلس انتظامیہ کا فیصلہ اس کے بارے میں قطعی ہوگا۔
ہر ممبر کو تین روپیہ سالانہ چندہ ادا کرنا ہوگا۔ اس کے عہدہ داران میں صدر نائب
صدر ناظم، نائب ناظم و معین ناظم اور این جمیعت العلماء ہند شامل ہوں گے۔

مختلف صوبوں میں ۱۲ سے ۶۰ تک نائب صدر ہو سکتے ہیں۔ نائب ناظم و معین
ناظم کی تعداد ۱۰ تک ہو سکتی ہے۔ یہ عہدیداران جمعیت اس کے عام جلسے میں باقاعدہ
منتخب کئے جائیں گے اور دو سال تک اپنے عہدہ پر قائم رہیں گے مگر ان کا تین مرتبہ
مسلل انتخاب کر رہا ہو سکے گا۔ صدر و نائب صدر کا انتخاب طبقہ اولیٰ میں سے ہونا
لازمی ہے۔ جمیعت العلماء ہند کی مجلس منتظمہ اس کے ارکان میں سے پابندی
قواعد و ضوابط مقرر کی جائے گی۔

(۱) منتظمہ جماعت زیادہ سے زیادہ ۱۳۲ ارکان پر مشتمل ہوگی۔ ان میں
سے لازمی طور پر ۸۸ ارکان طبقہ اولیٰ کے اور ۴۴ طبقہ ثانیہ و ثالثہ کے لئے
جائیں گے اور دو سال تک اپنے عہدہ پر قائم رہیں گے مگر ان کا تین مرتبہ مسلسل
انتخاب کر رہا ہو سکے گا۔

(۲) منتظمہ جماعت کے ارکان کا انتخاب حسب ذیل صوبوں سے ہوگا۔

صوبہ دہلی -	صوبہ متحدہ آگرہ و اودھ -
صوبہ آسام -	صوبہ بہار -
صوبہ بمبئی -	صوبہ برار -
صوبہ سندھ -	صوبہ پنجاب -
ریاست ہائے ہند -	صوبہ سرحدی -

صوبہ بنگال - صوبہ برما اور صوبہ مدراس۔

(۲) ہر صوبہ کے ارکان کا انتخاب اس صوبہ کی جمعیت العلماء ہند کریگی
لیکن اگر کسی صوبہ میں جمعیت العلماء قائم نہ ہو تو جمعیت العلماء ہند کی مجلس عام
اُس صوبہ کے نائبین کا انتخاب کرے گی۔

مجلس انتظامیہ کے اختیارات حسب ذیل ہوں گے !

(۱) جمعیت العلماء ہند کے ارکان کا انتخاب۔

(ب) جمعیت العلماء ہند کے جلسے منعقد کرنا۔

(ج) جمعیت العلماء ہند کی مجلس عام کے لئے صدر منتخب کرنا لیکن انتخاب

صدارت میں اسی صوبہ کی جمعیت العلماء سے جس میں مجلس عام منعقد ہونے والی
ہے مشورہ کرنا ضروری ہوگا۔

(د) جمعیت العلماء ہند کے مقاصد کے حصول میں جو معلومات مفید اور

ضروری ہوں انہیں بہم پہنچانا۔

(کا) منظور شدہ تجاویز کو عمل میں لانے کی ضروری تدابیر اختیار کرنا۔

(و) اپنے اختیارات و فرائض کی انجام دہی کے لئے خاص خاص ماتحت

جماعتیں (سب کمیٹیاں) بنانا۔

(ز) مقامی اور صوبہ دار جمعیتوں اور انجمنوں کو جمعیت العلماء ہند کے ساتھ

ملحق کرنا اور ان کے الحاق کو منسوخ کرنا۔

(ح) جمعیت کے سرمایہ کی نگرانی کرنا اور حسب قواعد اُس کو صرف کرنا۔

جمعیت العلماء ہند کا ہر سال ایک عام جلسہ منعقد کیا جائے گا۔ اس کے

علاوہ بھی مجلس عام منعقد ہو سکے گی بشرطیکہ مجلس انتظامیہ کا پانچواں حصہ اس کے

انعقاد کو ضروری سمجھے۔ مجلس عام کے کاموں میں مجلس انتظامیہ کا انتخاب، قوانین

و ضوابط بنانا، تراسیم کرنا یا منسوخ کرنا، عہدہ داران جماعت کا انتخاب کرنا اور

اغراض و مقاصد جمعیت کے متعلق تجاویز پاس کرنا شامل ہوگا۔ مجلس عام میں

ایک تہائی ممبروں کی موجودگی تکمیل نصاب کے لئے کافی ہوگی بشرطیکہ موجودہ ممبروں میں دو تہائی ممبر طبقہ اولیٰ کے ہوں۔ اسی طرح مجلس انتظامیہ کے جلسوں میں ۶ ممبروں کی موجودگی پر نصاب پورا سمجھا جائے گا اور اگر پہلے جلسے میں باوجود اطلاع جاری ہونے کے نصاب پورا نہ ہو تو دوبارہ صرف دو ممبروں کی موجودگی کافی سمجھی جائے گی۔ الغرض جمیعت العلماء ہند کی تشکیل و تنظیم میں جمیعت العلماء ہند کی دیگر مجالس و سرمایہ وغیرہ کے متعلق متفرق قواعد بھی شامل کئے گئے۔

اسی طرح جمیعت العلماء ہند کے مختلف شعبے بھی ہیں جن میں سے چند ایک ۱۹۴۷ء سے قبل وجود میں آئے اور بیشتر کی باقاعدہ تشکیل ۱۹۴۷ء کے بعد ہوئی ان میں سے قابل ذکر اخبار الجمعیت، الجمعیت بکٹ پور، الجمعیت پریس، مجلس تعارف اسلام، ادارۃ المباحث الفقہیہ اور محمودیہ لائبریری ہیں۔

جمیعت العلماء ہند کے تین شعبے اخبار الجمعیت، الجمعیت بکٹ پور اور الجمعیت پریس ایک ٹرسٹ کے تحت کام کر رہے ہیں۔ اس ٹرسٹ کا نام جمیعت ٹرسٹ سوسائٹی ہے۔ ان میں سے اول الذکر دو شعبے جمعیت بکٹ پور اور جمعیت بکٹ پور میں واقع ہیں اور تیسرا شعبہ الجمعیت پریس محلہ رد گراں میں ہے۔

اخبار الجمعیت کا اجرا ۱۹۲۵ء میں عمل میں آیا اس اخبار نے جدوجہد آزادی میں پور پورا حصہ لیا اور اس کی حق گوئی اور بیسباکی کے باعث حکومت وقت اس سے ناراض بھی رہی۔ الجمعیت بکٹ پور جمیعت العلماء ہند کا معاون ادارہ ہے۔ جمیعت العلماء ہند اشاعت دین اور دینی تعلیم کے لئے جدوجہد کر رہی ہے۔ الجمعیت بکٹ پور نے عام فہم اور دلنشین انداز میں ایسی کتابیں شائع کی ہیں جن کے ذریعہ بہ آسانی گھر گھر اللہ کے دین کا پیغام پہنچایا جاسکتا ہے۔ مگر الجمعیت پریس یا قاعدہ طور پر ۱۹۴۷ء کے بعد وجود میں آیا۔

یہاں مجلس تعارف اسلام کو ذکر کرنا بھی ضروری ہے کیونکہ ہندو مسلم اتحاد کی وہ فضا جو تحریک خلافت کے زمانے میں پیدا ہوئی تھی شدھی اور سنگٹھن کے زور، آریہ سماجیوں کے

لئے اسعد مدنی، گیا سے دہلی تک، دہلی، ۲۰۲۰ء

بھرت پور و اگرہ وغیرہ میں نو مسلم راجپوتوں کو فریب سے مڑ کر کرنے کے باعث اب
 نہ رہی تھی۔ اس عرصہ میں جمعیت العلماء ہند نے شعبہ تبلیغ قائم کیا جس نے اس پہچانڈاسے
 نیٹے کے لئے زور و شور سے کام شروع کیا۔ اسلام سے واقفیت اور آئندہ نسلوں میں دین
 و ایمان کا احساس پیدا کرنے کے لئے ڈیڑھ سو سے زیادہ مدرسے اور شبینہ مکاتب قائم کئے۔
 اسی طرح ادارۃ المباحث الفقہیہ ہے۔ ہندوستان میں بعض معاملات ایسے
 بھی ہیں جن کا شرعی حیثیت سے جائزہ لینا اور شریعت اسلامی کی روشنی میں فیصلہ کر کے
 عامۃ المسلمین کی رہنمائی کرنا ضروری ہے۔ یوں بھی یہ امر جمعیت العلماء ہند کے قیام کے
 بنیادی مقاصد میں سے ہے کہ قومی و ملی معاملات اور سیاسی امور میں ہندوستانی مسلمانوں
 کی مذہب کی روشنی میں رہنمائی کی جائے۔ یہ ضرورت محسوس ہونے لگی کہ ایک مستقل
 ادارہ قائم کیا جائے جو ملک کے گوشے گوشے میں خدمت دین کے کاموں میں مصروف
 مشاہیر علماء کرام اور فقہاء سے رابطہ قائم کرے۔ ملک کو درپیش مسائل پر استفادہ حاصل کرے
 اور پھر اس مسئلہ میں فیصلہ کے لئے ضروری اجتماعات کا اہتمام کر کے مسلمانوں کی شرعی
 رہنمائی کرے۔ ان حالات میں ادارۃ المباحث الفقہیہ کا قیام عمل میں آیا۔ ادارہ مذکور برابر
 کام کر رہا ہے۔

جمعیت العلماء ہند کی ایک لائبریری بھی ہے جسے محمودیہ لائبریری کے نام سے مشہور ہے۔ یہ
 لائبریری مرکزی دفتر مسجد النبوی میں اگرچہ ایک خاصے بڑے کمرے میں ہے لیکن وہ جگہ ایکسٹرا چھ
 لائبریری اور جدید ڈھنگ پر اس کے نظم و ترتیب کے لئے ناکافی ہے۔
 جمعیت العلماء ہند کے انعقاد و تشکیل و تنظیم اور مختلف شعبوں کے ذکر کے بعد
 جمعیت العلماء ہند کے سیاسی، مذہبی، تعلیمی، تبلیغی اور سماجی پہلوؤں کا تذکرہ خصوصی
 توجہ اور اہمیت کا حامل ہے۔

جمعیت العلماء ہند کے قیام سے حسب ذیل مقاصد بھی مقصود تھے جو بنیادی

۱۔ ایسا، ۱۹۴۰ء

۲۔ ایسا، ۱۹۴۰ء

حیثیت رکھتے ہیں۔

(۱) ہر قسم کے خارجی اثرات کی (جی) مذہب اسلام پر مشترک اسلامی قومیت کی

تھینیف یا تو ہیں ہوتی ہوں آئینی حدود کے اندر کرنا۔

(ب) عامہ اہل اسلام کی مذہبی نقطہ نظر سے آئینی طریق پر سیاسی و غیر سیاسی

معاملات میں رہنمائی کرنا۔

(ج) مشترک مذہبی و قومی اغراض میں مسلمانوں کے متفق رہنے کی کوشش کرنا۔

(د) دیگر غیر مسلم برادران وطن کے ساتھ بمقتضائے فطرت و اتباع احکام

شریعت ہمدردی و اتفاق کو ترقی دینا۔

(ر) ہندوستان کو آزاد کرانے کی جدوجہد۔

جس وقت جمیعت العلماء ہند معرض وجود میں آئی اس وقت تحریک خلافت نے

پر تھی۔ اتحادی طاقتوں نے ترکی کی قسمت کا فیصلہ مسلمانان ہند کے مطالبات اور جذبات کا

خیال کئے بغیر کر دیا تو خلافت کمیٹی نے عدم تعاون و ترک موالات کی تحریک شروع کی۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور مہاتما گاندھی اس میں پیش پیش تھے۔ جمیعت العلماء ہند نے

اپنے دوسرے اجلاس عام منعقدہ ۱۹۲۰ء بمقام دہلی ترک موالات کا فتویٰ جس پر یہ علماء گرام

نے دستخط کئے جاری کیا کہ ایسی لازمہ ہے جس میں دشمنانِ دین کی امداد اور اعانت ہو

اپنے بھائیوں کو قتل کرنا پڑے وہ قطعاً حرام ہے۔ یہ فتویٰ اور اس کا خلاصہ شائع کر دیا

تقسیم کر دیا گیا۔ ۸ اگست ۱۹۲۱ء کو متفقہ فتویٰ اور اس کا خلاصہ حکومت نے ضبط کر لیا لیکن

جمیعت نے اسے بار بار شائع کروا کر قانون شکنی کی۔ اس جرم کی پاداش میں وسط

ستمبر ۱۹۲۱ء میں بہت سی گرفتاریاں ہوئیں۔ مولانا شوکت علی، مولانا محمد علی، مولانا حسین احمد

پیر غلام مجدد، ڈاکٹر سیف الدین کپلو اور مولانا شام احمد گرفتار ہونے والوں میں سے تھے۔

ان پر کراچی کا مشہور مقدمہ چلا۔

نہ ۱۰ جرمیاں، جمیعت العلماء کیا ہے؟، تصدوqم، دہلی، ۱۹۳۶ء، ۱۶۴-۱۶۵ء۔

نہ ۱۰ ایضاً، ۱۶۴-۱۶۵ء۔

ترک موالات اور تحریک خلافت میں جمیعت العلماء ہند اور کانگریس ہمیشہ پیش قدمی کرتی رہی۔ ایک نہایت ہی اہم پہلو جو یہاں قابل ذکر ہے وہ یہ کہ جمیعت کانگریس سے اس وقت بھر پور تعاون کرتی ہے جب اسے ہندوستان کی آزادی کے آثار نمایاں نظر آ رہے ہوں جو کہ اس کے مقاصد کا ایک اہم جزو ہے۔ چونکہ جمیعت العلماء ہند ہندوستان کی آزادی کے لئے کانگریس کے دوش بدوش برسرِ سرِ کار تھی لہذا تحریکِ خلافت کے دوران کانگریس کو اس کی کھلی حمایت حاصل تھی کیونکہ جمیعت اس کو ہندوستان کی آزادی حاصل کرنے کا ایک ذریعہ سمجھتی تھی۔

۱۹۲۲ء سے ۱۹۲۹ء تک کا عرصہ ہندوستان میں فرقہ وارانہ فسادات کا زمانہ تھا اور جمیعت کا طلحہ نظر بھی اسی طرح فرقہ وارانہ تھا جس طرح مسلم لیگ یا کسی بھی اور مسلم جمیعت کا ہو سکتا ہے۔ یہ فسادات کچھ اس نوعیت کے تھے۔

(۱) مالابار میں موپلا بغاوت۔

(ب) شدھی اور سنگھٹن کی تحریکیں جو ہندو مہاسبجانی پلا رہے تھے۔

(ج) مسجد کے آگے باجا بجانے، گانے کی قربانی اور ذبح پر ہندو مسلم اختلاف۔

(د) قادیانی فتنہ جو اسلام کے لئے ایک مسئلہ تھا۔

ہندو مسلم اتحاد و اتفاق کی وہ فضا جو تحریکِ خلافت کے زمانہ میں پیدا ہوئی تھی وہ ہندو مشنری پروپیگنڈا کے باعث اب نہ رہی تھی۔ ان حالات کے پیش نظر جمیعت العلماء ہند نے ایک تبلیغی شعبہ قائم کیا تاکہ اسلام کی حفاظت کی جاسکے اور ہندوؤں کی تبلیغی کارروائیوں کو روکا جاسکے یہاں تک کہ ترک موالات کا وہ فتویٰ جو ۱۹۲۰ء میں شائع کیا گیا تھا وہ بھی واپس لے لیا گیا۔ اسی عرصہ میں جمیعت نے شخصی اور ذاتی قوانین کی اصلاح کی طرف بھی توجہ دی۔

یہی وہ وقت تھا جبکہ حکومت انگلستان نے ۱۹۲۷ء میں سائمن کمیشن روانہ کرنے کا

نٹے : ایضاً ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱

فیصلہ کیا تاکہ ۱۹۱۹ء کے حکومت ہند کے قانون کی کارکردگی کا مطالعہ کیا جائے اور ضروری دستوری اصلاحات کی سفارشات حکومت برطانیہ کے سامنے پیش کی جائیں۔ چونکہ اس کے تمام ممبر برطانوی پارلیمنٹ میں سے تھے اس میں کسی بھی ہندوستانی کو شامل نہ کیا گیا تھا اس لئے جمیٹ نے سائنس کمیشن کا بائیکاٹ کیا اور اپنے اجلاس عام منعقد ۵ دسمبر ۱۹۲۰ء میں تجویز نمبر ۲۴ پاس کی جس میں یہ کہا گیا کہ ہندوستان کی حکومت کا دستور اساسی وضع کرنے کا حق صرف ہندوستانیوں کو ہے اور کسی اجنبی قوم کو ان کی قسمت کا فیصلہ کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ ہندوستان سب مل کر متحدہ قوت کے ساتھ آنے والے کمیشن کا مقابلہ کریں۔

جمیٹ اعلان ہند کے اس فیصلے کے بعد کانگریس نے اپنے اجلاس مدراس میں سائنس کمیشن کا بائیکاٹ کیا۔ مگر مسلم لیگ میں اس مسئلہ کی وجہ سے پھوٹ پڑ گئی یہاں تک کہ مسلم لیگ کے دو حصے ہو گئے ایک جناح لیگ جس نے جمیٹ کے فیصلے کی پیروی کی۔ دوسری شیعہ لیگ جس نے سائنس کمیشن سے تعاون کیا۔ مگر غنیمت ہے کہ سائنس کمیشن کے سامنے مسلمانوں کے مطالبات پیش ہونے کے علاوہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں سمجھوتہ کی کوششیں بھی جاری ہیں اس کی ابتدا کانگریس کے اجلاس گوبائی سے ہوئی جو دسمبر ۱۹۲۰ء میں منعقد ہوا تھا۔ اس کے بعد ۲۰ مارچ ۱۹۲۰ء کو اسمبلی کے اجلاس کے زمانے میں دہلی میں چند مسلمان لیڈروں کا جلسہ بڑا عظیم محمد علی جناح کی قیادت میں منعقد ہوا جس میں فیصلہ ہوا کہ مخلوط انتخاب ماننے کے لئے محب ذہن شرائط ہوں۔

۱۔ سندھ کو ایک علیحدہ صوبہ بنایا جائے۔

۲۔ بلوچستان اور صوبہ سرحد میں دیگر صوبوں کی طرح اصلاحات جاری کی جائیں۔

۳۔ پنجاب اور کشمال میں مختلف قوموں کے ممبران کو نسل کی تعداد ان کی آبادی کے

مطابق ہو۔

۴۔ مرکزی اسمبلی میں مسلمان ممبروں کی تعداد ایک تہائی سے کم نہ ہو۔

۵۔ دیکھنے کو سب سے پہلا ۱۹۱۹ء

۶۔ محمد علی جناح جمیٹ کے سامنے ۱۹۲۰ء دہلی، ۲۲ مارچ

کانگریس نے شروع شروع میں اس فیصلے پر مسرت کا اظہار کیا۔ مسلم لیگ نے اپنے سالانہ اجلاس دسمبر ۱۹۴۷ء بمقام کلکتہ میں مندرجہ بالا تجاویز میں مذہبی آزادی اور تین چوتھائی ممبروں کی رائے سے کسی تجویز کے خارج از بحث ہونے کی شرط کا اضافہ کر کے انہیں منظور کر لیا۔ پھر تمام ہندوستان کی مختلف قوموں کی سیاسی جماعتوں کو مدعو کیا گیا اور ۱۲ فروری ۱۹۴۸ء کو دہلی میں آل پارٹیز کانفرنس ہوئی جس نے ان معاملات کو طے کرنے کے لئے ایک کمیٹی پنڈت مہولی لعل نہر کی سرکردگی میں مقرر کی۔ اس نے ایک رپورٹ تیار کی جو نہرو رپورٹ کے نام سے مشہور ہوئی۔ یہ رپورٹ آل پارٹیز کانفرنس کے مشہور جلسہ منعقدہ لکھنؤ ۲۸ اگست ۱۹۴۸ء کو اس شرط کے ساتھ کہ جو اہل ہندو اور مسٹر موہن جاسٹس چندر بوس اپنے آزادی کا ل کے مطالبہ کو نہ چھوڑیں گے، منظور ہو گئی۔ مگر کانگریس نے سندھ کی علیحدگی کی مخالفت کی لہذا مسلم لیگ اور کانگریس میں رسمہ کشی شروع ہو گئی۔

کنونشن نے نہرو رپورٹ کو منظور کر لیا اور کہا کہ اگر پارلیمنٹ نے اسے ۳۱ دسمبر ۱۹۴۹ء تک منظور نہ کیا تو کانگریس پر امن ترک موالات شروع کر دے گی۔ نہرو رپورٹ پارلیمنٹ میں نام منظور ہوئی اور کانگریس نے اپنے اجلاس لاہور منعقدہ ۱۹۳۰ء میں ہندوستان کی مکمل آزادی کی تجویز منظور کر لی اور سول نافرمانی کی تحریک شروع کی۔ اس تحریک میں جمیعت نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔

جمیعت العلماء ہند نے اپنے ۲۷ اگست ۱۹۴۸ء کے مجلس عاملہ کے اجلاس میں ایک کمیٹی مقرر کی جس کے ذمہ یہ کام تھا کہ نہرو رپورٹ پر کامل طور پر غور کر کے مکمل تبصرہ کرے اور وہ تبصرہ جمیعت مرکزیہ کے ارکان کو بھیج کر ان کی قطعی رائے حاصل کرے۔ اس سلسلے میں مخالف تجاویز جمیعت نے پیش کیں وہ مسلم لیگ کی پیش کردہ تجاویز سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھیں۔ اس نے تبصرہ کر کے ایک رپورٹ تیار کی جس کا لب لباب حسب ذیل ہے۔

۱۔ جمیعت نے زیادہ زور مذہبی نقطہ نظر پر دیا کہ مرکزی مجلس قانون سازی میں ہر مذہب

نیابت ہو اور کسی قانون ساز مجلس میں کوئی بل تجویز یا ترمیم یا اضافہ جس کو کسی اقلیت کے ۲ نمائندے اپنے مذہبی مفاد کے خلاف قرار دیں غور کے لئے پیش نہ کی جائیں۔

۲۔ سندھ کی بلا شرط علیحدگی کا مطالبہ۔ نہرو کمیٹی نے تجویز کیا تھا کہ اس کے لئے ایک کمیٹی بنے اور وہ اس کے بارے میں فیصلہ کرے۔

۳۔ پنجاب اور بنگال کی اکثریت کی پوری حفاظت کی جائے کیونکہ وہ بہت تھوڑی تعداد کی اکثریت ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

جمعیت العلماء ہند نے نہرو رپورٹ کی شدید مخالفت کی لیکن جب کانگریس کی تحریک سول نافرمانی ناکام ہوئی تو جمعیت نے کانگریس سے اپنے تعلقات دوبارہ منقطع کر لئے۔

۱۹۲۱ء میں کانگریس نے فرقہ وارانہ دستوری مسائل کے حل کے لئے ایک فارمولا تیار کر کے بغرض مشورہ ملک میں شائع کیا اور یہ مطالبہ کیا کہ اس فارمولا سے بہتر نعم البدل کسی کے پیش نظر ہو تو وہ پیش کرے۔ اس موقع پر جمعیت العلماء ہند کی مجلس عاملہ نے ۳۱ اگست ۱۹۲۱ء کو سہارنپور میں بیٹھ کر نہایت غور و غوض کے بعد کانگریس کے فارمولا کے مقابلے میں ایک فارمولا تیار کیا اور کانگریس کے پاس بھیجا۔ اس میں مسلم حقوق کی حفاظت کے تمام ذرائع اور شرائط محفوظ کرتے ہوئے مخلوط انتخاب قبول کرنے کی تجویز رکھی گئی تھی اور یہ بھی کہا گیا تھا کہ مسلمانوں کے مذہبی حقوق اور مذہبی نظام کو دستور کے بنیادی حقوق میں شامل کیا جائے۔ یہ فارمولا علامہ اقبال اور حافظ ہدایت حسین شکرکائے گول میز کانفرنس کے نام بھی روانہ کیا گیا۔ مگر بنیادی حقوق کے اندراج کے مسئلہ کو مسٹر میکڈونلڈ وزیر اعظم برطانیہ نے یہ کہہ کر رد کر دیا کہ یہ جھگڑے کی چیز ہے دستور میں اس کا نہ ہونا ہی بہتر ہے تو علامہ اقبال نے بھی اس کی تائید کر دی۔

دوسری عالمگیر جنگ چھڑنے اور مسلم لیگ کے "قرارداد پاکستان" کو اپنانے کا اثر جمعیت کے اندر مختلف حلقوں میں الگ الگ ہوا۔ جمعیت العلماء ہند میں کانگریس پسند خیالات اور

۱۔ محمد میاں، جمعیت العلماء کیا ہے؟، حصہ دوم، دہلی، ۱۹۴۶ء، ص ۴۴، ۴۵، ۴۶۔

۲۔ ایک کتاب پڑا، ضمیر کا۔

۳۔ محمد میاں، جمعیت العلماء کیا ہے؟، حصہ اول، دہلی، ۱۹۴۶ء، ص ۴۴، ۴۵، ۴۶۔

مسلم پسند نظریات کی ترجمانی دو مختلف گروہوں کی صورت میں ہوئی۔ جن کے لیڈر بہتر ترتیب
مولانا حسین احمد مدنی اور شبیر احمد عثمانی تھے۔ یہ دونوں علما شیخ الہند مولانا محمود حسن کے محنت کا
میں سے تھے اور اپنے علم و فضل اور دارالعلوم دیوبند سے وابستگی کے باعث برصغیر میں علماء کی خاص
تعداد ان کے حلقہ اثر میں تھی۔

۱۹۲۰ء میں مولانا ابوالکلام آزاد اپنے ایک خط میں ان دو گروہوں کا حوالہ دیتے ہیں۔ ان گروہوں
کی دیوبند اسکول کے اندر برتری حاصل کرنے کے لئے کشش جلدی تھی اور اسی کے نتیجے میں ۱۹۲۰ء
میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے دیوبند اسکول سے علیحدگی اختیار کر لی کیونکہ مولانا حسین احمد مدنی
نے ان کی کسی اعلیٰ عہدے پر فائز ہونے کی مخالفت کی تھی۔ مگر جب ۱۹۳۲ء میں دارالعلوم دیوبند میں
ان کے رفقا کا اثر و رسوخ بڑھا تو انہیں واپس بلا لیا گیا۔ اسی طرح دیوبند کے ایک اور عالم مولانا
اشرف علی تھانوی جو اپنے مسلم لیگ پسند خیالات کی وجہ سے پہچانے جاتے تھے، وہ ۱۹۳۵ء میں
دیوبند اسکول کی سرپرستی سے استعفیٰ میں اس بات کی تمکین کرتے ہیں کہ انگریزی گروہ اپنے
خیالات کو اسکول میں پھیلا رہا ہے۔

جمعیت العلماء ہند کے اندر دینی اختلافات ۱۹۳۰ء-۱۹۳۲ء کے عرصے میں ایک واضح صورت
اختیار کر گئے جب جمعیت نے کانگریس کی تحریک سول نافرمانی میں اشتراک کیا اس وقت
جمعیت کا ایک گروہ اس طرز عمل سے ناراض ہو گیا اور اس نے کانپور میں ایک اجلاس بھارت
مولانا محمد علی جوہر منع کیا۔ اس اجلاس میں انہوں نے تحریک سول نافرمانی کی مخالفت کی اور مطالبہ
کیا کہ گول میز کانفرنس میں شرکت کی جائے۔ چنانچہ اس جمعیت کے صدر جلیل الرحمن علی قوام
نے گول میز کانفرنس میں شرکت کی اور ۱۹۳۹ء-۴۰ء کے الیکشن میں جمعیت العلماء ہند نے آل انڈیا مسلم
کا ساتھ دیا مگر یہ تعداد بہت تھوڑے عرصے کے لئے تھی۔ مولانا مفتی کفایت اللہ اور

۱۔ جو سید شاہجہان پوری، مکتبہ ابوالکلام آزاد، کراچی، ۱۹۷۰ء، ص ۱۲۰-۱۲۱۔

۲۔ محمد انور الحسن، انوار عثمانی، کراچی، ۱۹۶۶ء، ص ۲۴-۲۵۔

۳۔ ایضاً، ص ۵۳-۵۴۔

۴۔ طفیل احمد سنگوری، سیدان کا روشن مستقبل ادبی، ۱۹۸۵ء، ص ۵۲۲-۵۲۳۔

۵۔ C. H. PHILIPS AND MARY JOSEPH WAINWRIGHT (EDITORS) THE PARTITION OF
INDIA: POLICIES AND PERSPECTIVES 1935-1947, LONDON, 1970, PP. 245-264.

مولانا حسین احمد مدنی نے دعوہ کیا کہ وہ ۱۹۳۶-۳۷ء کے ایکشن میں مسلم لیگ کے لیے پیچھے ہٹ کر رہنے کی عرض سے دیوبند کے تمام ذرائع استعمال کریں گے بشرطیکہ اخراجات مسلم لیگ خود برداشت کرے مگر قائد اعظم محمد علی جناح سے اس بات پر سمجھوتہ نہ ہو سکا تو جمعیت نے اپنا رخ دوبارہ کانگریس کی طرف کیا۔ بعد ازاں جمعیت نے کانگریس کی وادہا تعلیمی اسکیم (جو کہ ایک متنازعہ مسئلہ تھی) کی سخت مخالفت کی۔^۱

جمعیت العلماء ہند اور آل انڈیا مسلم لیگ کے اختلافات کے سلسلے میں جمعیت کا نقطہ نظر اس کے مستقل صدر مولانا کفایت اللہ اور ۱۹۴۰ء کے نئے منتخب صدر مولانا حسین احمد مدنی نے پیش کیا۔ مولانا حسین احمد مدنی نے اپنے متحدہ قومیت کے نظریہ کو ۱۹۳۸ء میں ایک رسالہ متحدہ قومیت و اسلام میں واضح کیا۔ یہ وہ وقت تھا جبکہ مسلمانوں میں ایک علیحدہ قوم کا احساس شدت اختیار کر چکا تھا۔ علامہ اقبال نے مولانا حسین احمد مدنی کے متحدہ قومیت کے نظریہ کی سخت مخالفت کی اور اس موضوع پر ان کے درمیان ایک طویل بحث ہوئی۔^۲

جمعیت العلماء ہند کی مسلم لیگ سے قطعی علیحدگی ۱۹۴۰ء میں ہوئی۔ لیکن اس عرصے میں جمعیت کے صدر نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے دباؤ کے باعث قائد اعظم محمد علی جناح سے رابطہ قائم کیا تاکہ دونوں جماعتوں کے درمیان مفاہمت کی کوئی صورت نکل آئے مگر اس میں کامیابی نہ ہوئی کیونکہ قائد اعظم محمد علی جناح کا اصرار تھا کہ جمعیت کے ممبران کانگریس سے مستغنی ہو جائیں اور مسلم لیگ کے لئے کام کریں گے۔

۱۹۴۰ء میں جمعیت نے اپنی مجلس عاملہ کے اجلاس منعقدہ ۳ تا ۴ مارچ ۱۹۴۰ء زیر صدارت مولانا کفایت اللہ بمقام دہلی مسلم نیشنل پارٹیوں کی ایک آزاد مسلم کانفرنس بلوانے کی تجویز پاس کی۔ اس میں آل انڈیا مسلم مجلس، مجلس احرار اسلام، آل انڈیا مومن کانفرنس، عثمانی فہمکے تحریک۔

۱. H. A. ISPAHANI, QADIR AZAM JINNAH AS I KNEW HIM, KARACHI, ۱۹۷۶, PP. ۱۴-۲۵.

۲. محمد میاں جمعیت علماء ہند کے بارے میں ۱۹۴۰ء میں ۴۰-۴۱ء۔

۳. SHARLOO, SPEECHES AND STATEMENTS OF ISMAIL, LAHORE, ۱۹۴۹, PP. ۲۸۹-۲۹۰.

۴. یہ اس جمعیت العلماء ہند کے قائدوں کے مفاد سے متعلق ہے۔ دیکھئے مولانا حسین احمد مدنی کے جوابی خط ۱۹۴۰ء۔

۵. محمد میاں جمعیت علماء ہند کے بارے میں ۱۹۴۰ء میں ۴۰-۴۱ء۔

انہی (جو چسکی) آل انڈیا شیعوں پر تشکیل کا نفرین اور کرشمہ پر پارٹی شامل تھے۔ اس کا نفرین کا مقصد
مسلم لیگ کے علاوہ اسلامی مکت کے مطالبے کے برعکس ایک کمزور دفاعی ریاست، آزاد صوبہ اور
مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ تھا۔ یہی فارمولہ ۱۹۴۲ اور ۱۹۴۳ء کی معمولی ترامیم کے ساتھ جمیعت
ہند کا سیاسی پروگرام بنا اور ۱۹۴۵ء میں ان تمام نیشنلسٹ مسلم پارٹیوں کے متحد ہونے کا جواز
بھی جو مسلم لیگ کے خلاف تھیں۔

۱۹۴۵ء کے الیکشن کے نتیجے میں جمیعت علماء ہند نے ایک آزاد مسلم پارٹی لٹری بورڈ قائم کیا جو
کونسلٹ مسلم پارٹیوں پر مشتمل تھا مگر اس کے باوجود الیکشن میں جمیعت مجموعی طور پر ہار گئی
سے زیادہ دھڑلے سے حاصل نہ کر سکی۔

جہاں تک جمیعت کی تنظیم کا تعلق ہے، یہ ۱۹۴۰ء اور اس کے بعد وہ نہ ہی تھی جو ۱۹۲۰ء
میں تھی۔ اس وقت یہ مختلف انجیال علماء کی نمائندہ جماعت تھی۔ اس کا اہلہ اس کی تشکیلاتیں تنظیم سے
نکال رہے تھے۔ علماء میں انتشار تحریک خلافت کی ناکامی کے بعد شروع ہوا اور جمیعت پر دیوبندی
علماء کا اثر زیادہ ہو گیا۔ ۱۹۴۲ء سے ۱۹۴۹ء کے درمیان جمیعت علماء ہند کے صرف ۵ اجلاس
ہوئے اور اس کی مجلس عاملہ جو کہ ۴ ممبروں پر مشتمل ہوتی تھی صرف ۳ مرتبہ اکٹھی ہوئی گوکہ جمیعت کی
صوبائی شاخیں سارے ہندوستان میں تھیں مگر تحریک خلافت کے بعد وہ ایک منظم شکل میں نہ رہی
تھیں اور ان کا مرکز سے مستقل رابطہ نہ تھا۔ ۴۰-۱۹۴۵ء کے فیصلہ کن انتخابات میں مسلم لیگ کے راج
علماء نے ایک علیحدہ جماعت جمیعت علماء اسلام آباد بنائی تاکہ انگریزوں سے اشتراک عمل کو ختم کر کے جماعت سے نروازا ہو
سکیں۔ یہ جماعت ۲۰ تا ۲۱ اکتوبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ کے ایک بہت بڑے اجلاس میں وجود میں آئی۔
مولانا شبیر احمد عثمانی جنہوں نے پہلے سے ہی جمیعت علماء ہند سے علیحدگی اختیار کر رکھی تھی، کو
اس کی غیر موجودگی میں پارٹی کا صدر منتخب کیا گیا۔

یہ بات یاد رہے کہ جمیعت علماء ہند ہندوستان کی کون آزادی کے لئے کوششیں

۱۔ راجستھان، جیرا۔

۲۔ لکھنؤ، جیرا۔

۳۔ لکھنؤ، جیرا۔

۴۔ لکھنؤ، جیرا۔

کرتی رہی جو کہ اس کے بنے گا اولیں مقصد تھا مگر وہ اس کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے مذہبی، تعلیمی، تبلیغی اور سماجی کاموں کے لئے بھی مصروف کار رہی۔

جمعیت العلماء ہند نے مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور سماجی حقوق کے تحفظ کے لئے بھی کام کئے۔ ۱۹۲۱ء میں جب تحریک خلافت زور شور سے ملک میں جاری تھی اس وقت مالاہل کے مسلمانوں (جو موپلا کے نام سے مشہور ہیں) کے خلاف حکومت نے تشدد آمیز کارروائی کی۔ اس نازک موقع پر واقعات کی تحقیق اور موپلوں کی امداد کے لئے تحقیقاتی وفد روانہ کیا گیا جس کی رپورٹ اسی زمانہ میں شائع ہوئی اور اس رپورٹ میں اس غلط افواہ کی تردید کی گئی کہ موپلوں نے ہندوؤں کو بالآخر مسلمان کیا اور یہ کہ فساد کی ابتدا انہوں نے کی تھی۔ دوسری طرف مخالفت کے باوجود جمعیت العلماء ہند نے موپلوں کی امداد و اعانت کا اعلان کیا اور اس مقصد کے لئے تقریباً پچاس ہزار روپیہ فراہم کیا۔ جمعیت کی کارکردگی کو دیکھتے ہوئے تبلیغی انجمنوں نے بھی مالاہل جاکر موپلوں کی بہبود کے لئے کام کئے۔

۱۹۲۹ء میں حکومت ہند کی مرکزی اسمبلی (دہلی) میں ایک ایسا قانون پاس ہوا جس کی رو سے اسلام کے قوانین ازدواج میں بے جا مداخلت کی گئی جو "شاردا ایکٹ" کے نام سے مشہور ہے۔ جمعیت نے شدت سے اس قانون کی مخالفت کی اور اس قانون کی منسوخی کے لئے سول نافرمانی کا فیصلہ کیا۔ ہندوستان اور برہما تک مسلمانوں نے اس کی مخالفت کرنے میں جمعیت کا ساتھ دیا۔ اسی طرح جب ۱۹۳۰ء میں پشاور کے قصہ خوانی بازار میں سنگین واقعات رونما ہوئے اور سینکڑوں مسلمان شہید کر دیئے گئے تو کانگریس کی مقرر کردہ آزاد تحقیقاتی کمیٹی میں مولانا مفتی کفایت اللہ اور مفتی محمد نعیم نے جمعیت العلماء ہند کی طرف سے شرکت کی۔ حکومت نے اس کمیٹی کے ارکان کو پشاور جاکر تحقیقات کرنے کی اجازت نہیں دی تو انہوں نے راولپنڈی میں بیٹھ کر تحقیقات کیں اور اہل پشاور نے دیں پہنچ کر کمیٹی کے سامنے شہادتیں دیں۔ اس کمیٹی کی رپورٹ جب شائع ہوئی تو حکومت نے اسے ضبط کر لیا۔

۱۔ ہریان، جمعیت العلماء کیلئے، ۱۹۴۷ء، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

۱۹۳۲ء میں مرکزی اسمبلی میں مسلم و غیر مسلم شادسی بیاہ کے قانون کا مسودہ پیش ہوا تو
 جمیعت نے اس مسودہ کی طرف فوراً توجہ دی۔ اس پر اسلامی نقطہ نظر سے مکمل تبصرہ کیا۔ چھ
 شائع کر کے اسمبلی کے سرکاری دفتر سرکاری ممبروں کے پاس بھیجا گیا۔
 حکومت نے تعلیمین حج کے لئے بھی ایک مسودہ مرکزی اسمبلی میں پیش کیا جو اسلامی نقطہ
 نظر سے ہرگز درست نہ تھا۔ خطرہ یہ تھا کہ اس قانون سے حجاز مقدس میں ہندوستانی اقلیت کے لئے
 آسانی سے راہ کھل جاتی۔ جمیعت کے پُر زور احتجاج پر یہ مسودہ بھی حکومت کو واپس لینا پڑا۔ پھر
 حکومت ہند نے زائرین کو مکرر وید نہ منورہ کی راہ میں مشکلات پیدا کرنے کے لئے قوانین کا ایک سوانہ
 پیش کیا تو اس کی ترمیم و اصلاح کے لئے جمیعت نے ہزاروں روپیہ صرف کر کے پورے ملک میں اس
 عزم کے لئے پوسٹر و اشتہارات شائع کئے اور حکومت کو مجبور کیا کہ وہ جمیعت کی پیش کردہ ترمیموں
 کو قبول کرے یا مسودہ کو واپس لے لے چنانچہ قانون کے ان مسودوں میں حکومت نے جمیعت
 کی پیش کردہ ترمیم قبول کر لیں۔

جمیعت العلماء ہند نے مسلمانوں کو بار بار شریعت اسلامیہ پر عمل کرنے کی طرف توجہ دلائی۔
 جمیعت العلماء صوبہ سرحد نے اس ضمن میں ایک آئینی قدم اٹھایا اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب
 جمیعت کی رہنمائی میں ایک مسودہ قانون "شریعت بل" کے نام سے تیار کیا جس کا منشا یہ تھا کہ
 مسلمانوں پر نکاح، طلاق، ہر اور ترکہ وغیرہ میں اسلامی قانون نافذ ہوں۔ چنانچہ صوبہ سرحد کی اسمبلی
 میں جمیعت العلماء صوبہ سرحد اور مسلمانان سرحد کی کوششوں سے شریعت بل قانون بن گیا۔
 جس سے اسلامی قانون کا وقار قائم ہوا۔

جمیعت العلماء ہند کے مقاصد میں امارت شرعیہ فی الہند کا قیام بھی شامل تھا۔ جمیعت
 کے اجلاس دہلی منعقدہ ۱۹۲۰ء میں امارت شرعیہ فی الہند کا مسئلہ عملی شکل اختیار کر سکا اور اجلاس

۱۔ ایضاً ۱۳۰۱-۱۳۰۲

۲۔ ایضاً ۱۳۰۲-۱۳۰۳

۳۔ ایضاً ۱۳۰۳-۱۳۰۴

۴۔ ایضاً ۱۳۰۴-۱۳۰۵

وہ روز اجلاس بدایوں میں دوسرے موانع لاحق ہو گئے۔ اس لئے تمام ہندوستان کے لئے
مرکزی اسلامی تنظیم و نظام شرعی قائم ہو سکا۔ اس وقت یہ مناسب سمجھا گیا کہ اگر صورت و انتظام
شرعی اور تنظیم اسلامی قائم ہو جائے تو مرکزی نظام کے قیام میں سہولت ہوگی۔ چنانچہ اسی اصول
کے تحت صوبہ بہار اور اڑیسہ میں اس صوبہ کی جمعیت العلماء کی مساعی اور جمعیت العلماء ہند کی
تائید سے امارت فخریہ قائم ہو گئی اور حسب قواعد شرعیہ بانٹا بلڈ امیر شریعت کا انتخاب ہوا۔
پھر پورے صوبے کے مسلمانوں نے منتخب امیر شریعت کی بیعت عامہ کی۔ صوبہ بھوپال اسلامی
نظام قائم ہوا اور شرعی اصلاح کے بموجب اسلامی جماعت کی تشکیل ہو گئی۔

جمعیت العلماء ہند نے اسلامی اوقاف اور ٹیکس کی طرف بھی خاص توجہ دی۔ اسلامی اوقاف
کی حفاظت کے لئے ۱۹۳۲ء میں مسودہ قانون مرتبہ کے یو پی اسمبلی میں پیش کر دیا۔ پھر بہار اسمبلی
میں یہ قانون پاس کرایا گیا اور بالآخر ۱۹۳۷ء کے بہت بعد ہند پارلیمنٹ میں یہ قانون پاس ہو گیا
غیر جمعیت العلماء ہند کے صدر مولانا کفایت اللہ اور جمعیت العلماء بہار و امارت شرعیہ کی
کوششوں سے اگر لیکچر انکم ٹیکس سے تمام اوقاف بری کر دیئے گئے۔

اسی طرح جمعیت العلماء نے اندرون ملک و بیرون ملک حسب استطاعت اسلامی
تبلیغ و اشاعت کا کام انجام دیا۔ جمعیت کے شعبہ تبلیغ نے شہرہ دار سنگھن کی تکریر
کا بھی مقابلہ کیا۔ اسلامی تعلیم اور اردو زبان کی اصلاح کی طرف بھی خاص توجہ دی۔ اسی قسم کے
واقعات چاہے چھوٹے ہوں یا بڑے۔ لگائے اور باہمی پر جھگڑا ہو یا کوئی اور۔ الغرض جمعیت
ہند نے مسلمانوں کی مذہبی، تعلیمی، معاشی، اقتصادی اور سماجی اصلاح کے لئے
ہر ممکن کوششیں کی جو کہ اسلامی تعلیمات کے عین مطابق تھیں تاکہ اسلامی اصول و قوانین کا
احترام قائم رہ سکے۔

لے ۰ ایضاً ۳۸ - ۳۱ -

تھا ایضاً ۳۸ - ۳۱ -

فوری جمعیت علماء ہند کا تعارف برصغیر جمعیت علماء ہند کی مختصر تاریخ دہلی ۱۹۳۷ء

باب اول

اجلاس اول، امرتسر، ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ء تا یکم جنوری ۱۹۲۰ء
(۵ تا ۹ ربیع الثانی ۱۳۳۸ھ)

زیرِ صدارت

مولانا عبدالباری فرنگی محلی

۱

کیفیت جلسہ ہائے جمعیت العلماء ہند بمقام مرتسری

۲۸ دسمبر ۱۹۱۸ء کو بعد نماز عصر مرتسری اسلام آباد اسکول کے وسیع کمرے میں
جمعیت العلماء ہند کا پہلا جلسہ منعقد ہوا۔

اسمائے حاضرین

مولانا مولوی محمد معین الدین صاحب اجمیری	مولانا مولوی محمد عابد الباری صاحب
مولانا محمد سلامت اللہ صاحب	مولانا محمد کفایت اللہ صاحب
مولانا عبد القدر صاحب بدایونی	مولانا ثناء اللہ صاحب
مولانا سید محمد فخر الدین آبادی	مولانا ابوتراب عبد الحق صاحب
مولانا محمد عبد اللہ صاحب	مولانا منظر الدین صاحب
مولانا فضل الدین صاحب سیاحی	مولانا محمد اکرم خان صاحب
مولانا محمد بیان صاحب	مولانا لطیف احمد صاحب
مولانا نور احمد صاحب بمبئی	مولانا رحمت اللہ صاحب
مولانا احمد علی صاحب لاہوری	مولانا نور احمد صاحب امرتسری

مولانا عبدالحمید صاحب
 مولوی محمد یوسف صاحب
 مولوی حکیم نور الدین صاحب
 مولوی تقی اللہ صاحب عثمانی
 مولوی عبدالرحمن صاحب
 مولوی غلام محی الدین صاحب
 مولوی کرم علی صاحب
 مولوی محمد موسیٰ صاحب
 مولانا ابوالقاسم صاحب
 غازی محمود صاحب
 مولوی غلام محمد صاحب
 مولوی محمد یحییٰ صاحب
 مولوی عبدالشانی صاحب
 مولوی انظار البقی صاحب
 مولوی سید محمد آؤد صاحب
 مولانا حافظ احمد سعید صاحب
 مولانا قاضی حبیب اللہ صاحب
 بتحریر مولانا محمد کفایت اللہ صاحب و بتایید مولانا قاضی حبیب اللہ صاحب و مولانا
 مخدوم صاحب بماتفاق حاضرین اس جلسہ کے صدر جناب مولانا محمد عبدالباری صاحب قرار پائے
 اور باجائز صدر حسب ذیل کارروائی ہوئی۔

(۱) جناب مولانا شہناز اللہ صاحب نے انعقاد جمعیت و جلسہ دہلی کی مختصر کیفیت بیان فرمائی۔

(۲) جناب مولانا ابوتراب محمد عبدالحق صاحب نے سیاست و مذہب کی یگانگت پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ جمعیت العلماء ہند کا انعقاد نہایت ضروری اور اہم ہے مگر

اس کو ایسے اچھے اور مستحکم اصول پر قائم کرنا چاہیے کہ اس کے ٹوٹنے کا اندیشہ نہ رہے۔
(۲) مولانا عبدالرزاق صاحب نے جس جمعیت کے انعقاد کی ضرورت پر تقریر فرمائی اور دوران تقریر ثابت کیا کہ علماء نے مذہبی و سیاسی دونوں قسم کی اسد مہمیں پیش انجام دی ہیں۔ اس نے انعقاد جمعیت کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ انہیں دیرینہ فراموشی کو مٹانے کی ایک منظم صورت ہے۔

(۳) سید غالب صاحب اینڈیرا خبار ہمدن نے انعقاد جمعیت علماء ہند پر بحث کرتے ہوئے فرمایا کہ جب علماء کی کئی انجمنیں صوبہ وار قائم ہو چکی ہیں مثلاً انجمن علماء بنگالہ، انجمن علماء صوبہ متحدہ وغیرہ اور قائم ہوتی جاتی ہیں تو فطرتی طور پر اس کا تقاضا ہونا چاہیے کہ ایک آل انڈیا جمعیت علماء قائم کی جائے لیکن میرے نزدیک علماء کو جداگانہ اپنی جمعیت قائم کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مذہبی رہنمائی تو ان کا فرض ہمیشہ سے ہے اور وہ اسے انجام بھی دے رہے ہیں رہنمائی تو اس کے لئے مسلمانوں کی ایک جماعت (مسلم لیگ) پہلے سے قائم ہے۔ علماء سیاسی مسائل کو اگر مذہب کے موافق حل کرنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے یہ آسان سبیل ہے کہ وہ مسلم لیگ کے ساتھ مل کر کام کریں۔ اسکا لیگ مذہبی امور میں علماء کے فیصلے کے ساتھ تسلیم فرم کرنے کو تیار ہوں گے نیز یہ بھی ممکن ہے کہ لیگ میں علماء کے انتخاب اور نیابت کا طرہ انتظام کر دیا جائے۔ اس میں تعلیم یافتہ جماعت کی اصلاح بھی ہو جائے گی اور امور سیاسیہ مذہب کے موافق حل ہوتے رہیں گے نیز آپ نے فرمایا کہ علماء کے کام کرنے کے لئے بہت سے میدان پڑے ہیں مثلاً دعا و اقتصادیات میں ترقی کرنے کی لوگوں کو ترغیب دیں، صنعت و حرفت کی ترقی پر توجہ بیان کریں، تعلیم یافتہ اشخاص کی شخصی طور پر اصلاح کریں کہ وہ یورپین تہذیب اور یورپین عادات و اطوار کو ترک کریں، وغیرہ و غیرہ پس ان حالات میں میں مناسب نہیں سمجھتا کہ جمعیت علماء ہند قائم کی جائے۔

(۵) مولانا مولوی محمد کفایت اللہ صاحب نے جمعیت علماء ہند کے قیام کی ضرورت پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جمعیت علماء ہند کے قائم کرنے سے کسی دوسری مذہبی یا سیاسی انجمن سے مصادمت یا مزاحمت مقصود نہیں ہے بلکہ علماء اپنی آواز کو وسیع بنانے کے لئے جمعیت منعقد کرتے ہیں اور دنیا میں ہمیشہ سے یہ قاعدہ چلا آتا ہے کہ افراد کی آواز

اتنی وقت نہیں رکھتی جتنی کہ متحدہ جمعیت اور انجمن کی رکھتی ہے۔ مسلم لیگ میں جب کبھی مذہبی مسائل زیر بحث آئے ہیں۔ علمائے برابر اس میں حصہ لیا ہے۔ مسلم لیگ کا اجلاس دہلی اس بیان کا شاہد عادل ہے اور آئندہ جمعیت علماء مسلم لیگ کے ساتھ اتفاق عمل رکھنے کی کوشش کرے گی۔ فرق صرف اس قدر ہو گا کہ اب تک مسلم لیگ میں علماء کی شرکت شخصی اور انفرادی حیثیت سے تھی اور اب جمعیت علماء کا فیصلہ مسلم لیگ میں ہمیشہ ایک متفق علیہ دستور اہل کے پیش کیا جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ علماء کے لئے اقتصادیات و شخصی اصلاح کے وسیع میدان کھلے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کہ اقتصادیات و شخصیات کی اصلاح کرنے میں علماء کی انفرادی حیثیت ہی مفید ہو۔ اور انعقاد جمعیت اس میں خلل انداز ہو بلکہ میں کہتا ہوں کہ انفرادی حیثیت کے اعتبار سے جمعیت علماء کی منفعت طاقت زیادہ اصلاح کر سکتی ہے۔ اسی طرح یہ بھی صحیح نہیں کہ اقتصادیات و شخصیات کی اصلاح تو علماء کا فرض ہو اور سیاسیات کو مذہبی دائرہ سے خارج سمجھ کر ان لوگوں کے لئے چھوڑ دیا جائے جو مذہبی معلومات پر حائل ہو نہیں سکتے۔

(۶) مولانا شاہ الشہ صاحب نے مولانا کفایت اللہ صاحب کی تقریر سے اتفاق کرتے ہوئے فرمایا کہ سید جالب صاحب کا غالباً مدعا یہ ہے کہ جمعیت علماء ایسے اعلیٰ پیمانہ پر قائم کی جائے کہ اس میں نہایت اور سیاسیات کے علاوہ اقتصادیات و شخصیات وغیرہ کی اصلاح کا بھی کافی انتظام ہو۔ تو میں سید صاحب کو یقین دلاتا ہوں کہ طبعی ترتیب کے لحاظ سے ہر شے ترقی کے مدارج تدریجی طور پر طے کرتی ہے۔ ہم نے ابھی اسکول کی بنیاد رکھی ہے اور ہمارا پختہ ارادہ ہے کہ انشاء اللہ ہم اس کو کالج کے مرتبہ تک پہنچا دیں گے۔ لیکن ابھی سے ہمیں یہ صلاح دنیا کہ ابتدا سے ہی کالج قائم کرو، طبعی سلسلہ کے خلاف ہے۔

(۷) غازی محمود نے مولانا محمد کفایت اللہ صاحب کی تائید کرتے ہوئے بیان کیا کہ جمعیت علماء ہند کا قائم ہونا نہایت ضروری ہے اور موقع کے لحاظ سے مثال کے طور پر لدھیانہ کے ایک تازہ واقعہ کا ذکر کیا کہ مسیحی مشن مسلمانوں کے ایک محلہ کو برباد کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔ جس میں ایک مسجد اور دینی تعلیم گاہ بھی داخل ہے۔

اور جمعیت کے ساتھ ہوتی تو اس کی متفقہ طاقت سی سی مشی کی اس کوشش کو روکنے میں بہت زیادہ مفید اور کارگر ہوتی۔

(۸) مولوی منیر الزماں صاحب نے انعقاد جمعیت کی ضرورت پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ جمعیت کے اغراض و مقاصد نہایت وسیع ہیں ان پر قائم کرنے چاہیئے۔

(۹) مولانا محمد کفایت اللہ صاحب نے اغراض و مقاصد کا اجمالی خاکہ پیش کیا جس کے

بعد جناب حاذق الملک حکیم مازق محمد اہل خان صاحب جیسے میں تشریف لائے اور آپ نے انعقاد جمعیت سے اپنا دلی اتفاق ظاہر کرتے ہوئے فرمایا کہ میں جمعیت کے انعقاد سے بہت خوش ہوا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اس جمعیت کا نظام عمل میں ایسے عمدہ اور اچھے اصول پر مرتب کیا جائے گا جس سے مذہب اور مسلم قوم کی عظیم اشیاء اسلامی خدمت ہو سکے گی اور آپ نے تحریک لہرائی گئی اس اصول اور ضوابط کا متنازعہ مرتب کرنے کے لئے ایک کمیٹی کا انتخاب کر دیا جائے اس تحریک کی اکثر حضرات بوجہ نے تائید کی اور پھر باتفاق حاضرین اس کمیٹی کے لئے حضرات ذیل کا انتخاب ہو گیا۔

مولانا ابوالوفائے اللہ صاحب مولانا محمد کفایت اللہ صاحب

مولانا محمد اکرم خان صاحب مولانا منیر الزماں خان صاحب

مولانا عبدالباری صاحب نے حاذق الملک بہادر کا نام بھی اس میں شامل کرنے کی تحریک فرمائی اور حاضرین نے باتفاق منظور کی لیکن حاذق الملک بہادر نے فرمایا کہ میں یہاں اس قدر کثیر شائق میں مشغول ہوں کہ مجھے کمیٹی کے جلسہ میں شامل ہونے کی بالکل مہلت نہیں ہے۔ یہ ممکن ہے کہ یہ چاروں صاحب مستورہ تیار کر میں اور پھر میں بھی اسے دیکھ کر اپنی رائے کا اظہار کر دوں۔ چونکہ حاذق الملک حکیم صاحب کا غرض نہایت صحیح اور واضح تھا اس لئے انکی خدمت میں زیادہ اصرار نہ کیا گیا اور اس میں اصول و ضوابط کا مسئلہ تیار کرنے کی خدمت چاندی مذکورہ بالا ممبران کے سپرد کر دی گئی۔ مغرب کا وقت آگیا تھا، اس لئے کارروائی ختم کی گئی اور جلسہ برخواست ہو گیا۔

دستخط صدر

فقیر محمد عبدالباری خان شہر منہ۔

کارروائی ۳۱ دسمبر ۱۹۱۹ء

مولانا محمد اکرم خان صاحب کی تحریک اور مولوی منیر الزمان صاحب و مولانا عبدالباقی صاحب کی تائید سے اور تمام حاضرین کی متفقہ رائے سے مولانا محمد کفایت اللہ صاحب اس جلسہ کے صدر قرار پائے۔ اس کے بعد باجائزت صدر حسب ذیل تجاویز پیش ہوئیں۔

جمعیت علماء ہند کا یہ جلسہ کامل ارادتمندی اور خلوص کے ساتھ اظہار کرتا ہے کہ حضرت سلطان المعظم مسلمانوں کے مسلم خلیفہ اور

امیر المومنین ہیں۔ اس لئے آپ کے نام کا خطبہ پڑھا جائے۔

محرک۔ مولانا محمد اکرم خان صاحب

مؤید۔ مولانا پیر تراب علی صاحب سندھی

یہ تجویز بالاتفاق منظور ہوئی۔

جمعیت علماء ہند کا یہ جلسہ ملک معظم سے استعا کرتا ہے

کہ خلافت و مسائل متعلقہ ترکی کا تصفیہ کرنے کے لئے مسٹر

لایڈ جارج [MR. LLOYD GEORGE] کے ہمراہ صاحب وزیر ہند و مسلم نمائندے مسٹر اصفہانی و

مسٹر بھگت سی صاحب قدوائی لازمی طور پر صلح کا نفرنس میں بھیجے جائیں ورنہ ہم کو اندیشہ

ہے کہ کہیں ایسا ہو کہ معاملات مذکورہ کا فیصلہ مسلمانوں کے متفقہ مذہبی مطالبات کے

خلاف ہو جائے اور ملک معظم کی کروڑوں رعایا کے ہند کی سنت بے چینی کا باعث ہو۔

محرک۔ مولوی عبدالمزاق صاحب

مؤید۔ مولوی محمد حسین صاحب

یہ تجویز بھی بالاتفاق منظور ہوئی۔

جمعیت علماء ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ یہ تجویز نمبر ۲

بذریعہ تار ملک معظم کی خدمت میں روانہ کی جائے اور جلسہ

کی کارروائی اخبارات میں بھیجی جائے۔

محرک۔ مولوی منیر الزمان صاحب

مؤید۔ مولوی احمد سعید صاحب

بالاتفاق منظور ہوئی اس کے بعد جلسہ برخواست ہوا۔

دستخط صدر

محمد کفایت اللہ غفرلہ بقلم خود ۱۳۱۲ھ

کارروائی یکم جنوری ۱۹۲۰ء

مولانا مسد اکرم خان صاحب نے تحریک کی کہ اس جلسہ کے صدر مولانا محمد کفایت اللہ صاحب ہوں اور مولانا عبد الباقی صاحب نے تائید کی اور بالاتفاق مولانا محمد کفایت اللہ صاحب کے صدارت منظور ہوئی پھر باجائزت صدر حسب ذیل کارروائی شروع ہوئی:-

جمعیت علمائے ہند کے ضوابط و قواعد کا مسودہ مولانا محمد کفایت اللہ صاحب نے پیش کیا اور پڑھ کر سنایا گیا اور صدر نے حسب ذیل تجویز پیش کی:-

ضوابط اور قواعد کا مسودہ اسی زیر تجویز حالت میں چھپوایا جائے
تجویز نمبر ۱ اور اراکین جمعیت و دیگر علماء کرام آئندہ مجلس انتظامیہ کے جلسہ میں پیش کیا جائے اور پھر مجلس انتظامیہ کے مرتب و مہذب کر کے منظوری کے لئے مجلس علم میں پیش کرے۔

حرک۔ مولانا محمد کفایت اللہ صاحب

مؤید۔ مولوی محمد اکرم خان صاحب مولانا عبد الباقی صاحب

یہ تجویز نمبر ۱ بالاتفاق منظور ہوئی۔

جمعیت علماء کا یہ جلسہ باوجود اعلانِ مشاہی شائع ہو جانے کے

تجویز نمبر ۲

حضرت مولانا محمود حسن صاحب و مولانا ابوالکلام صاحب و دیگر

علماء کی عدم رہائی پر سخت اضطراب و بے چینی کا اخبار کرتا ہے۔ صدر جلسہ کو اختیار دیا گیا کہ وہ بذریعہ تار اس تجویز کو وائسراے ہند کی خدمت میں روانہ کریں۔

حرک۔ مولوی محمد اکرم خان صاحب ایڈیٹر اخبار محمدی

مؤید۔ مولوثی نثار اللہ صاحب امرتسری و مولانا محمد فاخر صاحب الہ آبادی۔

بالاتفاق منظور ہوئی۔

جمیعت علماء ہند کی مجلس منتظر کے ارکان کا انتخاب کر لیا جائے
اور جو حضرات کہ اس انتخاب میں آجائیں ان سے رکیئت اور اس

تجویز نمبر ۲

انتخاب کی منظوری بذریعہ تحریر حاصل کی جائے۔

عمرک۔ مولوی منیر الزمان صاحب

مؤید۔ مولوی محمد اکرم خان صاحب

بالاتفاق منظور ہوئی اس کے بعد مجلس منتظر کیلئے حسب ذیل حضرات منتخب کئے گئے۔

مولانا محمد کفایت اللہ صاحب

دہلی

مولانا احمد سعید صاحب

صادق الملک حکیم رحمت خان صاحب

سندھ

مولوی پیر تائب علی صاحب

مولوی عبداللہ صاحب

مولوی محمد صادق صاحب

مولانا عبد المجید صاحب بدایونی

مولانا محمد قاسم صاحب آبادی

مولانا محمد سلامت اللہ صاحب

مولانا حسرت موہانی صاحب

مولانا منظر الدین صاحب

مولانا محمد اکرم خان صاحب

پنجاب

مولوی منیر الزماں صاحب

مولانا رکن الدین صاحب دانا

بہار

مولوی شاد بخش صاحب

مولانا شاد اللہ صاحب

پنجاب

مولوی سید داؤد صاحب

مولانا محمد ابراہیم صاحب سیالکوٹی

مولوی عبد اللہ صاحب
 مولوی عبد المنعم صاحب
 مولوی سیف الدین صاحب
 حکیم ابو یوسف صاحب اصفہانی
 اس کے بعد جلسہ برخواست ہوا

حمد کفایت اللہ غفر لہ بقلم خود بہار

ذخیرہ کتب :- محمد احمد ترازوی

ماخذ: محمد سید، جمعیت علماء کیا ہے؟ حصہ دوم، دہلی، ۱۹۴۶ء، ص ۳۸-۱۵

اساسی اصول و اغراض و مقاصد و ضوابط جمعیت العلماء ہند کا زیر تجویز مسودہ جنوری ۱۹۲۷ء

اساسی اصول

نام

دفعہ ۱۔ اس اجمن کا نام جمعیت علماء ہند ہوگا۔

اغراض و مقاصد۔

دفعہ ۲۔ اس جمعیت کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہونگے۔

(۱) ہر قسم کے خارجی اثرات کی (جن سے مذہب اسلام یا مشترکہ اسلامی قومیت کی تہذیب

یا توہین ہوتی ہو) آئینی حدود کے اندر رہ کر مدافعت کرنا۔

(۲) مشترکہ مذہبی حقوق کی نگہداشت اور مشترکہ مذہبی و ملکی ضروریات کی تکمیل میں کوشش کرنا

(۳) عامہ اہل اسلام کی مذہبی نقطہ نظر سے آئینی طریق پر سیاسی رہنمائی کرنا۔

(۴) مشترکہ مذہبی و قومی اغراض میں مسلمانوں کے متفق رہنے کی کوشش کرنا۔

(۵) دیگر غیر مسلم برادران وطن کے ساتھ بمقتضائے فطرت و اتباع احکام شریعت ہمدردی

اتفاق کو ترقی دینا۔

دفتر جمعیت علمائے ہند -

دفعہ ۳۔ اس جمعیت کا صدر دفتر دہلی میں رہے گا۔

دفعہ ۴۔ جمعیت کی ایک ممبر ہوگی جس پر جمعیت علمائے ہند کاندہ ہوگا۔

جمعیت علمائے ہند کے ارکان

دفعہ ۵۔ اس جمعیت کے ارکان تین قسم کے ہوں گے۔

(۱) طبقہ علمائے اسلام -

یعنی وہ حضرات اہل علم جنہوں نے کسی باقاعدہ مدرسے میں یا کسی مستند عالم سے علوم دینیہ عربیہ کی تکمیل کی ہو۔

(۲) طبقہ واعظین اسلام -

یعنی وہ حضرات اہل علم جنہوں نے علوم دینیہ عربیہ کی تحصیل یا تکمیل تو نہیں کی لیکن مذہبی معلومات پر انکی نظر ہے اور مذہبی مضامین پر وعظ و تقریر کیا کرتے ہیں۔

(۳) دیگر معززین و عامر اہل اسلام -

دفعہ ۶۔ برائیدوار رکینیت کو ایک درخواست تحریری میں فارم پر جو دفتر جمعیت سے ملے گا یا کسی جیسے نمونے پر اپنے دستخطوں سے دفتر جمعیت میں بھیجی ہوگی۔

دفعہ ۷۔ یہ درخواست مجلس انتظامیہ میں پیش ہوگی اور مجلس انتظامیہ کا فیصلہ اس کے بارے میں قطعی ہوگا۔

دفعہ ۸۔ مجلس انتظامیہ کو اختیار ہوگا کہ وہ کسی شخص کو بدون تحریری درخواست کے بھی جمعیت کا رکن منتخب کرے مگر ایسے رکن کی رکینیت اس وقت معتبر ہوگی جب کہ اس کی تحریری منظوری دفتر جمعیت میں پہنچ جائے۔

دفعہ ۹۔ ہر ممبر کو تین روپے سالانہ چنڈہ ادا کرنا ہوگا۔

چنڈہ داران جمعیت علمائے ہند

دفعہ ۱۰۔ جمعیت علمائے ہند کے چنڈہ دار حسب ذیل ہوں گے۔

(۱) صدر (پریسیڈنٹ) -

(۲) نائب صدر (وائس پریسیڈنٹ) مختلف صوبوں میں جن کی تعداد ۱۳ سے ۲۶ تک ہو سکتی ہے۔

(۳) ناظم (سیکرٹری) -

(۴) نائب ناظم و معین ناظم جن کی تعداد پانچ تک ہو سکتی ہے۔

(۵) امین جمعیت علمائے ہند (خزانی)۔

دفعہ ۱۱۔ عہدہ داران جمعیت اس کے عام جلسہ میں منتخب کئے جائیں گے اور دو سال تک اپنے عہدہ پر قائم رہیں گے مگر ان کا تین دفعہ تک مسلسل انتخاب مکرر ہو سکے گا۔
دفعہ ۱۲۔ صدر نائب صدر و ناظم کا انتخاب طبقہ اولیٰ میں سے ہونا لازمی ہوگا۔
مجلس انتظامیہ۔

دفعہ ۱۳۔ جمعیت علمائے ہند کی منتظمہ جماعت اس کے ارکان میں سے پابندی قواعد ذیل قرار کا جائے گی۔

قاعدہ (۱) منتظمہ جماعت زیادہ سے زیادہ ۱۳۲ ارکان پر مشتمل ہوگی۔ ان میں سے لازمی طور پر ۸۸ ارکان طبقہ اولیٰ کے اور ۴۴ طبقہ ثانیہ و ثالث کے لئے جائیں گے اور دو سال تک اپنے عہدہ پر قائم رہیں گے مگر ان کا تین دفعہ تک مسلسل انتخاب مکرر ہو سکے گا۔

قاعدہ (۲) منتظمہ جماعت کے ارکان کا انتخاب صوبہ وار حسب ذیل تناسب سے ہوگا۔

صوبہ دہلی

صوبہ بہار

صوبہ برار

صوبہ پنجاب

صوبہ سرہند

صوبہ برہما

صوبہ آسام

صوبہ بمبئی

صوبہ سندھ

ریاستہائے ہند

صوبہ بنگال

صوبہ مد اکس

قاعدہ (۳) ہر صوبہ کے ارکان کا انتخاب اس صوبہ کی جمعیت علماء کرے گی۔ لیکن اگر کسی صوبہ میں جمعیت علماء قائم نہ ہو تو جمعیت علمائے ہند کی مجلس عام اس صوبہ کے نائبین کا انتخاب کرے گی۔

دفعہ ۱۴۔ منتظمہ جماعت کا ہر رکن (۱) سالانہ چندہ ادا کرے گا اور اگر تا دینہ رکینیت سے

ایک سال تک اس نے مقروض چندہ ادا نہ کیا تو مناسب اطلاع دینے کے بعد مجلس منتظمہ کو اختیار

ہوگا کہ اسے رکینیت سے علیحدہ کر دے۔

جمعیت علمائے ہند کا دائرہ۔

دفعہ ۱۶۔ جمعیت علمائے ہند کا مفہوم حسب ذیل جماعتوں کے مجموعہ پر مشتمل ہوگا۔

- (الف) ممبران جمعیت جو حسب دفعہ ۵۔ ۷۔ ۸ منتخب کئے گئے ہوں۔
 (ب) مجلس انتظامیہ جو حسب دفعہ ۳۱ منتخب کی گئی ہو۔
 (ج) مقامی یا صوبہ دار جمعیتیں اور انجمنیں جو حسب دفعہ ۱۵ ضمن (ج) جمعیت علمائے ہند کے ساتھ ملحق کی گئی ہوں۔
 جمعیت علمائے ہند کی مجالس۔

دفعہ ۱۷۔ جمعیت علمائے ہند کا سالانہ ایک عام جلسہ منعقد کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ بھی مجلس عام منعقد ہو سکے گی بشرطیکہ مجلس انتظامیہ کا ہر حصہ اس کے انعقاد کو ضروری سمجھے۔

دفعہ ۱۸۔ مجلس عام کے اختیارات حسب ذیل ہوں گے۔
 ۱۔ مجلس انتظامیہ کا انتخاب کرنا۔ ۲۔ قوانین و ضوابط بنانا اور ترمیم کرنا یا منسوخ کرنا۔
 ۳۔ عہدہ داران جمعیت کا انتخاب کرنا۔ اغراض و مقاصد جمعیت کے متعلق تجاویز پاس کرنا۔

دفعہ ۱۹۔ جمعیت علمائے ہند کی مجلس انتظامیہ کے جلسے عموماً سہ ماہی ہو کریں گے لیکن کسی ضرورت کے وقت غیر معمولی جلسے بھی ناظم طلب کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر باوجود ضرورت کے ناظم جلسہ طلب نہ کرے تو صدر جمعیت بذات خود یا نائب صدر مع تین ممبروں کی رائے کے یا پانچ ممبر خود ناظم سے جلسہ کرنے کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور پھر بھی ناظم جلسہ طلب نہ کرے تو یہ لوگ بحیثیت مذکورہ بالا خود جلسہ طلب کر سکتے ہیں۔
 دفعہ ۲۰۔ جمعیت علمائے ہند کی مجلس عام میں ایک ثلث ممبروں کی موجودگی تکمیل نصاب کے لئے کافی ہوگی بشرطیکہ موجودہ ممبروں میں دو ثلث ممبر طبقہ ادنیٰ کے ہوں۔

دفعہ ۲۱۔ مجلس انتظامیہ کے جلسوں میں چھ ممبروں کی موجودگی پر نصاب پورا سمجھا جائے گا اور اگر پہلے جلسے میں باوجود اطلاع جاری ہونے کے نصاب پورا نہ ہو تو دوبارہ صرف دو ممبروں کی موجودگی کافی سمجھی جائے گی۔

دفعہ ۲۲۔ جمعیت علمائے ہند کی تمام مجالس عامہ و خاصہ میں ارکان کی تحریری رائے ان کی زبانی رائے کے برابر سمجھی جائے گی۔
 جمعیت علمائے ہند کا سرمایہ۔

دفعہ ۲۳۔ جمعیت علمائے ہند کے سرمایہ میں تین قسم کی رقمیں شامل ہوں گی۔

(الف) عام ارکان کا چہندہ سالانہ ۔

(ب) منتقلہ جماعت کے اراکین کا چہندہ سالانہ ۔

(ج) عام اہل اسلام کے عطایا و اغراض و مقاصد جمعیت کے لئے عطا کئے جائیں۔

دفعہ ۲۴۔ ہر قسم کی رقم اور عطیہ جو جمعیت کو دیا جائے گا دفتر جمعیت سے اس کی رسید دینے والے کو دی جائے گی جس پر ناظم کے دستخط اور جمعیت کی مہر ہوگی۔

دفعہ ۲۵۔ جمعیت کا تمام سرمایہ امین جمعیت کی تحویل میں لیا جائے گا اور اس کا حساب دفتر جمعیت میں محفوظ رکھا جائے گا۔

دفعہ ۲۶۔ معمولی مصارف کیلئے ناظم اپنے اختیار سے ماہانہ ... روپیہ امین سے واپس لے سکے گا اور اس سے زیادہ کے لئے صدر جمعیت کی تحریری منظوری شرط ہوگی۔

دفعہ ۲۷۔ غیر معمولی مصارف کے لئے مجلس انتظامیہ کی اجازت ضروری ہوگی۔

دفعہ ۲۸۔ ہر قسم کے معمولی اور غیر معمولی مصارف کا مفصل حساب ناظم کو مجلس انتظامیہ کے روبرو پیش کرنا ہوگا۔

متفرق قواعد۔

دفعہ ۲۹۔ ہر اسلامی انجمن یا جمعیت علماء کا الحاق جمعیت علمائے ہند کے ساتھ بشرط ذیل

ہو سکے گا۔

(۱) وہ انجمن یا جمعیت۔ جمعیت علمائے ہند کے ساتھ اغراض و مقاصد میں متفق ہو۔

(۲) اُس انجمن یا جمعیت کی مجلس انتظامیہ میں اسکے الحاق کی تجویز منظور ہو چکی ہو۔

دفعہ ۳۰۔ جمعیت علمائے ہند کی مجلس عام یا مجلس خاص میں زیر بحث امور کا فیصلہ کثرت رائے

سے ہو گا لیکن رائے لینے کی صورت میں رایوں کا شمار اُسی تناسب سے ہو گا جس کی تصریح دفعہ ۱۳ کے قاعدہ نمبر ۱ میں کی گئی ہے۔ یعنی کسی صورت میں رائے دہندگان کی مجموعی تعداد میں بلکہ اولیٰ کی تعداد ہر سیکم نہ ہوگی۔

دفعہ ۳۱۔ غیر ممبر کو رائے دہندگی کا حق نہ ہوگا۔

دفعہ ۳۲۔ دفتری کاروبار و دیگر ضروریات کے انصرام کے لئے ناظم اپنے اختیارات سے

بیس روپیہ یا ہوا تنخواہ تک کے لازم رکھ سکتا ہے اور اسی حد تک کے لازموں کو برطرف بھی

کر سکتا ہے لیکن اس کے فیصلے کے خلاف مجلس انتظامیہ میں اپیل ہو سکے گا۔

التماس بخد مت علمائے کرام و دیگر سہروران اسلام

صفات سابقہ سے جناب کو واضح ہو گیا ہو گا کہ علمائے کرام نے ایک جمعیت کی بنیاد اپنے
 پیانے پر ڈال دی ہے اور اس کے گزشتہ جلسوں میں جس قدر حضرات شریک ہوئے ہیں انہوں نے جمعیت
 کی رکیت بھی منظور فرمائی ہے (الامشاء اللہ) علم اور اہل علم کے وقار کو قائم رکھنے اور ترقی دینے
 کی بہترین تدبیر یہی ہے کہ براعظم ہندوستان کے ہر گوشے اور شہر و قصبے کے علماء کرام فوراً جمعیت
 کی رکیت قبول فرما کر دفتر جمعیت کو اطلاع فرما دیں اور دیگر دردمندان اسلام کو بھی ممبری کی ترغیب دیکر
 ممبر بنائیں۔ جس قدر جلد اور جس قدر کثرت سے جمعیت کے اعضاء وارد کان بہم پہنچیں گے اسی قدر
 جمعیت جلد سے جلد ترقی کے مدارج پر پہنچے گی۔

اساسی اصول اور ضوابط کا مسودہ آپ کی خدمت میں اس فرض سے پیش کیا گیا ہے کہ اس
 پر پورا غور و خوض فرما کر اپنی رائے صاحب صفحے کے سادہ کاظم میں درج فرما دیں اور جس قدر جلد ممکن
 ہو دفتر جمعیت میں ارسال فرما کر منون فرمائیں۔

اب تک ابتدائی مصارف کے لئے کوئی چندہ نہیں کیا گیا۔ لیکن کام میں ہرج نہ ہو اس خیال سے
 چندہ کا انتظار نہیں کیا بلکہ کام شروع کر دیا ہے۔ اب ہم اس کام کی عظمت و اہمیت کا خیال فرما کر
 خود ہی ابتدائی مصارف کا انتظام کر دیں گے۔

علمائے کرام و دیگر معززین و اہل الرائے اہل اسلام کی تحریری رائیں حاصل ہونے کے بعد جمعیت
 کا عام اجلاس بغرض منظوری قواعد و ضوابط منعقد کیا جائے گا اور اس وقت تبادلہ خیالات کا اچھا
 موقع دستیاب ہو گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

خاکسار

احمد سعید عفی عنہ (عارضی) ناظم جمعیت علمائے ہند

ماخذ: احمد سعید اساسی اصول و اغراض و مقاصد و ضوابط جمعیت العلماء ہند کا زیر تجویز مسودہ

جنوری ۱۹۳۰ء، دہلی، ت ۱۰۰ ص۔

اغراض و مقاصد

دستور العمل جمعیت علماء ہند کے الفاظ میں اغراض و مقاصد حسب ذیل ہیں :-
 دفعہ ۳۔ اسلامی نقطہ نظر سے ملت اسلامیہ کی حسب ذیل امور میں رہنمائی اور جدوجہد کرنا۔

(الف) اسلام مرکز اسلام (مجازاً) جزیرۃ العرب اور شعائر اسلام کی حفاظت اور اسلامی قومیت کو نقصان پہنچانے والے اثرات کی مدافعت۔

(ب) مسلمانوں کے مذہبی اور وطنی حقوق اور ضروریات کی تحصیل و حفاظت۔

(ج) علماء کو ایک مرکز پر جمع کرنا۔

(د) ملت اسلامیہ کی شرعی تنظیم اور محاکم شرعیہ کا قیام۔

(ه) شرعی نصب الیمین کے موافق قوم اور ملک کی کامل آزادی۔

(و) مسلمانوں کی مذہبی تعلیمی اخلاقی معاشرتی اقتصادی اصلاح اور اندرون ملک سب استطاعت اسلامی تبلیغ و اشاعت۔

(ز) ممالک اسلامیہ اور دیگر ممالک کے مسلمانوں سے اسلامی اخوت و اتحاد کے روابط کا قیام و استحکام۔

(ج) شرعی حدود کے مطابق غیر مسلم برادران وطن کے ساتھ ہمدردی اور اتفاق کے تعلقات کا قیام ہے

۵ دستور العمل منظور شدہ اجلاس مجلس مرکزیہ مجتہد علماء ہند منعقدہ ۷، ۸، ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ مطابق ۲۸، ۲۹، ۳۰ مئی ۱۹۳۹ء بمقام مراد آباد کے الفاظ یہ ہیں جو درج کئے گئے اس سے پہلے دستور العمل کے الفاظ حسب ذیل تھے۔

وقفہ ۳۔ مذہبی نقطہ نظر سے اہل اسلام کی سیاسی اور غیر سیاسی امور میں رہنمائی کرنا جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

(الف) اسلام مرکز اسلام (جزیرۃ العرب و مستقر خلافت) شعار اسلام اسلامی قومیت کو ضرر پہنچانے والے اثرات کی شرعی حیثیت سے مدفعت کرنا۔

(ب) مشترکہ مذہبی حقوق کی تحصیل و حفاظت اور مشترکہ مذہبی و وطنی ضروریات کو حاصل کرنا۔

(ج) علماء کو ایک مرکز پر جمع کرنا۔

(د) مسلمانوں کی تنظیم اور اخلاقی و معاشرتی اصلاح۔

(۵) غیر مسلم برادران وطن کے ساتھ ہمدردی اور اتفاق کے تعلقات اس حد تک قائم رکھنا۔

جہاں تک شریعت اسلامیہ نے اجازت دی ہو۔

(و) شرعی نصب العین کے موافق مذہب و وطن کی آزادی۔

(ز) شرعی ضرورتوں کے لحاظ سے محکم شریعہ کا قیام

(ح) اندرون ہندوستان اور بیرونی ممالک میں تبلیغ اسلام کرنا۔

(ط) بیرونی ممالک کے مسلمانوں سے اسلامی اخوت و اتحاد کے روابط قائم رکھنا اور منظم کرنا۔

جمعیت العلماء ہند کے اغراض و مقاصد اور نظام

جمعیت العلماء کے دستور کی دفعہ ۶ کے مطابق تبعہ علمائے ہند کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہونگے۔

- (الف) اسلام، شعائر اسلام اور مسلمانوں کے مآثر و محابہ کی حفاظت۔
- (ب) مسلمانوں کے مذہبی، تعلیمی، تمدنی اور شہری حقوق کی تحصیل و حفاظت۔
- (ج) مسلمانوں کی مذہبی، تعلیمی اور معاشرتی اصلاح
- (د) ایسے اداروں کا قیام جو مسلمانوں کی تعلیمی تہذیبی اور معاشرتی (سوشل) زندگی کی ترقی و استحکام کا ذریعہ ہوں۔
- (ه) اسلامی تعلیمات کی روشنی میں انڈین یونین کے مختلف فرقوں کے درمیان میل جول پیدا کرنا اور اس کو مضبوط کرنے کی کوشش کرنا۔
- (و) علوم عربیہ و اسلامیہ کا احیاء اور زمانہ حال کے مقتضیات کے مطابق تنظیم تعلیم کا اہتمام
- (ز) تعلیمات اسلامی کی نشر و اشاعت۔
- (ح) اسلامی اوقاف کی تنظیم و حفاظت

جمعیت العلماء کے ممبر

دفعہ ۷ جمعیت العلماء کے ابتدائی ممبر اور میعاد ممبر سازی (الف) ہر وہ مسلمان (مرد و

خودت (جمعیت العلماء کا ممبر بن سکتا ہے جو شرعاً عاقل و بالغ ہو اور جس کو جمعیت العلماء ہند کے مقاصد سے پوری طرح اتفاق ہو اور ۲۵ پیسے فیس ممبری کی ادائیگی منظور کر کے فارم ممبری پر دستخط کرے۔
(ب) جمعیت علماء کی ممبر سازی ہر دوسرے سال ۳ نومبر تک ہوا کرے گی۔ البتہ مخصوص حالات میں ناظم عمومی کو مشورہ صدر توسیع کا اختیار ہوگا۔
نظام ترکیبی

دفعہ ۸۔ جمعیت علماء ہند کے نظام ترکیبی میں حسب ذیل جمعیتیں شامل ہوں گی۔

(الف) متقاضی جمعیت العلماء۔

(ب) شہری جمعیت علماء۔

(ج) جمعیت علماء ضلع۔

(د) جمعیت علماء علاقہ۔

(و) جمعیت علماء صوبہ۔

سوائے مرکزی جمعیت العلماء ہند کے کسی بھی تحت جمعیت کے نام کے ساتھ لفظ "ہند" نہیں لکھا جائے گا۔

دفعہ ۹ جمعیت علماء ہند کے نظام ترکیبی میں شامل ہونے والی تمام جمعیتوں کے انتخابات

دو سالہ ہوا کریں گے۔

ماخذ: احمد ہاشمی، وقت کے تقاضے، ولایت، آخری ورق۔



باب دوم

اجلاس دوم، دہلی، ۱۹-۲۰-۲۱ نومبر ۱۹۶۱ء

(۸-۹ ربیع الاول ۱۳۴۰ھ)

زیر صدارت

شیخ الہند مولانا محمود حسن

خطبہ صدارت از شیخ الہند مولانا محمد مسعود حسن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قَبْلَهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ
اَلْحَمْدُ اَنْتَ تَوْرَةُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَلِقَامُكَ الْحَقُّ
وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَ مُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ
لَكَ اَسْلَمْتُ وَرَبِّكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْكَ اَنْبَتُ وَ بِكَ خَاصَمْتُ وَ اِلَيْكَ
خَاسَمْتُ فَاعْظُرْ لِيْ مَا قَدْ مَتَّ وَمَا اُخْرْتُ وَمَا اُسْرَنْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ اَنْتَ الْمُسْقِطُ
وَ اَنْتَ الْمُخْرِجُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ مُحَمَّدٍ الَّذِيْ بَعَثَ بِالْبَيِّنٰتِ وَ
عَلَى الْاَنْبِيَاءِ اَجْمَعِيْنَ يَا اَحْيٰى يَوْمِ مَرَحَلَتِكَ اَسْتَقِيْتُ اِهْتِسَامًا وَ تَحَنُّنًا مِنَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّحِيْمِيْنَ

اَمَّا بَعْدُ فَاَكْبَارُ ذَرَبِے مقدار حضرات علمائے کرام و معززین اہل اسلام و ہندوستان
وطن کی خدمت میں عرض رسال ہے کہ آپ حضرات نے مجھ جیسے ناپسند و ضعیف کو جس عظیم شان
خدمت کے لئے منتخب فرمایا ہے میں اس کے لئے آپ کی محبت و عزت افزائی کا دل سے شکر

اور کرنے کے ساتھ ہی یہ اتنا س کرتا ہوں کہ صدارت کی ذمہ داری کی اہمیت اور زمانہ حاضرہ کی ہوش ربا کشکاش موت و حیات پر نظر کرتے ہوئے میں اپنی گزشتہ پانچ سالہ قید عمریت اور اب موجودہ ممتد علالت کے سبب سے صدارت کی خدمت سے اپنے آپ کو قاصر پاتا ہوں کیونکہ ایسے نازک اور پرخطر زمانہ میں کسی عظیم ملی اور قومی اجتماع کی صدارت کے لئے ضروری تھا کہ صدر تمام جزئیات سے واقف ہوا ورنہ ٹھکنے والی دماغی قوت اور نہ متزلزل ہونے والی قلبی عزیمت اور کثرت ہونے والی اعضاء و جوارح کی طاقت رکھتا ہو۔ با این ہمہ آپ حضرات نے مجھے ایک دینی و قومی خدمت کے لئے نامزد و منتخب کر دیا تو میرے لئے سوائے اس کے چارہ نہ تھا کہ بنام خدا اس کے لئے سر تسلیم خم کر دوں اور خدا کی تائید پر بھروسہ کر کے خدمت اسلام و اہل اسلام کے لئے تیار ہو جاؤں۔

محضرہ حاضریں! میری اس عاجزانہ اتنا س پر پوری توجہ مبذول فرمائیں کہ کئی بیٹے کی ممتد علالت کی وجہ سے مجھے پورے اطمینان و غور و خوض کا موقع نہیں ملا ہے۔ اس لئے اگر معروضات میں کسی قسم کی کوتاہی ہو، مضامین منتشر ہوں تو میرے واقعی عذر کو پیش نظر رکھتے ہوئے معاف فرمائیں۔
والعذر عند کرام الناس مقبول۔

محترم حاضریں! آج جس اجلاس میں آپ تشریف فرما ہیں اور طویل و عریض سفر برداشت کر کے شریک ہوئے ہیں یہ وہ مقدس اجتماع ہے جس کا سنگ بنیاد بحکم و شأورِہُمْ فی الْأَمْرِ۔ اور اَمْرُہُمْ شُورٰی بَیْنِہُمْ اور شَا جَوَابًا لِیُرَوِّا التَّقْوٰی رکھا گیا ہے یعنی حضرت حق تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حکم فرمایا کہ اپنے اصحاب کرام سے مشورہ فرمایا کریں۔ اور پھر مسلمانوں کی شان بھی یہی بیان فرمائی کہ وہ اپنے امور کا آپس میں مشورہ کر کے فیصلہ کرتے تھیں۔ جس سے صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ مسلمانوں کے تمام کام بالخصوص ایسے کام جن کا مسلمانوں کی تمام جماعت سے تعلق ہے آپس کے مشورے سے ہونے چاہئیں۔ یہ حکم تو ایسے جلسوں اور اجتماعوں کے جواز کی بنیاد ڈالتا ہے جو بغیر مشورہ منعقد کئے جائیں۔ اور ارشاد شَا جَوَابًا لِیُرَوِّا التَّقْوٰی ان اجتماعوں کی نوعیت کو متعید کرتا ہے۔ یعنی مجلس مشاورت کا یہی اور خوفِ خدا پر مبنی ہونا لازم ہے۔ پس تمام ایسے جلسے جن کا مقصد دین مقدس کی حمایت و حفاظت ہو اور جن میں نیکی اور بھلائی کے طریقوں پر غور کیا جائے اور جن میں خدا کے قدر و کس کا خوف شامل حال ہے، منعقد کرنا اور ان میں شریک ہونا حکم خداوندی کی تعمیل اور سنت نبویہ کی اقتداء ہے۔

چونکہ دور حاضر میں دشمنان اسلام نے مقاماتِ مقدمہ کو غصب کرنے کا اقدام کر لیا ہے۔

کو پامال کر کے مسلمانوں کے واجب الاحترام جان و مال سے زیادہ عزیز مذہب کی توہین کی اور ان کے دینی بھائیوں کی جان و مال عزت و آبرو کو برباد کیا اس لئے تمام روئے زمین کے مسلمانوں پر فرض ہو گیا ہے کہ وہ اپنے دینی بھائیوں کی نصرت و اعانت اور اپنے پاک اور مقدس مذہب کی ممانعت اور احیائے اسلام کی مدافعت کے لئے کھڑے ہو جائیں۔ اس فرض میں چین، جاپان، ہندوستان، افغانستان، ترکستان، بنگلہ دیش کے مسلمان برابر ہیں کسی کی تخصیص نہیں۔ جن مقامات میں مٹائی ہوئی ہے جس طرح دہلی کے مسلمانوں پر فرض تھا کہ اپنے بھائیوں کی مدد اور دشمن کی مدافعت کریں۔ اسی طرح روئے زمین کے مسلمانوں پر ایسا فی اور یورپ میں مظلوم مسلمانوں کی امداد و اعانت اور دشمنوں کی مدافعت فرض ہے اگرچہ امداد و اعانت کی صورت مختلف اور مدافعت کی نوعیت جہاد کا نہ ہو۔

بھیعہ علمائے ہند کے سامنے جہاں اور مذہبی و علمی فرائض ہیں وہاں اس وقت یہ فریضہ بھی اس کے پیش نظر ہے۔ بلکہ تمام دیگر فرائض سے مقدم اور اہم ہے۔

ہندوستان کے مسلمانوں کا بیرون ہند کے مسلمانوں کے ساتھ تعلق ۔

یہ سوال کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو بیرون ہند کے مسلمانوں کے ساتھ ایسا کون سا شدید
تعلق ہے جس کی وجہ سے ان پر سات سمندر پار رہنے والوں کی بھائی اور مالی امداد فرض ہو جاتی ہے؟
اس کا جواب یہ ہے کہ اسلام نے اپنے پیروؤں اور کلمہ گوئیوں کے درمیان ایک ایسا رشتہ
اتحاد و الفت قائم کیا ہے جو تمام قومی مصنوعی اتحادات سے بالاتر ہے۔ اس میں قومیت اور لباس
اور رنگت کا تعلق نہیں۔ صرف خدائے واحد پر ایمان لانا ایک مغربی شخص کو اقصائے مشرق میں رہنے
والے کو بھائی بنا دیتا ہے اور ان بعد المشرقین کے رہنے والوں کے درمیان وہ تمام تعلقات قائم ہو
جاتے ہیں جو ایک بھائی کو دوسرے بھائی کے ساتھ حاصل ہوتے ہیں۔

حضرت علیؓ جل شانہ قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں :-

يَعْنِي تَمَامُ مُسْلِمَانِ (آپس میں) بھائی ہیں۔

اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان حق علی الموضیئہ ان یتوجع
یعنی مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایک دوسرے

بعضہم بعض کے پاس

المجلد الخامس (كثير العمال)

انہو متون کس جل واحد است
اشتکان عینہ اشتکان کلد وان اشتکان
راسہ اشتکان کلد
یعنی تمام مسلمان مثل ایک جسم کے ہیں اگر
آنکھ میں درد ہو تو تمام بدن دکھ اٹھاتا ہے
اور سر میں درد ہو تو تمام بدن تکلیف پاتا ہے۔

(رواہ مسلم)

اسی طرح ایک مسلمان کے درد اور دکھ سے تمام مسلمانوں کو درد اور تکلیف پہنچا ضروری
ہے خدا تعالیٰ کے پاک فرمان اور رسول مقبول صلیم کے مقدس ارشاد سے صاف ثابت ہو گیا
کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے درد سے اس قدر صدمہ ہونا چاہیے جس قدر ایک عضو کی
تکلیف سے دوسرے اعضا کو تکلیف ہوتی ہے اور اس مثال سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایمان اس وقت
کامل ہو گا جب کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کی تکلیف سے ایسی ہی بے اختیاری اور اضطراری طور
پر تکلیف پہنچے جس طرح ایک عضو سے دوسرے اعضا کی تکلیف سے ایسی ہی بے اختیاری اور
اضطراری ہوتی ہے۔

ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا ہے:-

المسلم اخو المسلم لا یظلمہ ولا یشتمہ
(روائی روایۃ المسلم) ولا یظلمہ ولا
یتخذ لہ ولا یحقرہ۔
ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے نہ
اس پر ظلم کرے نہ اسے دشمن کے پنجہ میں پھونڈے
(اور صیغہ مسلم کی دوسری روایت میں ہے)

کہ نہ اس پر ظلم کرے اور نہ اس کی نفرت
اور مدد سے منہ موڑے اور نہ اسے حقیر
کرے۔

ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا:-

فَاَمِنْ اِمْرَةٍ مُّسْلِمٍ یَّخْذُلُ امْرَاةً
مُسْلِمَاتٍ فِی مَوْضِعٍ یَنْتَهِی فِیْہُ حُرْمَتُہُ وَ
یَنْقُصُ فِیْہُ مِنْ عَرَضِہِ الْاَعْزَالِ
تَعَالٰی فِی مَوْضِعٍ یَّحِبُّ فِیْہُ نَصْرَتُہُ وَ مَا
مِنْ اِمْرَةٍ مُّسْلِمٍ یَنْصُرُ مُسْلِمَاتٍ فِی مَوْضِعٍ
یَنْقُصُ فِیْہُ مِنْ عَرَضِہُ وَ یَنْتَهِی

جو مسلمان کسی مسلمان کی ایسے موقع پر مدد نہ کرے
جہاں اسکی بے عزتی کی بات ہو اور آبرو پا مال
ہو تو خدا اس کی اُس جگہ مدد نہیں کرے
گا جہاں یہ خدا کی مدد چاہتا ہے اور جو مسلمان
کسی مسلمان کی ایسی جگہ مدد کرے گا جہاں اس
کی عزت خراب کی جاتی ہے اور بے آبروئی ہو

رہی ہے تو خدا اس کی اس جگہ مدد کرے
 گا جہاں یہ خدا کی مدد چاہتا ہے۔ مسلمان
 مسلمان کا بھائی ہے اس کو ہلاکت سے بچاتا
 اور پس پشت اس کی حفاظت کرتا ہے۔

فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصْرَهُ اللَّهُ
 فِي مَوَاطِنَ يَحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ (رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ)
 الْمَوْحِنُ الْغُلَامُ مَنْ يَكْفُ عَنْهُ ضَيْعَتُهُ وَيَحُولُ
 مِنْ وَرَائِهِ (ابو داود)

یہ ہیں خدا سے برتر اور اس کے پاک رسول کے صریح فرمان اور یہ ہیں مقدس مذہب اسلام
 کے جلیل القدر احکام جن کی وجہ سے ہندوستان کے مسلمان اپنے مندر پار کے مذہبی بھائیوں کی
 امداد و اعانت کو اپنا مذہبی پاک فریضہ سمجھتے ہیں۔ اودا اعتقاد رکھتے ہیں کہ اگر ہم نے اس مردناک
 مصیبت میں بھی انکی بات نہ پوچھی کانونوں میں تیل ڈلے بیٹھے ہے اودان کو دشمنوں کا تختہ کشت
 بن جانے کے لیے چھوڑ دیا اور ان کی امداد و اعانت میں امکانی کوشش نہ کی تو قیامت کے دن
 خدا کے جلیل و جبار کے تہرے چھسکارا مشکل ہے۔

اسلام سے پہلے قومی زندگی قائم رکھنے اور نبی نوع کی ہمدردی حاصل کرنے کے لئے اقوام
 عالم کا یہ طریقہ تھا کہ ایک دوسرے کے ساتھ حلف یعنی معاہدہ کر لیا جاتا تھا۔ دونوں معاہدہ قومی
 ایک دوسرے کی مددگار ہوتی تھیں۔ ایک دوسرے کی طرف سے دشمنوں سے لڑتی تھیں۔ معاہدے
 کی یہ رسم غیر مسلم اقوام میں آج تک جاری ہے۔

اسلام نے حلف یعنی معاہدہ نصرت کو مسلمانوں کے آپس میں غیر ضروری قرار دیا۔ مگر
 غیر ضروری قرار دینے کا مشایہ نہیں تھا کہ مسلمانوں کو متفقہ قومی طاقت یا باہمی معاونت کی ضرورت
 نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ مسلمانوں کو خود ان کے پاک مذہب یا باہمی نصرت و اعانت کی ایسی مضبوط
 زنجیر میں جکڑ دیا ہے جو انسانی معاہدہ نصرت سے کہیں زیادہ مضبوط اور استوار ہے جس وقت
 کسی شخص نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کہہ لیا۔ اسی وقت سے وہ مسلمانوں کا بھائی
 ہو گیا۔ خواہ وہ اقصائے مغرب کا رہنے والا ہو یا فتہائے مشرق کا، گورہا ہو یا کالا کچھ تفاوت
 نہیں۔

بات یہ ہے کہ معاہدہ کو نیواسے معاہدہ سے تین فائدے حاصل کرتے تھے اول یہ کہ
 ایک معاہدہ دوسرے کے حملے سے محفوظ ہو جاتا تھا۔ دوسرے یہ کہ کسی تیسرے حملہ آور دشمن
 کے ساتھ مل کر اس سے لڑنے کا خطرہ نہیں رہتا تھا۔ تیسرے یہ کہ اگر یہ کسی دشمن پر حملہ کرے تو
 معاہدہ اس کی مدد کرے۔ یہ تینوں باتیں ہر مسلمان پر اسلام لگتے ہی فرض ہو جاتی ہیں مثلاً پہلی

بات کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے حملے سے محفوظ ہو جائے۔ اس کے متعلق ارشاد ہے۔
 سیاب المسلم فسوق وقبالة كفر
 مسلمان کو گالی دینا فسق اور اس پر حملہ کرنا
 کفر ہے۔ (بخاری)

دوسری حدیث میں فرمایا:-

کل المسلم على المسلم حرام دمه وماله
 یعنی مسلمان کو دوسرے مسلمان کے جان و مال
 اور آبرو پر حملہ کرنا حرام ہے۔ وعرضه

تیسری حدیث میں ارشاد ہے:-

الا لا ترجعن بعدی کفاراً لیضرب
 بعضکم رقاب بعض (ترمذی)
 دیکھو میرے بعد کافروں کی طرح نہ ہو جانا کہ
 ایک دوسرے کی گردن مارو۔

اور جی تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:-

ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجزاءه جہنم
 خالداً فیها وغضب اللہ علیہ ولعنتہ
 واعداً عذاباً عظیماً
 جو شخص کسی مسلمان کو قصداً قتل کر دے
 تو اس کا بدلہ جہنم ہے جہیں وہ ہمیشہ رہے
 گا اور امیر خدا کا غضب اور لعنت نازل
 ہوگی اور اس کے لئے خدا تعالیٰ نے بڑا عذاب
 بہیا کیا ہے۔ (سورۃ نساء)

پھر دوسری بات کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کی جانب سے یہ خوف نہ کرے کہ وہ

میرے دشمنی کے ساتھ ہو کر میرے اوپر حملہ کرے گا۔ اس کے متعلق ارشاد ہے:-

لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء
 من دون المؤمنین۔
 یعنی مسلمان کافروں کو اپنا دوست مسلمانوں
 کے خلاف نہ بنائیں کہ کفار کی طرف ہو کر مسلمانوں
 سے ٹریں۔

تفسیر ابن جریر میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے:-

ومعنی ذلک لا یتخذوا الیہا المؤمنون
 الکفار ظہراً والنصارا تو انہم علی
 دینہم وتظاہروا فہم علی السامین
 یعنی معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ اے مسلمانو!
 کفار کو اپنا مددگار اور حمایت نہ بناؤ کہ ان کافروں
 سے تم ان کے دین میں دوستی کرو اور ان کی
 مسلمانوں کے خلاف مدد کرو۔ (ابن جریر طبری)

تیسری بات کہ اگر مسلمان کسی دشمن اسلام پر حملہ کرے تو تمام مسلمان اس کی مدد کریں۔
اس کے متعلق حضور کا صاف و صریح ارشاد موجود ہے کہ :-

الْمُؤْمِنُونَ بِيَدِ عَلِيِّ بْنِ سُوَاهِمٍ
تمام مسلمان دشمنان اسلام کے مقابلہ میں ایک
ہی ہاتھ ہیں۔ (ابوداؤد)

یعنی دشمنان اسلام کے مقابلے میں تمام مسلمانوں کو اس طرح متفقہ طاقت سے کام لینا چاہیے
کہ گویا ان سب کی حرکت ایک ہاتھ کی حرکت ہے۔

پس جب کہ مسلمانوں کے لئے رسمی معاہدہ کی تمام ذمہ داریاں صرف اسلام لانے سے حاصل ہو
جاتی ہیں تو مسلمان کو مسلمان سے معاہدہ کرنے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی اور مسلمانوں کا کسی دوسری
قوم سے معاہدہ کرنا اور جب تک دوسرا فریق بدعہدی نہ کرے اس پر قائم رہنا یہ عظیمیہ چیز ہے۔
اب دیکھنا یہ ہے کہ آج کل کی دنیا کی وہ قومیں جو اپنے رسمی معاہدوں کو واجب الاحترام سمجھتی
ہیں یا ان کو یہ حق ہے کہ وہ مسلمانوں کو اس آسمانی معاہدے اور مذہبی حلف سے روک دیں یا
یہ کہہ سکیں کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو ترکی یا عراق یا شام کے مسلمانوں سے کیا واسطہ یہ خواہ مخواہ
کیوں چیخ پکار کرتے ہیں ہم تمام ایسے لوگوں سے بانگ دہل کہہ دیتے ہیں کہ مسلمانوں میں باہمی نفرت
و معاونت کا معاہدہ ان ہی معاہدہ نہیں ہے بلکہ خدا کے قدوس کا قائم کیا ہوا اور نعمت تاکید
مذہبی احکام کا قرار دیا ہوا معاہدہ ہے۔ اگر تمہارے اپنے قائم کئے ہوئے معاہدے تمہیں مجبور کرتے ہیں
کہ امریکہ والے اگر یورپ میں تمہاری مدد کریں اور ان کی یہ مدد آئین و انصاف کے خلاف نہ سمجھی جائے
تو مسلمانوں کو ان کا خدا ان کا رسول ان کا پاک مذہب حکم کرتا ہے کہ وہ اپنے دینی بھائیوں کی مدد کریں
خواہ وہ کہیں کے رہنے والے ہوں۔

کسی انسانی قانون اور طاقت کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ مسلمانوں کو ان کے مذہبی فرائض سے
روکے یا ان کی جائز مذہبی جدوجہد کو غیراً مینی قرار دے۔

یہاں پر طبعا یہ سوال پیدا ہوگا کہ وہ کون سے واقعات ہیں جنہوں نے مسلمانوں کو اس
قدر بے چین اور مضطرب کر دیا ہے اور کیا اسباب ہیں جن کی وجہ سے بیرون ہند کے
رہنے والے بھائیوں سے ہمدردی اور ان کی اعانت فرض ہو گئی ہے اس کا جواب دینے اور
سننے کے لئے پھر کا دل فولاد کا کلیجہ درکار ہے اور اس کی تفصیل کے لئے بہت زیادہ وقت
کی ضرورت ہے اس لئے اول تو اپنے ضعف کی وجہ سے دوسرے اس لئے بھی کہ بہت سے واقعات

اور نظام اخباروں اور تحریروں کے ذریعہ سے عالم پر آشکار ہو چکے ہیں۔ میں صرف چند جملوں پر اختصار کرتا ہوں۔

معزز ناظرین! دنیائے اسلام میں گزشتہ چند صدیوں سے سلطان ترکی کی واحد سلطنت اسلامی شوکت کی ضامن تھی اور جرمن محترمین بیت المقدس عراق وغیرہ کے تمام اہل مکہ و مقامات معتمدہ کی حفاظت کی کفیل تھی جمہور اہل اسلام کے اتفاق سے سلطان ترکی خلیفۃ المسلمین مانے جاتے تھے اور خلافت کے فرائض نہایت خوبی سے انجام دیتے تھے ان کا عروج و ترقی اور ان کی سلطنت کی وسعت جابر و غاصب مسیحی سلطنتوں کی آنکھ میں کانٹے کی طرح کھٹکتی تھی اور وہ ہمیشہ اسی فکر میں لگی رہتی تھیں کہ خلیفۃ المسلمین کا اقتدار گھٹایا جائے اور مستقر خلافت پر قبضہ کر کے یورپ سے اسلام کا نام و نشان مٹا دیا جائے اگرچہ سلطان ترکی پر ان کی بھی بھیڑیوں کے درمیان بالکل جتنیں دانتوں میں ایک زبان کی مثل صادق تھی مگر خلیفۃ المسلمین کی اسلام کے لئے جاں بازانہ مفاد میں ان غاصبوں کی متعصبانہ خواہشیں پوری نہ ہونے دیتی تھیں۔ تاہم ان دشمنان اسلام کے دندان آزمیزیب ترکی کے بدن میں سے گوشت کے ٹوٹنے سے فرطے فرطے رہے۔ اور ۱۸۷۷ء سے تقاس نوچ کھسٹ کا متواتر ایک سلسلہ قائم ہو گیا۔ مصر صیبا زرخیز علاقہ بحیرہ قمرین طرابلس سالونیکا یونان بلغاریہ سرویا البانیہ وغیرہ ترکی علاقے یکے بعد دیگرے ان ظالموں کی جوع الذب کی بھینٹ چڑھ گئے اور یہ ان بڑے بڑے لشکروں کو ایسا بھم کر گئے کہ ڈکار تک نہ لی۔ یہاں تک کہ یہ جنگ عظیم چھڑ گئی جس کا واحد سبب طمع ملک گیری تھا۔ کچھ ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ ترکی کو بھی شریک جنگ ہونا پڑا اور شریک بھی اس فریق میں جو برطانیہ سے برسر پیکار تھا اس وقت تمام عالم کے مسلمان جس مصیبت میں مبتلا ہوئے اور بالخصوص برطانوی حکومت میں رہنے والے مسلمانوں کو جو مشکلات پیش آئیں۔ اس کو خدا کے عظیم و حکیم ہی بہتر جانتا ہے۔

برطانوی مدبرین نے اپنی مسلمان رعایا کی تسلی کے لئے وقتاً فوقتاً چند اعلان شائع کئے۔ جن میں مسلمانوں کو اطمینان دلایا کہ ان کے مقامات مقدسہ پر کوئی آپہنچ نہ آئے گی اور مستقر خلافت پر کوئی حملہ قبضہ نہ کیا جائے گا۔ اگرچہ مسلمانوں کا ان وعدوں پر یقین کے مکمل ہونا ایک سخت غلطی تھی جس کا تلخ ترین مزہ آج ان کے روحانی ذائقے کو تلخ بنا رہا ہے لیکن واقعہ یوں ہی ہوا کہ مسلمان اس وعدے پر مطمئن ہو گئے اور سلطنت برطانیہ کی جانی و مالی امداد کر کے شاندار فتح حاصل ہونے کے باعث بنے۔

شاہین برطانیہ نے جیسے ہی ہوا کا رخ اپنے موافق دیکھا۔ فوراً عیاری کے داؤ چلنے لگے اور تمام دنیا کی مہذب قوموں کی آنکھوں میں خاک ڈال کر تمام وعدے نیا نیا کر دیے۔ مقامات مقدسہ پر قبضہ کر لیا۔ مستعمر خلافت یعنی قسطنطنیہ کو فوجی قبضہ میں دبوچ لیا۔ ہمنرا پر یونانیوں کو قبضہ دلایا۔ عرب کو ترغیب اور لالچ سے کر خلیفۃ المسلمین سے باغی بنا دیا۔ ترکی فوجوں سے ہتھیار رکھوائے اور اس طریقہ کو زمانہ التواری میں بے دست و پا کر کے نہایت ذلت آمیز شرائط صلح پر دستخط کرنے کے لئے مجبور کیا۔ شرائط صلح میں خاص طور پر اقتدار خلافت کو زائل کرنے والی شرطیں لگائی گئیں اور تمام دیگر طاقتوں کی مسلمان رعایا کا خلیفۃ المسلمین سے ذہنی سرپرستی کا تعلق منقطع کر دیا گیا۔ ولیعہد ترکی کو صراحت میں کر لیا اور اسی قسم کے ہزاروں غیر منصفانہ سلوک کئے گئے۔

ان ٹرائیوں میں شام عراق عرب ہمنرا ترکی کے مسلمانوں پر مصیبت کے پہاڑ توڑے گئے۔ لاکھوں مسلمان قتل کئے گئے۔ لاکھوں عورتیں بیوہ اور بچے یتیم ہوئے ہزاروں کلمہ گو خانہ ویران ہو کر وطن سے بھاگ نکلے اور آج غیر ملکوں میں مٹرکوں اور میڈانوں پر بے یار و مددگار پڑے ہوئے ہیں۔ سینکڑوں کے بدن پر کچڑا اور جان بچانے کے لئے قوت لایموت بھی میسر نہیں ہمنرا میں ہزاروں بے گناہ قتل کر دیئے گئے عورتوں کی عصمت دری کی گئی۔

یہ ہیں وہ روح فرسا اور جانسوز واقعات جہنوں نے تمام عالم کے مسلمانوں کو بے چین کر دیا ہے اور جس کے دل میں ذرا سا ایمان بھی باقی ہے وہ سیلاب وادیا بقرار ہے اور اپنا شرعی اخلاقی اور قانونی حق سمجھتا ہے کہ اپنے مظلوم بھائیوں کی نصرت و اعانت کے لئے اٹھ کھڑا ہو اور جس طرح ممکن ہو اپنے بھائیوں کو دشمن کے زحف سے نکلانے اور ان کے پیچھے ظلم سے نجات دلانے۔

اخوت ایمانی کی ایک عالمگیر لہر اٹھی اور طرفۃ العین میں مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک دوڑ گئی، سوتے ہوئے کو بیدار کر دیا، بیداروں کو اٹھا کر کھڑا اور کھڑے ہوئے کو بے ہوا دوڑا دیا۔

جمہر نشین زاہد کتاب کے کھڑے طالب علم مدرسوں میں درس دینے والے برق تقریر عالم مکانوں پر بیٹھے والے تاجر اسباب ڈھونڈنے والے مزدور سب ایک صف میں آکر کھڑے ہو گئے سبھی نہیں بلکہ دول یورپ اور بالخصوص برطانیہ کی ظالمانہ اور غاصبانہ پالیسی دیکھ کر اکتیس کروڑ برادران وطن بھی اٹھ کر ساتھ ہمدردی کیلئے تیار ہو گئے۔

یہ فریضہ تو اپنے مسلمان بھائیوں کی اعانت و امداد کے متعلق تھا جس میں انسانی جہاد دی
اور اخلاقی مروت کی وجہ سے غیر مسلم بھائی بھی مسلمانوں کے دوش بدوش کام کر رہے ہیں۔ اس
کے بعد دوسرا فریضہ حمایت مذہب اور امان مقدسہ کا احترام باقی رکھنے کے متعلق ہے جو
مسلمانوں پر ان کے پاک مذہب نے عائد کیا ہے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ آخری نصیحت
جو دنیا سے تشریف لے جاتے وقت مسلمانوں کو فرمائی تھی یہ تھی۔

آخر حوالہ لشکر کین من جزیرۃ العرب یعنی مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔
اور دوسری روایت میں ہے۔

آخر حوالہ الیہود والنصارى من جزیرۃ العرب یعنی یہود اور نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے
نکال دو۔

ان احکام میں تمام مسلمان مخاطب ہیں۔ عرب و عجم کی کوئی تفریق نہیں۔ شامی یا ترک یا ہند
کا کوئی امتیاز نہیں۔ ان احکام کی وجہ یہ ہے کہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ اسلام کے اصلی پرست
ہیں۔ حجاز کی مقدس سرزمین پہلی جگہ ہے کہ جہاں سے توحید ربانی کا آفتاب طلوع ہوا اور اس
کے ذروں کو روشن کر کے ہر ذرے کو دنیا کے مختلف حصوں کے لئے ایک ایک آفتاب بنا دیا۔
اس پاک اور مقدس سرزمین پر اسلام کے حقیقی جانثاروں اور خلیفے پاک کی توحید پر
جان قربان کرنے والوں کے خون کے خترم قطرے گرے ہیں اور انہوں نے نہایت جلیل القدر
قربانیوں کے بعد ان مقامات کو کفر و شرک کی نجاست سے پاک کیا ہے۔ پس اس لئے کہ جزیرہ
عرب اسلام کا اصلی سرچشمہ ہے۔ آفتاب توحید کا مطلع ہے اسلامی شوکت کا مرکز اور
تجلیات الہی کا منظر ہے۔ اس میں خدا کے سب سے زیادہ مقدس اور محبوب رسول کی آرامگاہ
ہے۔ اس میں دنیا کا سب سے پہلا توحید کا جادو تھا ہے۔ اس کے رنگستان کے ذرے صحابہ
کے خون سے سیراب کئے گئے ہیں۔ اس میں اسلام کے جدِ اعلیٰ حضرت براہیم جلیل اللہ کی یادگاہیں
ہیں۔ ضروری ہے کہ کسی غیر طاقت اور دشمن اسلام سلطنت کے قبضہ اور تسلط سے پاک
رہے۔

کیا تین خدا ماننے والوں کی مادی قوت کے پرستاروں کی دنیا کی تمام سرزمین کو اپنی جاگیر
سمجھنے والوں سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ ان کے تسلط اور قبضے کے بعد رسول پاک کے روحِ معظمہ
کا احترام اور بیت الحرام کی حرمت باقی رہے گی اور یہ دشمنان توحید اس کی تقدیس و تعظیم کو

اپنے نقطہ خیال سے ضروری سمجھیں گے رہا یا کہ مذہبی جذبات سے خوف کھا کر اور عام بیجان کے خطرے سے
دفعہ کوئی ایسی بات نہ کریں جس سے عالم اسلامی میں ایک دم طوفان برپا ہو جائے تو یہ اور بات ہے۔
لیکن کوئی تجربہ کار جسے یورپین طاقتوں کی اس مذہبی مصیبت کا تجربہ ہے جس کی وجہ سے برطانیہ کے وزیر
اراکین فتح بیت المقدس کو شاندار مجلس فتح قرار دیتے ہیں اور سائونیکا پر یونانیوں کے قبضہ کے وقت
کبہ پر خوشی مناتے ہیں کہ یورپ میں عیسائی مذہب کے داخل ہونے کا پہلا دروازہ پھر مسیحائیوں کے پاس
آئی۔ ایک منٹ کے لئے مطمئن نہیں ہو سکتا کہ ان دوست نامہ اعداء اسلام کے تسلط کے بعد بھی تقابلاً
مقدس کی حقیقی حرمت باقی رہ سکتی ہے۔

بہت سے ظاہر ہیں مسلمان بھی اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ انگریزی تسلط کے بعد حج جاری
رہے گا۔ بلکہ آرام و آسائش کے سامان زیادہ ہو جائیگا جس ان حضرات سے صرف اسی قدر مرض کرتا ہوں کہ
آپ نے ایک ظاہری سفر کو حقیقی حج سمجھ لیا ہے اور ظاہری سفر کے آرام و آسائش کو حضور قلب اور
اخلاص و خلوت ایمانی کی جگہ دے دی ہے اور پھر ظاہری آرام و آسائش کا بھی آپ کو تجربہ ہو جائے
گا۔ ابھی ذرا ٹھہر جائیے اور یہ سنبر طوفان جو خود مرضی اور عیاری کے ساتھ عرب کی سطح پر محیط ہو گیا تھا
ذرا کھل جانے دیجئے پھر آپ کو آرام و آسائش کا بھی پتہ چل جائے گا۔

یہاں پر یہ کہا جاتا ہے کہ حجاز پر انگریزی قبضہ نہیں ہے بلکہ شریف مکہ کی حکومت ہے میں مرض
خروں کا کہ شریف مکہ کی حکومت کی حقیقت میں واقف کار نظروں سے پوشیدہ نہیں ہے۔ بھلا وہ
شریف جس نے اپنے قدیمی ولی نعمت اور واجب الاحترام آقا اور مفروض الامام خلیفہ المسلمین سے
ایک سیسی طاقت کی ترغیب اور ابلہ فریبی کی وجہ سے بغاوت کی ہو۔ وہ شریف جو انگلستان کا ذلیل و خوار
وہ شریف جو سچی سرداروں کی تصویر کو سینہ سے لگاتا ہے وہ شریف جو خدا کے مقدس جاتے امن
سے مسلمانوں کو گرفتار کر کے کھار کے حوالے کر دے اس کی حکومت صحیح معنی میں اسلامی حکومت ہو سکتی

ہے اور اس کا نام نہاد اقتدار اسلامی اقتدار کہلا سکتا ہے؟ حادثہ و کھا۔ الغرض بیت المقدس
حجاز کی مقدس سرزمین عراق عرب یہ سب مسلمانوں کے اماکن مقدسہ ہیں۔ مستقر خلافت یعنی قسطنطنیہ
قداید ریائوں پر قدیمی اسلامی یادگاریں ہیں ان تمام مقامات کو اسلامی شوکت و وقار کا مرکز اور خلافت
اسلامیہ کا محور ہونے کی وجہ سے مذہبی احکام کے موجب غیر مسلم اثر سے پاک و صاف رکھنا مسلمانوں
کا مذہبی فریضہ ہے یہاں تک اس کا بیان تھا کہ اس وقت مسلمانوں کے مذہبی فرائض کیا ہیں۔
گزشتہ بیان سے معلوم ہو گیا کہ وہ فرائض یہ ہیں۔

اپنے مسلمان مظلوم بھائیوں کو نصرت و اعانت۔ مقامات مقدسہ کی حفاظت خلیفہ المسلمین کے
اقتدار کی برقراری میں کوشش خلافت اسلامیہ کے استحکام کی سعی کرنا۔

اب سوال یہ ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے ان فرائض کے ادا کرنے کی کیا سبیل ہے
میں پہلے یہ گزارش کرنا چاہتا ہوں کہ جہاں تک مجھے معلوم ہے ہندوستان بلکہ اقصائے
عالم میں کوئی ایک مسلمان بھی ایسا نہ ہوگا جو ان فرائض کی واقفیت سے منکر ہو۔ بلکہ اس میں تردد اور شبہ
نہی والا بھی غالباً کوئی مستفس نہ نکلتے۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے ایک کناہے سے دوسرے کناہے
تک ایک تلاطم برپا ہے۔ ہر شخص بے چین اور مضطرب ہے۔ خلافت کیٹیوں کی کثرت اور عام قومی مظاہر
اور جلسوں کی نوعیت اس کی مین دلیل ہے۔

مگر بعض بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو کسی خوف کی وجہ سے جو ان کے دلوں پر مسلط ہو گیا ہے۔ اس
فریضہ کے عائد ہونے میں طرح طرح کے شبہات نکالتے ہیں یا کسی دنیوی طمع اور لالچ اور اپنی سنبھری روپی
مصنعتوں کے باعث جیلے حوالے تراشتے ہیں۔

آپ کو معلوم ہے کہ علماء ہند کی ایک کثیر جماعت یہ فیصلہ کر چکی ہے کہ چونکہ ہندوستان کے
مسلمانوں کے پاس مدافعت اعداء کے مادی اسباب نہیں ہیں۔ تو ہیں۔ ہوائی جہاز۔ بندو قیں۔ ان کے
ہاتھ میں نہیں اس لئے مادی جنگ نہیں کر سکتے ہیں۔ لیکن انہیں یقین رکھنا چاہیے کہ جب تک برطانیہ کے
وزیر اسلامی مطالبات تسلیم نہ کریں اس وقت تک تمام ہندوستان کے مسلمانوں کی ان کے ساتھ
معاشرتی اور اخلاقی جنگ کی حالت ہے۔ یعنی مسلمانوں پر حرام ہے کہ وہ اسلام کے دشمنوں کے
ساتھ ایسے تعلقات قائم رکھیں۔ جن سے ان کی مخالفت اور معاندانہ طاقت کو مدد پہنچے اور ان کے
نشہ غرور و تکبر کو تیز کرے۔ مسلمانوں کا اولین فرض ہے کہ وہ دشمن اسلام کو دشمن کے مرتبہ میں لکھیں
اور ایسے تعلقات جو میل جول اور دوستی اور محبت پیدا کرنے والے ہیں ایک دم چھوڑ دیں۔ اس اخلاقی
جنگ کا نام ترک موالات ہے جس کے متعلق قرآن پاک میں صریح احکام موجود ہیں۔ حق تعالیٰ نے
سورہ متحہ میں ارشاد فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي
وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ۔ یعنی ایمان والو! میرے اور اپنے دشمن کو دوست
اور مددگار نہ بناؤ۔

اس آیت میں حضرت حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو دشمنان خدا اور دشمنان اہل اسلام کے ساتھ
موالات کرنے سے منع فرمایا ہے اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ جس وقت حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
غزوہ فتح مکہ کا ارادہ فرمایا اور اس کا سامان ہونے لگا تو حاطب بن ابی قحطہ صحابی نے مشرکین مرح
کو ایک خفیہ اطلاع کا خط لکھا جس میں ان کو متنبہ کیا تھا کہ رسول خدا تمہارے اوپر تلوار تیار کیا کر

رہے ہیں تم اپنا جھوٹا سوچ لو چونکہ قریش کے ساتھ ان کا کوئی کسی تعلق نہ تھا اس لئے انہوں نے
چاہا کہ میں ان کے ساتھ یہ احسان کروں اور اس کے بدلے میں وہ میرے اہل و عیال اور جائیداد
و غیرہ کی جو کمزری ہے مخالفت کریں حضور کو وہی سے اطلاع ہو گئی اور راستہ میں سے وہ خط پڑا
اس پر حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اس میں کئی باتیں شامل توجہ کے لائق ہیں۔

اول یہ کہ اس میں حضرت حق تعالیٰ نے عدوی وعدو کسم فرمایا ہے جس سے صاف ظہور
سمجھا ہوتا ہے کہ دشمنانِ خدا اور دشمنانِ اہل اسلام سے ترکِ موالات کا حکم لینے کی علت ان کی
عداوت اور دشمنی ہے تو جہاں کہیں عداوت اور دشمنی موجود ہوگی وہاں ترکِ موالات کا حکم اسی طرح
ماند ہوگا جس طرح آیت شریفہ کے نزول کے واقعہ میں ہوا تھا۔

دوسرے یہ کہ مطالب بن ابی صعب نے کفارِ مکہ کی محبت یا قلبی میلان یا ان کے کفر سے رافضی
ہونے کی وجہ سے یہ کام نہ کیا تھا بلکہ محض ایک ذہنی مصلحت کی وجہ سے کیا تھا اور مصلحت بھی ایسی کہ
ان کے اہل و عیال کی مخالفت کی اور کوئی سبیل نہ تھی کیونکہ وہ دشمنوں کے تسلط کے مقام میں تھے گویا
ان کا یہ خبر دینا دشمنوں کی ایک خدمت (محافظت جائیداد و اہل و عیال) کا معاوضہ تھا۔ یا جو وہ اس
کے حضرت حق نے اس کو موالات سے تعبیر فرمایا اور ممانعت کا حکم بھیجا۔

تیسرے یہ کہ مطالب کا یہ فعل یعنی خبر دینا کفارِ مکہ کی کوئی مادی مدد کرنا نہ تھا بلکہ صرف ان کو
ان کے بڑے انجام سے خبردار کرنا اور اپنی نجات کا طریقہ سوچ لینے کے لئے ہلاکت کا وقت سرور
آنے سے پہلے موقعِ ہرج و مرج تھا مگر صرف اتنی بات کو بھی حق تعالیٰ نے موالاتِ ممنوعہ میں داخل فرما
کر موالات کی ممانعت کا حکم نازل فرمایا۔ مطالب کے اس خفیہ خط کے یہ الفاظ اس مضمون پر پوری
طرح روشنی ڈالتے ہیں۔

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُرِيدُكُمْ لِيُخَذَ بِأَعْدَائِكُمْ
یعنی رسول اللہ صلعم تمہارے اوپر حملہ کا
ارادہ فرما رہے ہیں تو تم اپنا پچاؤ اختیار کرو۔
(خازن)

اور جب حضور نے ان سے دریافت کیا کہ کیوں مطالب یہ کیا حرکت تھی تو انہوں نے جواب دیا۔
مَا فَعَلْنَا كُفْرًا وَلَا ارْتِدًّا هُنَّ
حَدَّثَنِي وَلَا رَهْبًا بِالْكَفْرِ هَذَا الْإِسْلَامُ
کہ حضور میں نے یہ کام کفر کی وجہ سے یا اسلام
سے پھرتانے کے باعث یا اسلام لانے کے بعد کفر
کے ساتھ مانفی ہونے کے سبب نہیں کیا۔

کہ اہل ہای بین ظہرانہم فحشیت
 علی اہل فاروق ان اتخذلی عندہم
 ید او قد علمت ان اللہ تعالیٰ
 ینزل بہم بأسہ وان کتابی
 لا یغنی عنہم شیئاً

میرے اہل و عیال کفار کہ کے زعم میں تھے
 مجھے ان کی جان کا خوف تھا تو میں نے چاہا کہ
 ان کے ساتھ ایک احسان کروں اور بیشک
 میں جانتا تھا کہ خدا تعالیٰ ان کافروں پر اپنا
 عذاب نازل کرے گا اور میرے خط سے انہیں

(خازن)

چوتھے یہ کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے عتاب کے اس فعل کو نکت بیعت اور مظاہرہ سے
 تعبیر فرمایا۔

لکنہ قد نکث وظاہر اہلہ
 علیہ

یا رسول اللہ اس (عاطب) نے اسلام کی
 بیعت توڑ دی اور آپ کے خلاف آپ کے
 دشمنوں کی مدد کی۔

(ابن جریر طبری)

اس کے بعد حضرت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

اِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللّٰهُ عَنِ الذِّمِّنَ قَاتِلُوْكُمْ
 فِي الدِّمِّنَ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَ
 ظَاهَرُوا عَلٰى اَخْرَاجِكُمْ اَنْ تُوَلُّوْهُمْ وَمَنْ
 يُّوَلِّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ

یعنی حق تعالیٰ تم کو ایسے لوگوں کی موالات
 سے منع کرتا ہے جو تم سے قہر پڑائی کرے اور
 تم کو تمہارے گھروں سے نکالے اور نکالتے والوں
 کے مددگار ہوئے اور جو لوگ ان سے موالات
 کریں گے وہ ظالم ہیں۔

(منتخبہ)

جن کافروں میں یہ تین چیزیں پائی جائیں ان کی موالات کو یہ آیت حرام قرار دیتی ہے۔
 اول مسلمانوں سے دینی پڑائی کرنا۔

اسے مکر یہ مطلب نہیں ہے کہ جن کافروں نے یہ کام کئے ہوں انکے ساتھ مدت اہم موالات حرام
 ہے۔ اس لئے کہ ان کاموں کے کوہنوالے جب مسلمان ہو جائیں تو ان کی گزشتہ کارروائیاں اسلام لاتے
 ہی کا بعد ہو جاتی ہیں ان سے مسلمان صلح کریں تو صلح کی شرائط کا قبول ضروری ہو جاتی ہے جسے کفار کہ
 سے صلح حدیبیہ کی شرائط کے تحت حضور نے ان مسلمانوں کو واپس کر دیا جو کذا کہ اتید کے کسی
 طرح نکل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔

روم مسلمانوں کو گھروں سے نکالنا اور خانہ ویران کرنا۔

سوم - نکالنے والوں کی مدد کرنا۔

پہلی بات کہ برطانیہ کی مسلمانوں سے دشمنی نہ تھی یا نہیں برطانیہ کے وزیر اعظم نے ان الفاظ سے جوہن ایڈم [GEN. EDMUND HENRY HYNMAN ALLENBY] کو فتح بیت المقدس کی مبارکباد دینے کے وقت کہے گئے تھے اور اس فتح کو شاندار صلیبی فسطح قرار دیا گیا تھا صاف ظاہر ہے اور ترکی نے ساتھ ساتھ جنگ اور صلح کی شرائط پر نظر ڈالنے سے موتی نظر والے کو بھی حقیقت حال نظر آجاتی ہے تو ہمیں پر یونانیوں کو قبضہ دلانا قسطنطنیہ پر قبضہ کر لینا۔ اپنے سرحد و سرحدوں کی خلاف ورزی کرنا، سمیری میں یونانیوں کے مظالم کو نہ روکنا یہ تمام چیزیں ایسی ہیں کہ انکے بعد کسی کو اس بات میں شبہ باقی نہیں رہ سکتا کہ ترکوں کے ساتھ صرف ان کے مسلمان ہونے کی وجہ سے یہ تمام نا انصافیاں روا رکھی گئی ہیں۔

دوسری بات مسلمانوں کو گھروں سے نکالنا۔ قسطنطنیہ اور اس کے اطراف سے ہزاروں مجاہد نکلیں جہاں کے خود ولیعہد سلطنت نے اسلامی جمہوریت کی وجہ سے کئی مرتبہ لکھنے کا ارادہ کیا مگر ان کو سخت حراست میں کر دیا گیا۔ یونانیوں کے ساتھ سے ہزاروں سہانہ سمیری سے گھر بار چھوڑ کر جہاں کے قسطنطنیہ سے بہت سے معزز ہیں اور مقتدر افراد کو جلا وطن کر کے مانا و خیر میں بھیج دیا یہ تمام واقعات ہیں جن سے اخراج من الدیار اور منظر ہر علی الاخراج میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔ مانا ہیں ترکی کے بہت سے مقتدر افراد میری موجودگی کے زمانے میں نظر بند تھے۔

پس جب کہ یہ تینوں باتیں سلطنت برطانیہ کے ذمہ دار وزراء کی طرف سے واقع ہو گئیں تو اب بھی کسی مسلمان کو برطانیہ کے ساتھ موالات کے صرام ہونے میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے۔

مزید شبہ کہ موالات اور چیز ہے اور معاملہ اور چیز ہے۔ آیت موالات کو منع کرتی ہے موالات کو تو میں کہوں گا کہ ان موالات اور معاملہ میں مفہوم کے لحاظ سے فرق ضرور ہے لیکن موالات کے مفہوم میں قرابت اور نزدیکی پیدا کرنے والے تعلقات اور باہمی نصرت و معاونت کے تمام ارتباطات لغوی معنی کے لحاظ سے داخل ہیں پس تمام ایسے معاملے جن کی وجہ سے دشمن کے ساتھ میل جول ربط اتحاد بڑھے ایسے معاملے جو انکی معاندانہ طاقت کو بڑھائیں ایسے تعلقات (غوثی ملازمت وغیرہ) جو مسلمانوں کی ہرکت اور شوکت اسلامیہ کے شانے میں دخل رکھتے ہوں ایسے روابط جن کی وجہ سے انہیں موقع ملے کہ مسلمانوں کی رضا مندی پر استدلال کر سکیں ایسے مراسم جن سے ان کے ساتھ محبت اور الفت کا اظہار ہوتا ہے۔

براہ راست یا بالواسطہ موالات ممنوعہ محرم میں داخل ہیں۔ حاطب بن ابی تمیمہ کے واقعہ کو بغور دیکھا جائے اور فاروق اعظم کی ایمانی جینک سے مشابہہ کیا جائے تو پھر کوئی شبہ واقع نہیں ہو سکتا۔

اس کی تفصیل کا یہ وقت نہیں ہے اس لئے صرف اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں۔ دوسرا شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ مسلمان ترک موالات سے تکلیف اور نقصان اٹھائیں گے اس کے جواب میں بھی مختصر یہ واقعہ ذکر دینا کافی سمجھتا ہوں۔

کہ جس وقت یہود بنو قنیقاع سے مسلمانوں کی لڑائی ہوئی تو عبادہ بن الصامت انصاری نے عرض کیا :-

قال عبادۃ ان فی اولیاء من الیہود کثیر
عدهم شدیدۃ شوکتہم وانی
ابراہیم اللہ والی رسولہ من ولایتہم
وخلفہم ولا صولی فی الا اللہ ورسولہ
وقال عبد اللہ بن ابی لکنی لا ابرأ من
ولاء یہود انا رجل لا بد لی منہم
(ابن جریر وحاظن)

کہ حضور میری یہود کی ایسی جماعت سے موالات
تھی جن کی تعداد بہت ہے اور طاقت زبردست
ہے آج میں ان کی موالات سے دست برداری
کرتا ہوں اور اب خدا اور رسول کے سوا میرا
کوئی مونس نہیں اس پر عبد اللہ بن ابی (مثنیٰ)
بولے کہ میں تو یہود کی موالات سے دست برداری
نہیں کر سکتا کیونکہ میری تو بغیر انکے گزرشکل ہے۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ۔

ایمان والو! یہود اور نصاریٰ کو دوست نہ
بناؤ اور ان سے موالات نہ رکھو۔

منافقین کا یہ قول ہے کہ ہمیں تکالیف اور مصیبتیں پہنچنے کا خوف ہے جو از موالات کیلئے
کافی نہ ہوا اور ان کو موالات کی اجازت نہ دی گئی۔

بلکہ ایسے لوگوں کے بارے میں حضرت حق تعالیٰ نے فی قلوبہم مرض فرمایا ہے اور ان کے
اس قول کا کہ جس میں تکلیفیں اور مصیبتیں پہنچنے کا خوف ہے یہ جواب دیا کہ عنقریب حق تعالیٰ اپنی
طرف سے مسلمانوں کی فتح یا کوئی ستم بارش ان امر ظاہر کرے گا جس سے یہ تمام ڈرنے والے اپنے
نفسانی منصوبوں پر نادم ہو جائیں گے۔

آج بھی ایک میدان عمل تھا جس سے سامنے ہے ابتلا و امتحان کی کڑی منزل درپیش ہے مگر آپ

وہ ربی میں صرف اپنے آقائے نامدار خاتم النبیین صلعم کے حالات پر غور کریں۔ آپ کو مشرکین عرب نے اس قدر سخت تکلیفیں پہنچائی ہیں کہ الامان الحفیظ مگر آپ ان تمام جائگہ از تکلیفوں کو نہایت استقامت کے ساتھ برداشت فرماتے رہے اور اپنے فرض تبیح کو جاری رکھا یہاں تک کہ کفار مکہ نے آپ کے قتل کا منصوبہ باندھ کر آپ کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ اس وقت آپ خدا تعالیٰ کے حکم سے مکان چھوڑ کر تشریف لے گئے اور تین دن غار ثور میں رہ کر مدینہ منورہ چلے گئے وہ زلزلہ مسلمانوں کے لئے سخت ابتلا و آزمائش کا زمانہ تھا۔ مسلمانوں کی تعداد نہایت قلیل اور مالی حالت نہایت تنگی کی تھی مگر ان کے ایمان پختہ اور قلب مطمئن تھے۔ ان کی صداقت و استقامت کی برکت تھی کہ کفار کے تمام منصوبے خاک میں مل گئے اور خوار و ذلیل ہو کر مغلوب ہوئے اور خدا کا نور تمام دنیا میں پھیل گیا۔

میری غرض اس بیان سے صرف یہ ہے کہ آج اگر مسلمانوں کے ایمان پختہ ہو جائیں اور خدا تعالیٰ کے وعدہ نصرت و کان حقاً علینا نصر المؤمنین پر ان کو پورا بھروسہ ہو جائے اور تکالیف کی برداشت میں ذرا صبر و استقامت سے کام لیں تو ان کی کامیابی یقینی ہے کیونکہ آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد چالیس کروڑ ہے جس میں سے صرف ہندوستان میں سات ساڑھے سات کروڑ آباد ہیں اگر یہ سب متفقہ طور پر اسلامی خدمت کے لئے صبر و استقامت کی ڈھال لے کر کھڑے ہو جائیں تو کیا کوئی طاقت ہے جو توحید کی بجلی پر غالب آجائے۔

دشمنان خدا ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے کی کوشش کرتے رہے ہیں لیکن خدا تعالیٰ کی نصرت اور توفیق سے مومنین کی قوت ایمانی اور استقامت ہمیشہ ان کی کوششوں کے سامنے سدِ منکدری ثابت ہوئی ہے۔ اسلام خدا کا نور ہے جو ان کو چشموں کی معاندانہ پھونک سے کبھی نہیں بجھ سکتا۔

فرزندانِ توحید آج تمہارے ایمان اور اخلاص کا امتحان لیا جا رہا ہے خدا تعالیٰ دیکھ رہا ہے کہ کون اس کے جلال و جبروت کے سامنے سر جھکاتا ہے اور کون ہے جو دنیا کی ناپائیدار مسیتوں کے خوف سے خدا کی امانت میں خیانت کرتا ہے۔

الحرم کو میدانِ محشر میں خدا کے سامنے پیش ہونا ہے اگر تم کو رسولِ پاک صلعم کی شفاعت کی آرزو ہے تو اس کے پاک دین کی حفاظت کرو اس کے مقدس احکامات کی اطاعت کرو۔ اس کی امانت توحید کو برباد نہ ہونے دو اور اس کی دی ہوئی حرمت کو حقیقی عزت سمجھو۔

اسلام صرف عبادات کا نام نہیں۔ بلکہ وہ تمام مذہبی، تمدنی، اخلاقی، سیاسی ضرورتوں کے متعلق ایک کامل و مکمل نظام رکھتا ہے۔ جو لوگ کہ زمانہ موجودہ کی کشمکش میں حصہ لینے سے کنارہ کشی کرتے ہیں، اور صرف تجروں میں بیٹھ رہنے کو اسلامی فرائض کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھتے ہیں وہ اسلام کے پاک و صاف دامن پر ایک بدناما دھبہ لگاتے ہیں۔

اُن کے فرائض صرف نماز روزہ میں منحصر نہیں بلکہ اس کے ساتھ ہی اسلام کی عزت برقرار رکھنے اور اسلامی شوکت کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری بھی ان پر عائد ہوتی ہے۔ **وَفَقْنَا لِلَّهِ وَالْيَاكُم** لے مایحِب و یرضی۔

برادرانِ وطن نے تمہاری اس معیشت میں جس قدر تمہارے ساتھ ہمدردی کی ہے اور کر رہے ہیں وہ ان کی اخلاقی مروت اور انسانی شرافت کی دلیل ہے اسلام نے احسان کا بدلہ احسان قرار دیا ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ احسان اس کا نام ہے کہ آپ اپنی چیز کسی کو دیدیں کسی دوسرے کی چیز کو اٹھا کر دے دینے کو احسان نہیں کہتے اس لئے آپ برادرانِ وطن کے احسان کے بدلے میں وہی کام کر سکتے ہیں جو اخلاقی اور شریفانہ طور پر اپنے اختیارات سے کر سکتے ہیں۔ مذہبی احکام خدا کی امانت ہیں ان پر تیار اختیار نہیں ہے اس لئے لازم ہے کہ حدود مذہب کے اندر رہ کر تم احسان کے بدلے میں احسان کرو اور دونوں قومیں مل کر ایک ایسے زبردست دشمن کے مقابلے کے لئے کھڑے ہو جاؤ جو تمہارے مذہب، تمہاری آزادی کو پامال کر رہا ہے۔

جماعت علماء جو حقیقتہً مسلمانوں کے مذہبی قائد ہیں ان کا فرض ہے کہ اس وقت موقع کی نزاکت اور اہمیت کو نظر انداز نہ کریں۔ آپس کے نزاع اور اختلاف میں پڑ کر اصل مقصود کو خراب نہ کریں ورنہ مسلمانوں کی خرابی اور بربادی کی تمام تر ذمہ داری انہیں پر عائد ہوگی۔ علمی تدقیقات کے لئے آپ کے واسطے بہت سے میدان کھلے ہوئے ہیں۔ عبادت و ریاضت کے لئے بہت سی راتیں آپ کو بلا شرکت غیرے حاصل ہیں مگر جو کام کہ جیل احدا اور میدان ہمدرد میں ہوا وہ کسی ہونے کی بجائے مقدس جگہ کے مناسب نہ تھا۔

آج اجتماع اور مطالبہ حقوق کے میدان صرف مظاہروں کے پلیٹ فارم ہیں۔ خلوتیں اور تنہائی کی راتیں اس کے لئے کافی نہیں ہیں اگر موجودہ زمانہ میں توپا بستہ وقت ہو جائے جب راکا استعمال ممانعت احکام کے لئے جائز ہو سکتا ہے (باوجودیکہ قسروں اور اُن میں یہ چیزیں نہ تھیں)۔ تو مظاہروں اور قومی اتحادوں اور متفقہ مطالبوں کے جواز میں بھی تامل نہ ہوگا، کیونکہ موجودہ زمانہ

میں ایسے لوگوں کے لئے جن کے ہاتھ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز نہیں ہیں چینیوں نے تیار نہیں کی۔
 معزز حاضرین، برطانیہ کا یہ دعوئے کہ وہ کسی کے مذہبی امور میں مداخلت نہیں کرتی آپ ہمیشہ سے
 سنتے آئے ہیں مگر میں پہچانتا ہوں کہ کیا ہندوستان کے مسلمان اپنے مذہبی امور میں آزادی کے ساتھ
 عمل کر سکتے ہیں۔ کیا سلطنت کا درست پنجاب کا گلا گھونٹنے کے لئے ہر وقت تیار نہیں ہے۔ آج مولوی
 ظفر علی خان اور مولوی تقی اللہ صوفی اقبال احمد مولوی محمد قاسم اور اسی طرح دوسرے فرزندان
 ہند کس جرم میں قید خانوں میں بند ہیں۔ کیا انہوں نے مذہبی احکام کی تبلیغ کے سوا اور کوئی گناہ کیا تھا۔
 کیا مسلمانوں کے مذہبی احکام کے فتوے ضبط نہیں ہوئے۔ کیا مسلمانوں کی ہزاروں خواتین اپنے نکاح و
 طلاق کے مقدمات میں غیر مسلم عدالتوں کے سامنے جا کر اسلامی احکام کے خلاف فیصلے کرائے پر مجبور
 نہیں کیا شفعہ و قبضہ مخالفانہ وغیرہ کے قوانین شریعت اسلامیہ کے موافق ہیں یہ تمام چیزیں ہیں جن
 کی پوری نگہداشت جعیتہ العلماء کے اہم فرائض میں سے ہے۔

اسی طرح اسلامی مذہبی تعلیم کے لئے مفید نظام قائم کرنا اور تمام اسلامی درسگاہوں کو
 ایک سلسلہ میں منسلک کرنا بھی علماء کے لئے ضروری فرائض میں داخل ہے۔

اسلامی اوقاف کا وسیع و عریض سلسلہ بھی ایک خاص نظم کا محتاج ہے غرض کہ بہت سی اسلامی
 ضروریات ہیں جو علماء کے ایک مرکز پر جمع نہ ہونے کی وجہ سے منتشر حالت میں تھیں۔ خدا تعالیٰ کا شکر اور
 احسان ہے کہ اس نے اپنی رحمت سے ان کو جمع کر دیا اس اجتماع کی بدولت امید ہے کہ تمام پراگندہ
 اور منتشر امور کا نظام درست ہو جائے گا۔ قبل اس کے کہ میں اپنے بیان کو ختم کروں آپ حضرات سے
 ایک التجا کرتا ہوں وہ یہ کہ ہر حال میں خدائے قدوس پر بھروسہ رکھیں اور اپنی تدبیر کو تدبیر ہی کے
 مرتبہ میں سمجھیں۔ اسلامی احکام کی تعمیل کریں اور مذہبی فرائض ادا کرنے کا مضبوط اور مستحکم عہد
 باندھ لیں۔ خدا کی رحمت نیک بندوں کے ساتھ رہتی ہے اور اس کا رحم ضعیفوں اور خدا پر بھروسہ
 رکھنے والوں کی مدد کرتا ہے۔

اے زندہ اور قدوس خدائے رحم الرحیم اے شہنشاہ رب العالمین ہمارے گناہوں سے درگزر فرما
 اور ہمارے ضعف و ناتوانی پر رحم کر۔ ہمیں اعمال صالحہ کی توفیق دے اور اپنے دین کی خدمت کے لئے
 ہمارے دل مضبوط کر دے۔ ہماری کلائیوں میں طاقت عنایت فرما۔ ہمارے اور اپنے دشمنوں کو بلا
 کر حق کو فتح اور باطل کو شکست دے۔ آمین یا ارحم الراحمین واخبر عونا ان الحمد للہ
 رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین۔

حضرت شیخ الہند صدیقہ علمائے ہند کی اختتامی تحریر جو صد کے حکم سے
 ۱۰ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ [۱۳ نومبر ۱۹۱۶ء] کو آخری اجلاس میں پڑھی گئی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَصَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی

اے حضرات علمائے کرام اور حضار جلسہ میں اولاً جمعیت کی تمام کارروائیوں کے حسن اسلوب
 انجام پانے پر خدائے قادر و توانا کا شکر ادا کرتا ہوں اور ثانیاً یہ عرض ہے کہ اگرچہ میں ناقابل انکار
 عذر کی وجہ سے آپ کے جلسوں کی شرکت سے بظاہر محروم رہا لیکن آپ یقین کیجئے کہ میرا دل آپ کے
 مجمع سے بہت کم غائب ہوا ہے اور مجھے یہ معلوم ہو کر نہایت مسرت ہوئی کہ جسم قوم کی روح و حیات
 علمائے بعض ان شعبہ سیاسیہ میں پھر ایک مرتبہ اپنی زندگی کا ثبوت پیش کیا ہے۔ جن میں وہ بالکل
 مرحہ سبھی جا رہی تھی اور جن میں اگر وہ مرحہ ثابت رہتی تو اسلامی عزت و وقار کا بالکل ہی خاتمہ تھا۔
 آپ رنجیدہ نہ ہوں تو میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آپ کا علم و تدبیر اگر اب بھی عالم اسلامی کے خفاک
 مصائب سے آنکھ بند کئے رکھنے کی اجازت دیتا تو آج دنیا ہماری غیرت ایمانی اور شرافت انسانی
 دونوں کے بیک وقت دفن کئے جانے پر قائم کناں ہوتی۔

اب بھی اگر ہم چند تجاویز پاس کر کے اور صرف چند ساعتوں کی گری منحل کو اپنی تمام تقریریں
 اور خطبوں کا حاصل سمجھ کر منتشر ہو گئے تو ہماری مثال ٹھیک اس مریض کی سی ہوگی جو ایک اکیر شفا کی
 ٹکڑا زبان سے بار بار کرتا ہے لیکن اس کا استعمال ایک دفعہ ہی نہ کرے۔

میں اس وقت آپ سے رخصت ہو رہا ہوں اور جو کچھ مجھے کہنا تھا خطبہ صدارت میں کہہ
 چکا ہوں اور جو بسوط مضمون مولوی شبیر احمد صاحب عثمانی نے آپ کو آج ہی کے اجلاس میں
 سنایا ہے اس کے ضمن میں میں میرے مقاصد اور محسوسات نہایت خوبی سے ادا ہو گئے
 ہیں اور حضرات علمائے متکلمین نے بحث و تمحیص کے بعد جماعہ ورطے کے ہیں ان سے بھی یہ مسند

ضعیف عملاً علیحدہ نہیں ہے۔ اس لئے اب مجھ کو اس سے زائد کہنے کی ضرورت نہیں کہ ہم سب کو ملکر متوکلا علی اللہ ان طے شدہ تجاویز پر عمل کرنا اور کرنا چاہیے جن سے ہمارے ایمان ہمارے کعبہ ہمارے خلافت ہمارے عزت و آبرو ہمارے مقامات مقدسہ اور ہمارے وطن اور قومی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے۔ اگر اس وقت بھی ہم نے غفلت اور تن آسانی اختیار کی تو شاید عاقبت حاصل کرنے کا یہ آخری موقع ہو گا جس کو ہم جان بوجھ کر اپنے ہاتھ سے کھوئیں گے جو صراطِ مستقیم آپ نے معلوم کر لیا ہے قرآن و سنت کی روشنی میں اس پر سیدھے چلے جائیے اور ہمیں دشمنان کی طرف مطلقاً التفات نہ کیجئے۔

جو لوگ اس وقت آپ سے علیحدہ ہیں ان کو بھی حکمت اور موعظہ حسنہ سے اپنی جماعت کے اندر جذب کیجئے اور اگر اس میں مجادلہ کی نوبت آئے تو وہ بالقی ہی آسن ہونا چاہیے۔ کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کی ہم وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے لیے پاک مقصد کے حصول میں موید بنا دیا ہے اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اجتماع کو بہت ہی مفید اور منتج سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عمائد نے کی ہے اور کر رہے ہیں اس کی میرے دل میں بہت قدر ہے کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حال اگر اس کے خلاف ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو آئندہ ہمیشہ کے لئے ناممکن بنا دے گی اور دفتری حکومت کا آئینی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دہند لاس نقش باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی ہماری بدعالمی سے حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی سے مٹ کر رہیگا۔ اس لئے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں عنصر بلکہ سکھوں کی جنگ آرا قوم کو ملا کر تینوں اگر صلح و آشتی سے جنگی تو سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی چوتھی قوم خواہ وہ کتنی ہی بڑی طاقتور ہو ان اقوام کے اجتماعی نصب العین کو محض اپنے جبر و استبداد سے شکست کر سکے گی۔

ہاں یہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت اور آشتی کو اگر آپ خوشگوار اور پائیدار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حدود کو خوب اچھی طرح دلنشین کر دیجئے وہ حدود ہیں کہ خدا کی پابندی ہوئی حدود میں ان سے کوئی رخنہ نہ پڑے۔ جس کی صورت تجھری کے کچھ نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں کسی ادنیٰ امر کو بھی ہاتھ نہ لگا یا جائے اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کے فائدہ سانی اور دل آزاری مقصود ہو۔

مجھے جسوس کے ساتھ کھانا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ میں اس کے خلاف ہمدردی نہ تھی معاملات میں تو بہت لوگ اتفاق ظاہر کر چکے تھے اپنے مذہب کی حد سے گزرتے ہیں۔ لیکن محاسن اور ابواب معاش میں ایک دوسرے کی ایذا دہانی کے درپے رہتا ہے۔

میں اس وقت جمہور سے خطاب نہیں کر رہا ہوں بلکہ میری یہ گزارش دونوں قوموں کے زعماء (رہنماؤں) سے ہے کہ ان کو مجلسوں میں باہم اٹھانے والوں کی کثرت اور ریزولوشنوں کی زبانی تائید سے دھوکا نہ کھانا چاہیے کہ یہ طریقہ سہلی لوگوں کا ہے۔ ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعصبانہ تقابلات کا اندازہ کرنا چاہیے اگر فرحی کروہندو مسلمان کے برتن سے پانی نہ پیئے یا مسلمان ہندو کی ارضی کو کندھانہ سے تو یہ ان دونوں کے اتفاق کے لئے سہلکشیہ۔ البتہ ان دونوں کی وہ حریفانہ جنگ آزمائیاں اور ایک دوسرے کو خیر پہچانے اور نیچا دکھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں دونوں قوموں کا اعتبار ساقلد کرتی ہیں اتفاق کے حق میں سم قائل ہیں۔ مجھے امید ہے کہ آپ محضات میرے اس لفظ مشورہ کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عمل اندکریں گے۔

اب آخر میں میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ جل شانہ ہم کو اور آپ کو نیکی اور سچ سے اور ہمارے دونوں کو سیدھا کرنے کے بعد کی نکرے اور ہماری وابستہ ہمارے مذہب پر دوسروں کو تفریق کے موقع نہ دے اور ہم کو ہر ایک آسان اور کھلم منزل میں صبر و استقامت کے ساتھ ثابت قدم رکھے اور اس وقت کے حالات سے بہتر حالات میں پھر ہم کو جمع کرے آمین یا رب العالمین و صلوات اللہ تعالیٰ علی خیر خلق محمد وآلہ وصحبہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

آپ کا دعا گو اور خیر اندیش محمود حسن غفلو

۹۔ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ ۳۰ نومبر ۱۹۱۴ء

(نوٹ: ہر صاحب اس خط کو بغیر منصوص ثواب تقسیم کرنا چاہیے وہ ہیں طبع دین کے اس قدر جلدی مطلوب ہیں ہم فوراً تعمیل کریں گے۔ مستر مطبع قلمی الحاج دہلوی

محمد علی بن محمد ناگور قلمی، محمد علی بن محمد ناگور قلمی، محمد علی بن محمد ناگور قلمی، محمد علی بن محمد ناگور قلمی

۱۰۔ ربیع الاول ۱۳۳۴ھ ۳۰ نومبر ۱۹۱۵ء ۱۱۔ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ ۳۰ نومبر ۱۹۱۶ء ۱۲۔ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ ۳۰ نومبر ۱۹۱۷ء

تجاوز۔

تجویز نمبر ۱۔ جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ مسلمانوں کو توجہ دلاتا ہے کہ وہ احکام شرعیہ کا پورا احترام اور عمل کرنے کی دل سے سعی کیا کریں۔ وضعِ لباسِ اخلاق برتاؤ بالخصوص فرائض میں اس کا التزام نہایت ضروری سمجھیں۔

تجویز نمبر ۲۔ جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس کابل خود کے بعد مذہبی احکام کے مطابق اعلان کرتا ہے کہ موجودہ حالت میں گورنمنٹ برطانیہ کے ساتھ موالات اور نصرت کے تمام تعلقات اور معاملات رکھنے حرام ہیں۔ جس کے ماتحت حسب ذیل امور بھی واجب العمل ہیں۔

- ۱۔ خطابات اور اعزازی جہد سے چھوڑ دینا۔
- ۲۔ کونسلوں کی ممبری سے علیحدگی اور امیدواروں کے لئے رائے نہ دینا۔
- ۳۔ دشمنانِ دین کو تجارتی نفع نہ پہنچانا۔
- ۴۔ کالجوں اسکولوں میں سرکاری امداد قبول نہ کرنا اور سرکاری یونیورسٹیوں سے تعلق قائم نہ رکھنا۔

۵۔ دانشوران دین کی طرح ہیں ملازمت نہ کرنا اور کسی قسم کی فوجی امداد نہ پہنچانا۔
۶۔ عدالتوں میں مقدمات نہ لے جانا اور وکیلوں کے لئے ان مقدمات کی پیروی نہ کرنا۔
ترک۔ مولوی حافظ احمد سعید صاحب

نویہ۔ مولوی مرتضیٰ حسن صاحب، مولوی داؤد صاحب غزنوی، مولوی
مسعود داؤد صاحب توحید، مولوی ابو نوفاثنا اللہ صاحب
مولانا حبیب الرحمن صاحب، مولانا عبد الماجد صاحب، مولوی
شمار احمد صاحب، مولوی عبد الحلیم صاحب صدیقی، مولوی آغا نور محمد صاحب
جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ ترک موالات کے سلسلہ میں علیہ
تجویز نمبر ۳۔ کے ان اسکولوں اور کالجوں کے چھوٹے کوچنگز سنٹ سے امداد
حاصل کرنے اور سرکاری یونیورسٹی سے ملحقہ رہنے والی شرمی حیثیت سے ضروری سہولتیں
اور بن طلبہ کے ایسے کالجوں اور اسکولوں کو چھوڑ دیا ہے۔ ان کے اس فعل کو اسلامی احکام کی
تعمیل سمجھا ہے۔

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اپنے ملکی بھائیوں کی خلافت کے
تجویز نمبر ۴۔ مسئلہ میں شرکت عمل کو نظر امتنان دیکھتا ہے اور مسلمانوں سے
توقع رکھتا ہے کہ وہ اپنے ہم وطن بھائیوں سے حدود شرمیہ کے اندر رہ کر اور نہ یا وہ خوشگوار
تعلقات پیدا کرنے کی کوشش جاری رکھیں گے۔

جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ خلافت اسلامیہ کی حالت
تجویز نمبر ۵۔ اور دوسری قومی و ملی ضروریات کی کثرت کا لحاظ کرتے ہوئے
ضروری ہو گیا ہے کہ مسلمانوں کا ایک قومی بیت المال قائم کیا جائے اور مرد مت اس کا نظام
مرتب کرنے کے لئے ایک خصوصی جماعت معین کر دی جائے جو اپنی رپورٹ تین ماہ کے اندر جمعیت
اعلماء ہند کے دفتر میں ارسال کرے۔

جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ ترک موالات کے سلسلہ
تجویز نمبر ۶۔ میں تبلیغ کا شعبہ خاص اہتمام سے جاری کیا جائے اور تمام اطراف
میں وفود بھیجے جائیں اور مجلس مشعل مبینی و دعا کا بلدا انتخاب عمل میں لائے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس علی گڑھ کالج کی ذمہ دار جماعت کے
تجویز نمبر ۷ - اس فعل کو کہ مسجد میں قومی یونیورسٹی کے اساتذہ اور طلباء کے نماز
 پڑھنے سے تعرض کرتے ہیں اسلامی احکام کے صریح خلاف ورزی اور مسجد کی حرمت کو زائل کرنے
 والا سمجھتا ہے۔

جمعیتہ العلماء بہت دکانیہ جلسہ حکام کی اس جابرانہ کارروائی پر جو
تجویز نمبر ۸ - اس نے علماء کرام اور خدام خلافت کے ساتھ روارکھی ہے تحارت
 نفرت کا اظہار کرتا ہے۔ نیز توکلینیں کہ ان بیگناہوں کو جیل خانہ میں دی جاتی ہیں ان کو انسانی
 اور اخلاقی شرافت کے خلاف سمجھتا ہے اور ان مظلوموں سے توقع رکھتا ہے کہ وہ ان مصائب
 کا پورے استقلال اور استقامت سے مقابلہ کریں گے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس نہایت افسوس اور درد کے ساتھ
تجویز نمبر ۹ - بعض علماء زمانہ کے اس طرز عمل سے مخالفت اور بریت کا
 اظہار کرتا ہے جنہوں نے ترک موالات جیسے صریح و واضح حکم شرعی کے وجوب اور نفاذ سے
 انکار کیا ہے یا اس بارے میں شکوک و شبہات عارض کئے ہیں۔ نیز اعلان کرتا ہے کہ علماء ہند ان کے
 اس فعل کے ذمہ دار نہیں ہیں اور عام مسلمانوں کو متنبہ کرتا ہے کہ وہ ان افراد کے قول و فعل کو
 عام علماء کا حکم تصور نہ کریں۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ان تمام قومی درس گاہوں کے
تجویز نمبر ۱۰ - منتظمین اور ارکان کی نسبت جنہوں نے سرکاری اعانت اور
 سرکاری یونیورسٹیوں کے ساتھ الحاق کے ترک کرنے اور اس بارے میں احکام شرعی کی سماعت
 اطاعت سے انکار کر دیا ہے۔ یہ اعلان کرتا ہے کہ انہوں نے اہل اسلام کو چھوڑ کر اعداء
 اسلام کا ساتھ دیا ہے۔ پس جب تک وہ اپنے اس فعل سے رجوع نہ کوں تمام مسلمانوں کو ان
 کی اعانت و امداد سے دست بردار ہونا چاہیے نیز طلباء اور ان کے سرپرست اور اساتذہ
 کو ان کالجوں اسکولوں سے کوئی علاقہ نہیں رکھنا چاہیے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ارکان ندوۃ العلماء کے اس
تجویز نمبر ۱۱ - کمال ہندہ حق و صداقت کو جسکی وجہ سے سرکاری امداد

یعنی سے انہوں نے انکار کر دیا ہے بہایت استعسان کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان کے
قومی و ملی ایثار کا شکر یہ ادا کرتا ہے۔



باب سوّم

اجلاس سوّم لاہور ۸-۱۹-۲۰ نومبر ۱۹۲۱ء
(۱۷-۱۸-۱۹ ربیع الاول ۱۳۴۰ھ)

زیر صدارت

مولانا ابوالکلام آزاد

خطبہ صدارت از مولانا ابوالکلام آزاد - (تحریری)

الحمد لله الذي جعلنا أمة التوحيد وجعل ديننا دين التوحيد وسياسةنا سياسة التوحيد واعز من استقاموا منا على التوحيد واذل من اخرج عن حجة التوحيد فاكما بدأنا إلى التوحيد انه هو يبدى ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد -

والصلاة والسلام على محمد خاتم انبيائه ورسوله وصفوته من خلقه الذي بعثه بتوحيد الالهية والولوية ليحرر الخلق من رق العبودية للعوامل السامية والارضية وبتوحيد السياسة تكون الشعوب والقبائل امة واحدة تضمنها شرعية عادلة واحدة ليطبقهم من قيود الحكومة المستبدية الجائرة ويفكهم من اغلال الجنسية الخاسرة قهراً بتباعد المومنون وذل باعرضهم عنه المعارضون وانه لكتاب عز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تفريغ من حكام حديد اما السادات اجمعية العلماء ہند کا یہ قیہر سالانہ اجتماع ہے جس کی صدارت کے لئے آپ نے اس عاجز کو منتخب فرمایا ہے۔ بلاشبہ یہ ایک بڑی عزت ہے جو ہندوستان کی اسلامی آبادی میں کسی خادما علم وملت کو حاصل ہو سکتی ہے لیکن دنیا کی تمام فرصتوں کی طرح ادائے فرض و مستولیت کا بار گراں بھی اپنے ساتھ لگتی ہے میں آپ تمام بزرگان ملت کا شکر گزار ہوں اور امید کرتا ہوں کہ جس طرح آپ کے لطف و

نے میری بے بسا عتی کو قبول فرمایا ہے اسی طرح آپ کی رفاقت و مساعدت میری کمزوریوں اور درمندیوں کے لئے بھی پروہ پوش ہوگی۔ آئیے! عزم و عمل کی اس نازک اور پُر آشوب گھڑی میں ہم سب کے دل اس کا فرمائے حقیقی کے آگے جھک جائیں جس کے فضل و کرم کے بغیر ہماری کوئی سعی و جستجو کامیاب نہیں ہو سکتی۔ وہ کریم کارساز ہماری درمندیوں اور بے چسپا رگیوں پر رحم فرمائے، ہماری خطاؤں اور لغزشوں کو بخش دے، اپنی رحمتوں اور برکتوں کا دروازہ ہم پر کھول دے اور اس جادہ ساز کی دُشگیریوں سے ایسا ہو کہ ہم سب کی نیتیں خالص، ہم سب کے اعمال صالح، ہم سب کے ارادے ناصح اور ہم سب کے قدم جادہ حق و صدق اور صراطِ مستقیم پر قائم و استوار ہو جائیں ربنا اِنّاھن الدنّٰی رحمتہ دھتی لناھن امرنا رشداً۔

حضرات علمائے کرام! قبل اس کے کہ ہمارا سفر نظر و فکر شروع ہو مجھے ایک لمحہ کے لئے ان عزیزانِ ملت سے مخاطب ہونے دیجئے جو آج آپ کی مجلس میں چشمِ نظارہ اور دل پر شوق لے کر شریک ہوئے ہیں۔

اے عزیزانِ ملت! آئیے! ایک نظر اس منظر پر ڈال لیجئے جو اس وقت آپ کو دعوتِ نظارہ دے رہا ہے۔ آپ میں بہت سی آنکھیں ایسی ہوں گی جنہوں نے دنیوی جادہ و جلال کے بڑے منظر دیکھے ہوں گے بہت آنکھیں ایسی ہوں گی جن کے سامنے بار بار بابِ حکومت و دولت کی شان و شوکت نے جلوہ فروشیاں کی ہوں گی اور عجب نہیں کچھ نظریں ایسی بھی ہوں جو حکمرانوں کے درباروں کی ہیبت و جبروت کا نظارہ کر چکی ہوں۔ لیکن آج آپ دیکھ رہے ہیں کہ کشتش و نظرِ فریبی کے ان تمام سامانوں اور جلووں میں سے کوئی ایک بات بھی یہاں نظر نہیں آتی۔ دولت کی شان و شوکت کا یہاں نام و نشان نہیں ہے۔ دنیوی حکومت فرمانروائی کی نمود و نمائش سے یہاں کا گوشہ گوشہ خالی ہے۔ نہ زریں لباسوں کی آرائش ہے، نہ منہ نشینوں کی زیبائش۔ فقرائے علم کا مجمع ہے، بوریا نشینانِ حق کی مجلس ہے۔ نیازمندانِ صدق و بے نیازانِ دنیا کا جھگڑا ہے۔ یہاں آپ کو اس دنیا کی شان و شوکت نہیں مل سکتی جسے چھوڑ کر اس وقت آپ آ رہے ہیں البتہ اگر تعلیمِ حق اور شہرستانِ صدق و صفا کا جادہ و جلال دیکھنا مطلوب ہو تو ان ہی فقرائے علم کے پیٹے پڑانے پکڑوں اور بے شکوہ صورتوں کے اندر ڈھونڈ سکتے ہیں۔ یہ ان لوگوں کا مجمع ہے جنہوں نے فقر و فاقہ کو ہمیشہ اپنی دولت سمجھا۔ زہد و انقطاع کو اپنی تعلیم استغنا کا تاج و تخت بنایا۔ بے نیازی و بے مرادی کے لازوال خزانوں پر ہمیشہ قانع رہے اور عشقِ حق اور پرستاریِ علم کے بوریائے کہنہ پر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری غفلتوں سے بے پروا رہے۔ لیکن بایں ہمہ جن کے کبرِ حق اور سطوتِ الہی کا یہ عالم رہا کہ شاہانِ عالم نے ان کے پیٹے پڑانے و امنوں پر عقیدت و اطاعت کی آنکھیں ملیں اور تاج و تختِ حکومت کو ہمیشہ ان کے پاس سے استقامت کی شہو کریں نصیب ہوئیں۔ انہوں نے اللہ کی چوکھٹ پر سہ نیازِ شجوا کا کرنام کرنا

انہی کی عظمتوں اور رفعتوں کو اپنے سامنے نہ کر دیا تھا۔
 میں حقیر گدایانِ عشق راکیں قوم
 شہانِ بے کمر و خسروانِ بے کھاندہ

یہ سچ ہے کہ تمجید یہ خود اپنی ہی عظمت اور خود فراموشی کی بدولت اپنی وہ رفعت و عظمت الہی کھو چکے ہیں اور اب ان کی عظمت و جلال کی حقیقت بھی تاریخ ماضی کا ایک افسانہ بن کر رہ گئی ہے۔ خدا نے ان کو جس منصبِ عظیم و جلیل پر مقرر فرمایا تھا اس کی قدر انہوں نے نہ پہچانی اور خود اپنے ہی ہاتھوں اپنی شرف و عزت کا تخت پارہ پارہ کر دیا۔ خدا نے دنیا کو ان کے سامنے گرایا تھا لیکن افسوس ہے کہ یہ خود دنیا کے سامنے گرے۔ خدا نے ان کو صرف اپنی ہی چوکھٹ پر جھکایا تھا لیکن انہوں نے انسانوں کی چوکھٹوں پر تہہ سائی کی جب خدا اور اس کے کلمہ حق کی جانب سے ان کے دل غافل ہو گئے تو دنیا نے بھی ان کی طرف سے آنکھیں بند کر لیں۔ بلاشبہ یہ ایک حقیقت ہے لیکن اسے نظر رکھنا مجلسِ خواہ زمانے کے انقلابات و حوادث نے انہیں کتنا ہی حقیر و بے مرتبت بنا دیا ہو لیکن خدا را آپ چشمِ حقارت سے نہ دیکھیں یہی ہیں جنہوں نے اسی دنیا میں خدا کے رسولوں کی نیابت کی ہے یہی ہیں جو ان کی وراثت کے حقدار تھے یہی ہیں جن کے ہاتھوں میں اُمتِ موحمدہ اور خیرِ الائم کی قیادت و ہدایت کی باگ رہی ہے یہی ہیں جو آج تیرہ سو برس سے خدا کی زمین پر اس کے کلمہ حق کی حفاظت کر رہے ہیں یہی ہیں جن کی عظمت و لائزال کے نقوش صفحہِ عالم پر ثبت ہیں اور جن کی ہیبت و سطوت کے افسانے آج تک زبانِ تاریخ پر جاری ہیں اور پھر یاد رکھئے کہ یہی ہیں جو باوجود اپنی تمام کوتاہیوں اور دوائیوں کے اب بھی آپ کی قسمت کے مالک اور آپ کی سعادت و شقاوت کی باگ اپنے ہاتھوں میں رکھتے ہیں۔ آپ کو اگر زندگی مل سکتی ہے تو صرف ان ہی کی اطاعت اور پیروی سے۔

حضراتِ ہمارا یہ اجتماع ایک اجتماعی عمل ہے۔ ہم سب جمع ہوئے ہیں کہ اپنے گم کردہ مقصد کی جستجو کریں۔ اس لئے ضروری ہے کہ حکمتِ الہی نے تمام اعمال کا میانی کے لئے جو شرائط مقرر کر دی ہیں۔ وہ اس عمل کی کامیابی کے لئے بھی ضروری ہوں۔ پس ہمارا پہلا فرض یہ ہے کہ مقصد کی جستجو سے پہلے خود اپنے اندر ان شرائط کی جستجو کر لیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو دو قوتیں عطا کی ہیں۔ دماغ دیا ہے جو ارادہ کرتا ہے اور اعضا و جوارح دیئے ہیں جو اس ارادے کو فعل میں لاتے ہیں۔ پس ہر انسانی عمل کی کامیابی کے لئے قدرتی طور پر دو باتیں ضروری ٹھہریں۔ ارادہ کا صحیح ہونا اور فعل کا صحیح طریقہ پر انجام پانا۔ دنیا کا کوئی عمل نہیں جو ان دو شرطوں کے بغیر وجود میں آسکے۔ علوم و اخلاق میں ان ہی دو حقیقتوں کو مختلف ناموں سے تعبیر کیا ہے

مزم، منصوبہ، تصور، اعتقاد وغیرہ سب سے وہی حقیقت مراد ہے جو افعال سے پہلے وجود میں آتی ہے اور افعال کے لئے بمنزلہ علت و سبب کے ہوتی ہے۔ جب تک وہ صحیح نہ ہوگی، فعل بھی صحیح نہیں ہو سکتا یہ بڑے لا بال کی غمراہی ہے جس میں ہم سب آج مجتمع ہوئے ہیں۔ یقیناً اس کی دیواریں اور محرابیں ہاتھوں نے چنیں اور اینٹ گارا بنا کر تیار کی گئیں۔ لیکن کیا یہ سب کچھ وجود میں آ سکتا اگر معمار اور انجینئر کے دماغ میں پہلے اس کا نقشہ ارادہ تصور کی حالت میں نہ کھینچ جاتا۔ پہلے یہ بال انجینئر کے دماغ میں بن چکا، تب کہیں جا کر اس زمین پر وجود میں آیا۔ اس حقیقت کو شریعت نے ایک جامع اصطلاح میں نیت اور عمل سے تعبیر کیا ہے اور تمام ایمانیات و عبادات کو ان ہی دو حقیقتوں کی تصحیح و اصلاح سے مرکب کیا ہے۔ نیت دماغ کا ارادہ اور دل کا یقین و اعتقاد ہے اور عمل اس کا ظہور ہے جو ظاہر میں مرتب ہوتا ہے پس شریعت بتلاتی ہے کہ تمام کاموں کی کامیابی کے لئے پہلی شراعت کی تصحیح اور درستگی ہے یہی اصل جڑ ہے، باقی سب شاخیں اٹھا الاعمال بالنیات اور لكل امری ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا ليهيها او الى امرأتها يتركها فليتركها۔ فقیہ الامت حضرت امام بخاری نے اسی لئے جامع الکلم کو اپنی جامع صحیح کا سرنامہ و عنوان قرار دیا کیونکہ تمام اعمال کی بنیاد اور تمام ایمانیات و عبادات کی اصل یہی قانون الہی ہے اور اسی لئے جو کچھ بھی اس کتاب میں روایت کیا گیا ہے وہ سب کا سب اسی کی شرح اور اسی اجمال کی تفصیل ہے۔

حضرات آپ نے اپنے بزرگانہ لطف و کرم سے جو خدمت میرے سپرد کی ہے میں اس کی انجام دہی میں خیانت کروں گا اگر اس کی طرف سب سے پہلے آپ کو توجہ نہ دلاؤں۔ اس راہ کی سب سے پہلی شرط نیت کا اخلاص ہے اور ہر اس قلب پر فلاح و کامیابی کی لذت حرام ہے جو اخلاص نیت کی دولت سے محروم ہو۔ اخلاص نیت سے مقصود یہ ہے کہ جو کام کیا جائے اس سے مقصود صرف ادائے فرض ہو اور اللہ اور اس کی مرضیات ہوں و من الناس من يشري نفسه ابتغاءَ كسبِ فسادات اللہ غرض نفس اور ذات کی خواہشوں اور آلودگیوں کو اس میں دخل نہ ہو، قرآن حکیم نے بابا انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا اسوہ حسنہ ہمیں بتلایا ہے کہ خدمت انسانی اور دعوت امت کی راہ میں ان کا اعلان کیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت امام دارمی نے روایت کیا ہے کہ ہمیشہ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔

اللهم اجعل عملی كله صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لاحد فیه شیئاً
حضرات اگر زشتہ پچاس برس سے ہندوستان میں مختلف اغراض و مقاصد سے مجالس و اجتماعات

کامیاب شروع ہوا ہے اور جہاں ان کا وجود ہمارے تمام اجتماعی اعمال کے لئے بحکم ضروری ہے وہاں نیابت و مقاصد کے لئے ایک نئی امتحان گاہ بھی پیدا ہو گئی ہے۔ ان مجاہدین میں شہرت کے ذرائع ہیں۔ ترقی کے مواقع ہیں۔ نمود و نمائش کے مطامع ہیں۔ ان میں تقریریں کی جاتی ہیں، جن کی تحسین میں نعرہ ہائے توصیف بلند ہوتے ہیں۔ ان کے عہدے اور مناصب ہیں جن کے لئے امیدواروں میں منافست و مسابقت کی کشمکش ہے۔ ان کی صدارت و ریاست ہے جس کی صلح بسا اوقات ہمارے اخلاص عمل پر غالب جاتی ہے۔ پس ہم سب کا پہلا فرض یہ ہونا چاہیے کہ اپنی اپنی نیتوں اور دلوں کا کامل راست بازی کے ساتھ مراقبہ کریں اور ان مہلکاتِ راہ سے ایک لمحہ کے لئے بھی غافل نہ ہوں۔ ہمارا مقصد نہایت عظیم ہے اور ہم نے ادائے فرض اور خدمتِ انسانی کی ایک ایسی راہ میں قدم رکھا ہے جس سے بڑھ کر ذمہ داری کی ان کے لئے کوئی راہ نہیں ہو سکتی۔ ہمارے کندھوں پر اللہ کے رسولوں اور نبیوں کی نیابت کا مقدس بوجھ ہے اور ہمارے سامنے حق کی شہادت اور امت مرحومہ کے احیاء و تجدید کا عظیم الشان کام ہے جیسا کہ اگر ایک ایسے مقدس کام اور پاک کام میں بھی اپنی نیتوں کو پاک نہ رکھ سکیں، اور اغراضِ اہوا کی ایک ادنیٰ کدورت بھی ہمارے دلوں کو ملوث کر سکے۔ پس ہر حال میں پہلا کام تصحیح و اخلاص نیت کا ہے جب تک اس اولین منزل سے قدم کا میاب نہ گزر جائیں گے فوز و فلاح کی کوئی منزل رونما نہیں ہو سکتی۔

دوسری شرط اس راہ کی صحت عمل ہے مقصود یہ ہے کہ جب ارادہ و اعتقاد صحیح ہو گیا تو اب اس کو فعل میں لانے کے لئے جو طریقے اختیار کئے جائیں وہ بیچ حق و صواب پر ہوں۔ یعنی ہر طرح کی گمراہی، کج روی اور کمزوری و نقائص سے محفوظ ہوں۔ اس بارے میں قرآن حکیم نے ہمیں بتلایا ہے کہ تَمَامُ الْبَرَاءَةِ عَمَلٌ كَامِلٌ مَبْدَأُ سِرِّهِمْ أَنْبِيَائے کرام علیہم السلام کا اسوہ حسنہ ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ أَوْ رَقْدُ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ خدائی سکھائی ہوئی یہ دُعا مانگا کرتے ہیں۔ إِيْهِدْنَا صِرَاطَ الْمُسْتَقِيْمِ صِرَاطَ الَّذِيْنَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ سورہ نسا میں بتلادیا ہے کہ جماعت منْ أَلْعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمُ كُونْ بِہِ فرمایا ہے سب پہلا طبقہ ان میں انبیائے کرام کا ہے الَّذِينَ أَلْعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَ حَسَنَ أَوْلِيَائِكَ وَ قِيَّامُكَ صِرَاطِ مَرْفُوعِ وہی عمل قبول ہو سکتا ہے جو جو صواب پر ہو اور وہ نہیں ہے مگر انبیائے کرام کا اسوہ۔ جو عمل اس طریقہ نبوت سے مستحق اور منہاج نبوت کے قدم بقدم نہ ہو گا وہ کبھی مقبول و مشکور نہیں ہو سکتا۔

حضراتِ اہل بیت و شریکین میں جن کی تکمیل پر ہمارے تمام اعمال کی کامیابی بھی موقوف ہے۔ گناہ

ظلمت ہے، انفسات بعضہا فوق بعض ہے۔ علم، یقین، بران، بصیرت، فرقان، انوار اور نور علی نور
تو صرف اسی علم الخدائی اور اعتراف الہی کی درس گاہ سنت و حکمت سے مل سکتا ہے۔ جو شک کی جگہ یقین
کا جہل کی جگہ علم و بصیرت کا، ظن و رائے کی جگہ بینہ و حجت کا، قیاس و تخمین کی جگہ، یقین و فرقان کا اور ان
سب سے بھی بڑھ کر یہ کہ نور کا، قبیحا ناکل شئی کا اور عروہ الوثقی لا انفصام لہا کا تمام نوع
انسانی کے سامنے اعلان کر رہا ہے اور تمام کرۂ ارضی کو یہ کہہ کر بلا رہا ہے۔ **هٰذَا سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلٰى**
اَللّٰهِ عَلٰى بَصِيْرَتِيْ اَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِيْ ط

پس اے علمائے امت! آپ کو اپنے طریق عمل، نظم کار کے لئے صرف کتاب و سنت کو دستور العمل
بنانا چاہیے۔ اور ہر طرف سے آنکھیں بند کر لینی چاہئیں، دُنیا علم و بصیرت کے لئے آپ کی محتاج ہے۔ آپ کو
علم و بصیرت کے لئے دُنیا والوں کی احتیاج نہیں ہے۔

حضرات! اس تہید کے بیان کے بعد میں بالکل آمادہ تھا کہ مقاصد و مطالب کا سفر شروع کروں لیکن
اچانک غمگین حادثہ کی یاد نے میرے قدم روک دیئے۔ آپ کی اس جمعیت کا گزشتہ اجلاس مجمع علماء ہند کے جس بزرگ
محترم وجود کی رہنمائی و صدارت میں منعقد ہوا تھا آج وہ ہم میں نظر نہیں آتا اور اس کی موجودگی کی برکتوں سے محروم ہو گئے
ہیں۔ میرا اشارہ حضرت مولانا محمود حسنؒ کی ذات گرامی کی جانب ہے اور میں یقین کرتا ہوں کہ آج آپ میں
سے ہر فرد کو ان کی یاد و دعوتِ قسم دے رہی ہوگی۔ ان کی وفات بلاشبہ ایک قومی ماتم ہے اور سب کو ان کی یاد
کی موت میں چند لمحوں کے لئے رک جانا چاہیئے۔ حضرت! مولانا مرحوم ہندوستان کے گزشتہ دورِ علمائے اُزنی
یادگار تھے۔ ان کی زندگی اس عہدِ حرمان و فقدان میں علماء حق کے اوصاف و خصائل کا بہترین نمونہ تھی۔ ان
کا آخری زمانہ جن اعمالِ حسنین بسر ہوا وہ علماء ہند کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے۔ مستریرس کی طرح جب
ان کا قد ان کے دل کی طرح اٹھ کے آگے جھک چکا تھا۔ عین جوارِ حرم میں گرفتار کئے گئے اور کال تین سال تک
جزیرہ مانا میں نظر بند رہے۔ یہ مصیبت انہیں صرف اس لئے برداشت کرنا پڑی کہ اسلام و ملت اسلام کی تباہی و
بہبودی پر ان کا خدا پرست دل صبر نہ کر سکا۔ اور انہوں نے اعدائے حق کی مرضات و اہرہا کی تسلیم و اطاعت
سے مردانہ وارانکار کر دیا۔ فی الحقیقت انہوں نے علمائے حق و ملت کی سنت زندہ کر دی اور علمائے
ہند کے لئے اپنی سنتِ حسنہ یادگار چھوڑ گئے۔ وہ اگرچہ اب ہم میں موجود نہیں ہیں لیکن ان کی روحِ عمل
موجود ہے اور اس کے لئے جسم کی طرح موت نہیں۔

وما دام ذکر العید بالفضل باتاً

فذا لحي و هو في السراب هالك

حضرات! بھریئے۔ ابھی ایک اور جہالت بھی ہے جو آپ سب کے دلوں کو اپنی طرف کھینچ رہی ہے یہ ہمارے رفقاء کے طریق ہیں جو کل ملک ہمارے ساتھ دعوت و تبلیغ حق میں سرگرم تھے اور جن کو آج اس جہیت کی صف اول میں ہونا تھا۔ مگر وہ یہاں نظر نہیں آتے۔ وہ اس وقت آپ کو کہاں میں گئے؟ آپ انہیں اس مصر فرات میں نہ ڈھونڈیں، جس کی وسیع آبادی اگر آپ فرعون کے لیے عیش کدہ حکومت و آزادی کا حکم رکھتی ہیں مگر اسیران بنوا اسرائیل کے لئے سرتاسر زندان استبداد ہیں۔ وہ آپ کے کفایت وقت کے عزیز گم گشتہ ہیں۔ اگر آپ نہ دہستے ہیں تو اسی یوسف کدہ عورت و اقبال میں ڈھونڈیئے جہاں اگرچہ **رَبِّ الْعَالَمِينَ أَحَبَّ إِلَيَّ مَثَايِدُ مُؤْتِيَةِ الْيُسْرِ** کے زنجیر و طوق میں وہ گرفتار ہیں مگر فی الحقیقت **إِنَّكَ الْيَوْمَ كَذِبًا مُكِينٌ آمِنٌ** اور **كَذَلِكَ مَكْنَأَ يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ كَانَجٍ** تحت فتح و مراد بھی اسی زنجیر و طوق سے ڈھالا جا رہا ہے۔

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ أَرَبُّهُ مَنْ يُشَقُّ وَيُضِلُّ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْعَالَمِينَ

حضرات! قرآن حکیم نے ہمارے سامنے حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسوۂ حسنہ پیش کیا ہے۔ **لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ** حضرت یوسف علیہ السلام مصر کے بازاروں میں غلام بنا کر فروخت کئے گئے۔ پھر ان کے سامنے دو درجے تھے۔ ایک میں اللہ کی معیت تھی اور ایک میں انسان کا ظلم۔ انہوں نے قید خانہ کی مصیبت گوارا کر لی۔ مگر معیت کی عیش و آزادی گوارا نہ کی۔ ان کو حق کی فتح اور ظلم کے خسران پر اس قدر یقین و ایمان تھا کہ خوشی خوشی قید خانے چلے گئے اور ان کی روح ہمیشہ اس یقین سے معمور رہی کہ اگر وہ حق پر ہیں تو بالآخر کامیابی و فتح مندی ان ہی کے حصے میں آئے گی۔ ان کے استغراقِ ایمان و ادائے فرضی دعوت کا یہ حال تھا کہ قید خانے میں بھی زبان کھل کر اپنے نفس کے لئے نہیں بلکہ حق و ہدایت کی تبلیغ و دعوت ہی کے لئے کھلی۔ **يُسَاءِلُ السُّجَّانَ أَرَأَيْتَ أَتَيْنَا بِكَ خَيْرًا مِّمَّا كَفَرْنَا ۚ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ** طائر جب فیصد حق و باطل کا وقت آگیا تو نصرت الہی ظاہر ہوئی اور جو زنجیر میں قید خانہ مصر میں پہنائی گئی تھیں وہی بالآخر مصر کا تاج و تخت بن کر نمودار ہوئیں۔ **رَبِّ قَدْ أَتَيْنَاكَ مِنَ الْغُلَامِ وَكَذَلِكَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَعْيُنُهُمْ** **وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَاطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَتَىٰ قَوْتِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَتُوفِّيَتُنِي صُلْبًا ۚ وَأَلْقَيْتُنِي بِالصَّلَاةِ ۚ** اس اسوۂ پر مغنی کے بعد اگر وہ جبریل علیہ السلام ہیں، مگر زیادہ نمایاں حقیقت جو ہمارے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ ہر شخص آج مصر پر چڑھنے کا طلب گار ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے زندانی مصر کے حقوق و زنجیر کو اپنے اپنے دست و گردن کا لٹا بنا لے۔ ہم تخت مصر کا جہاد و جلال دیکھ کر بھانپنے لگتے ہیں مگر زندانی مصر کی قید و محن فراموش کر دیتے ہیں

حالانکہ طلبگار تاج آزادی کے لئے پہلی منزل زمانہ قید ہی کی ہے۔

اے کہ از دیدار یوسف عاشقی

دارغ یعقوب و زینب را نگر

بلاشبہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی چشم شوق ایک مدت کے بعد و فراق کے بعد جمال یوسفی سے روشن ہوئی۔ مگر معلوم ہے کہ فتح و مراد کی روشنی سفید چشم سے چمکتی تھی جو ایک مدت مدید کے بعد طلب سے دیدہ یعقوبی میں پھیل چکی تھی۔ پس اس راہ میں پہلی آزمائش صبر کامل اور طلب صادق ہی کی ہے۔ جب تک طلب یعقوبی حاصل نہ ہو، طاعت یوسفی نظر افروز نہیں ہو سکتا۔

یا من شکی شوقہ من طرب فرقتہ

اصبر لعلک تعلق من تحب خدا

مولانا روم کے اشارات اس مقام پر کیا لطیف و بدیع ہیں

تو کہ یوسف نیستی یعقوب باش روز و شب در گریہ و آشوب باش

پیش یوسف نازش خوبی مکن! جز نیا زو آہ یعقوبی مکن!!

سورۃ یوسف نے یہ حقیقت بھی آشکارا کر دی کہ اگر ایک غلام زمانہ اپنے حسن عمل و استقامت سے ملک کے تاج و تخت کا مالک ہو جاسکتا ہے، تو کیا ایک پوری قوم ایمان و عمل کے غیر مسخر و مسلمہ سے سلج ہو کر اپنی کھوئی ہوئی حکومت واپس نہیں لے سکتی؟

ہزار رختہ بام و مراہر سادہ دل

تمام عمر در اندیشہ و راز کی یالت

حضرات! الحمد للہ کہ اسوۃ یوسفی کے اتباع و تاسی کا باب سعادت ملک و ملت پر کھل چکا ہے اور زمانہ ہند میں اب روز بروز آزاد گاہی حق کی تعداد بڑھتی جاتی ہے ابھی ابھی ہم ملک و ملت کے محبوب و محترم پیشواؤں کو کراچی کے قید خانے میں و داع کر کے آ رہے ہیں اور آپ کی جمیت کے سرگرم و فدا کارانہ مولانا احمد سعید دہلوی سے میانوالی کے جیل میں اس طرح پہنچا کے گئے ہیں کہ ان کے جسم پر قیدیوں کا کپڑا پڑا تھا اور ہاتھ، پٹکڑیوں میں بندھے ہوئے تھے۔

وحدّثنی یا سعد عنافز و قتی

جنو منافزنی من حدیثک یا سعد

حضرات! اگر اللہ کی مہربانی، خدمت ملت کی لازوال عزت و دعوت رشتہ جادوت حق کا طرفہ بننا

مرث ان ہی زنجیروں اور تھکاپوں کے معائنہ میں مل رہا ہے تو اس سے زیادہ ایسا سودا اور کون
 ہو سکتا ہے اور ہزار رشک و مسرت ان خوش نصیبوں پر جو اس دولت بہ کراں اور سعادت بہ بہت
 سے شاد کام ہوئے۔ حضرات! یقیناً یہ وہی وقت ہے جس کی صحاح کی حدیث میں خبر دی گئی تھی۔ الصبح
 فیہن کا القبض علی الجہوان و تموت فی ایمان و حق پر استقامت ایسا شغل ہر جانے کی جیسے نکلتا
 کونٹھی میں لینا۔ سودا قی آج ہی حال بد رہا ہے۔ آج ایمان پر قائم رہنا گویا آگ سے کھینکنا ہے اور
 جو شخص اس کے لئے تیار نہیں اُسے چاہیے کہ اس شعلہ زلم حق پرستی سے مٹ جائے اور اُسے جان بچانے
 ایمان کے لئے چھوڑ دے۔

گریند از صفِ ماہر کہ مردِ غوغا نیست

کسے کہ کشتہ نش از قبیلہ نیست

حضرات! خدا را بتلائیے میں اپنے خون چکان زخموں کا مرہم کہاں ڈھونڈوں۔ کون ہے جہاں
 درد و غم کا لذت شناس ہو سکتا ہے جس کو برسوں سے اپنے سینہ مجروح میں چھپائے ہوئے ہوں۔
 جب سوچتا ہوں کہ بہرانِ طریق آج قید خالوں میں اسیر ہیں اور میں نامراد مجلسوں کی صدارتیں کرتا چھتا ہوں
 تو یقین کیجئے کہ مجھے اپنی اس زندگی اور نام نہاد آزادی سے دشت ہونے لگتی ہے۔ اور میں غفلوں اور
 صداؤں میں اس درد و غم کی کشمکش ظاہر نہیں کر سکتا جس سے میرا سینہ شوق ہونے لگتا ہے۔ اگر اجازت
 میں روکا نہ گیا ہوتا کہ مومن کو ابتلا کی تنہا نہیں کرنی چاہیے تو یقین کیجئے کہ میں اس آزادی سے اس قدر آگیا
 گیا ہوں کہ قید و بند کی آزدو میں کرتا اور اس کے لئے خدا سے دعاؤں مانگتا۔ اس پر بھی آپ کو معلوم ہے
 کہ قطع نظر ایام گذشتہ کے پچھلے دو ماہ کے اندر میں اپنی جانب سے بار بار معاملہ کو انتہا تک پہنچا چکا ہوں
 مگر نہیں معلوم کیا بات ہے ساری دنیا گرفتار کی جا رہی ہے مگر مجھ مشتاق کے نام کوئی پیام نہیں آتا۔

دیواد ہر ابے رود و طفل ہر ابے

یاراں مگر ایں شہر شمسنگ ندارد

حضرات! مجھے یقین ہے کہ میں آپ کے دلوں کی سچی ترجمانی کروں گا۔ اگر ان تمام عرصہ ان ملت کو آپ
 کی جانب سے پیام محبت و تشکر پہنچاؤں۔ پس ان سب پر سلام جو دین و ملت کے نام پر نہ لیا جاسکے بند
 میں اسیر ہیں اور ان سب کے لئے ہمارے دلوں کی مخلصانہ تبریک ہماری ردحوں کا لازوال حال مشق اور اثر
 کی خوشنودی و محبت کی ابدی و سرمدی بشارت۔ وہ وقت دور نہیں ہے جب یا تو ہم خود ان تک پہنچیں گے یا
 ان کو اپنے حلقہ محبت و شوق کے اندر موجود پائیں گے۔

حضرات! ابھی تھوڑی دیر ہوئی ہے کہ میں نے اس خلیہ کو شرمین کرتے ہوئے اپنے دعائیہ کلمات پکارتے ہوئے دعا پڑھ کر کیا تھا۔ رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا آپ سے پریشیدہ نہیں ہے کہ یہ دعا بھی نخلہ ارمیہ قرآنیہ کے ہے اور سورہ کہف میں بتلایا گیا ہے کہ اصحاب کف نے اتنا بڑا حق کی راہ میں اپنے وطن و دیار کو چھوڑتے ہوئے مقدس دعائیہ حق۔ اصحاب کف سے مقصود چند ہندوکان مومن و مخلص ہیں کہ بَقِیَّتِمْ لَیْسَ لَہُمْ جَزَاءُ سِوَا سَعَادَاتٍ بِمَا عَمِلُوا جس میں ہر طرف ظلم و ستم کی حکومت چھائی ہوئی تھی اور کوئی گوشہ امن و عافیت ایسا نہ تھا جو پیر و ان حق کے لئے مان و مہیا ہو سکتا۔ اُن کا جہم صرف یہ تھا کہ وہ اللہ پر ایمان رکھتے تھے اور طریق حق کو چھوڑ کر بظان و ضمانت کے آگے سر جھکانا نہیں چاہتے تھے۔ وہ صرف ایک ہی پروردگار عالم پر ایمان رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارا سر اس کے آگے ٹھک چکا۔ اب اور کسی استی کے آگے نہیں جھک سکتا۔ فَقَالُوا رَبَّنَا وَرَبِّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّا نَحْنُ مُسْلِمُونَ وَ دُونِہِمْ (لَہُمْ) لَقَدْ قُلْنَا زُخْرُفًا شَطَطًا۔ لیکن یہ حق پرستی ان کے حکمران ملک کے قانون میں سب سے بڑا انسانی جرم ٹھہری اور جب کہ ان کی آبادیوں میں ظلم کے لئے پیش و آزادی تھی، کفر کے لئے عافیت تھی، مگر ان کے لئے امن تھا۔ تو ان مشاق حق کے لئے صرف جنتوں کے بٹ اور پیاروں کی فاروں بھری اس و نجات کا گوشہ باقی رہ گیا تھا۔ بالآخر آبادی سے نکل کر ایک پہاڑ کی غار میں پوشیدہ ہو گئے اور انسانی آبادی کا دروازہ جن مظلوموں پر بند ہو گیا تھا ان کے لئے خدا کے پہاڑ نے پناہ فرمائی کھول دیا۔ حضرات! بعد قیام کی یہ ایک داستانِ مہرت ہے جو کلام الہی نے سنائی ہے اس بار سے میں قرآن حکیم کا اسلوب بیان آپ کو معلوم ہے کہ وہ حکیم فیہ نبیاً ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکمہ ما بینکم کو مستقبل کے لئے اور رفتہ کی آمد کے لئے بیان کرتا ہے۔ اور ہر حال انسانی کے یکساں دیک رنگ حوادث و ایام کو بطور تاریخی استقرار کے مرتب کر کے دائمی نتائج و عواقب کی طرف توجہ دلاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں کہیں بھی مسلسل یا تفریق قصص و ایام ماضیہ کا ذکر کیا ہے اساتذہ کرام واضح کر دیا ہے کہ مقصد جمع تاریخ اور نقل و حکایات نہیں ہے۔ بلکہ وہ حقیقت ہے جس کے الگ کرینے کے بعد تاریخ انسانہ جو کر رہا ہے اور اس کے وجود میں دنیا کے لئے کوئی سود اور فائدہ باقی نہیں رہتا۔ یعنی سو غلطیہ تذکیر انتباه و اعتبار واقعات و حوادث کے تسلسل و کیرنگی سے قوانین عالم کا اور کمال کائنات اور گردش سے آنکھ کا اسقاط۔ چنانچہ سورہ ہود میں جس کا محور بیان یہی حقیقت ہے فرمایا وَ کَلَّا لَنَقُصَّ عَلَیْکَ مِنْ أَمْسِیَاتِہِ الْاَنْبِیَاءِ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِیْہِ فَاَذَلَّتْ وَ حَاذَلَتْ فَاِذَا هِیَ بِالْاَحْقَیِّ وَ مُوَعِّظَةٌ وَ ذِکْرٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ اور وجہ توحید سے کہ ہر مومن ملک کے ایام کا ذکر کرے جو

لَا وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ۝
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ نِزَامِ سُوْرَةِ يُوْسُفَ کے آخر میں فرمایا وَكَأَيِّن مِّنْ
 آيَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ يُمْسِرُوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ یعنی کائنات بہت
 کی آیتوں میں سے ایک آیت تو ملکوت السموات کی ہے جس کا فکر مآخلفت هذا باطلا اور اِنِّیْ
 وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِذٰی فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ حَنِیْفًا الْح۔ کا باب نزقان وحیقت کھولتا
 ہے اور دوسری قسم آیات ارضیہ کی ہے اور آیات ارضیہ میں سب سے زیادہ نمایاں آیت حوادث وایام
 کی ہے جو ہمیشہ قوموں اور ملکوں پر گزر چکے ہیں اور اب یا تو صرف ان کی داستانیں زبانوں پر باقی رہ
 گئی ہیں یا اطلال و آثار ہیں۔ بہت سے مٹ چکے اور بہت سے ٹوٹی ہوئی دیواروں اور کھنڈروں کی شکل
 میں عبرت سرائی کے لئے باقی ہیں۔ مِنْهَا قَابِلُمْ وَحَصِیْدُمْ پس اس آیت میں حوادث وایام ائم کو بھی زمین
 کی آیتوں سے تفسیر کیا گیا اور میں سورہ یونس اعراف شعر وغیرہ میں بیان واقعات کے بعد فرمایا فَٱنْظُرْ
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكْبِرِیْنَ ۝ فَٱنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِیْنَ ۝ إِنَّ فِیْ ذٰلِكَ
 لَآيَةً ط وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ سورہ نور میں بالکل واضح کر دیا وَلَقَدْ أَسْرَلْنَا لَیْلَکُمْ
 آيَةً مُّبِیِّنَةً وَمَثَلًا لِّلَّذِیْنَ خَلَوْا مِن قَبْلِکُمْ اور عام طور پر بھی ہر جگہ ایام گذشتہ
 سے نتائج و عبرت اخذ کئے ہیں اور انسان کی غفلت و اعراض پر انوس کیا ہے کہ وہ آنکھ رکھ کر بھی نہیں دیکھتا
 اور کان رکھ کر بھی نہیں سنتا۔

غرض قرآن حکیم کا مقصد قصص و اخبار سے موعظت و تذکیر ہے۔ آج کل فلسفہ تائید کے بعض جدید
 مذاہب نے تائید اقوام سے قوانین اجتماع اور طبیعت اقوام کے اصول اخذ کئے ہیں لیکن قرآن حکیم نے
 موعظت و تذکیر کے ایک لفظ میں بے شمار حقائق و معارف کے ساتھ اس حقیقت کو بھی آشکار کر دیا ہے
 قرآن کا استدلال اس بارے میں یہ ہے کہ جس طرح عالم جسمانی و مادی کے لئے ایک قانون طبیعت ہے اور
 اشیاء کے خواص و آثار ہیں جو کبھی اُن سے علیحدہ نہیں ہو سکتے۔ پانی ڈوبا تا ہے، آگ جلاتی ہے، زہر کی
 بیوست ہلاکت کا باعث ہوتی ہے۔ صالح غذا سے جسم نشوونما پاتا ہے، مٹھیک اسی طرح عالم معنویات کے
 لئے جس ایک قانون طبیعت ہے اور دیگر اشیاء کی طرح عقائد و اعمال کے جس خواص و نتائج ہیں جو کبھی
 ان سے الگ نہیں ہو سکتے۔ باطل کے لئے ہمیشہ مُنہا ہے اور حق کے لئے ہمیشہ قائم رہتا ہے۔ فساد کا
 خاتمہ ہمیشہ ہلاکت ہے اور اصلاح کا نتیجہ ہمیشہ زندگی، ظلم و جور ضرور ہے کہ جب کبھی جو بآثار حرکت
 کھائے اور عدل و صداقت کے لئے ضروری ہے کہ جب کبھی جو فتح پائے۔ قرآن حکیم نے اسی قانون

مضوی کو جا بجا سنۃ اللہ اور فطرت اللہ کے لفظوں سے تعبیر کیا ہے۔ کیونکہ فی الحقیقت یہی
 نمونہ صحت ہے، آئین طبیعت ہے، آگ کی حرارت اور پانی کی برودت سے بھی زیادہ حکم دینے
 والا ہے اور صرف عالم حیوانات ہی میں نہیں بلکہ کارخانہ ہستی کے ایک ایک وجود اور ایک ایک
 ذرہ تک میں ہماری وساری ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ دنیا میں ہمیشہ اسی قانون کے ماتحت قوموں کو بڑی
 ملی ہے اور اسی کے ماتحت وہ ہلاک ہوئی ہیں اور چونکہ قانون دائمی ہیں اور اعمال یکساں ہیں، طبیعت غیر
 مبدل ہے، خواص لازمی شک ہیں اور نتائج و ثمرات ناگزیر، اس لئے آئینہ بھی ہمیشہ وہی ہر گاہ جو ہمیشہ ہوتا
 رہا ہے اور وقت کا امتداد و تغیر اللہ کے قانون مکانات و مجازات میں کو متغیر نہیں کرے گا۔ ہر
 کھانے سے اگر ایک ہزار برس پہلے آدمی مر جاتا تھا تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ اب زہر کھانے سے زندگی
 ملے۔ اور اگر آگ پانچ ہزار برس پہلے جلاتی تھی تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ اب اس کے شعلوں میں
 انگلی ڈالو تو ٹھنڈک اور حرارت ملے۔ سنۃ اللہ فی الذلین خلقوا من قبل و لکن ینسین
 اللہ تبدیلاً چنانچہ اسی بنا پر جا بجا گزشتہ حوادث و القابات کے نتائج کو سنۃ الاولیاء کے
 لفظ سے تعبیر کیا اور آخریہ کے لئے اسی کو بطور دلیل دبران استعمال کیا۔ سورۃ النہال میں کہا قرآن
 تمود و اقلد مضت سنۃ الاولیاء اور غلطیوں کا نہیں یظنرون الا سنۃ الاولیاء
 فلی تجد سنۃ اللہ تبدیلاً و لکن تجد سنۃ اللہ تبدیلاً اور سورۃ نعل میں لایا
 سنۃ الذلین و من قبلکم۔

پس سنۃ اللہ سے مقصود یہ قانون نتائج میں رہا اعلیٰ اور آئین خارج و خیر الامم ہے نہ مادی
 و جسمانی اوصاف کا قانون، جیسا کہ معتزلہ قدیم و مقلدین یونانیات و علامہ اودان کے خورش چینیوں نے سمجھا۔
 اور جیسا کہ موجودہ عہد کے معتزلہ جدید اور ملتویں فقہاء علوم جدیدہ نے استدلال کیا ہے۔ ایسا استدلال
 قطعاً تحریف منہوی ہے اور نظم قرآن کو بالکل درہم برہم کر دیتا ہے۔

حضرات! آپ کی نظر علم و بعیرت سے یہ حقیقت بھی مستور نہ ہوگی کہ قرآن حکیم نے اس ضمن میں جماعت
 انسانی کے وحدت اعمال، وحدت خواص، اور وحدت نتائج کو ایک عجیب و غریب اشارہ سنۃ لال فطری کے ساتھ
 پیش کیا ہے۔ البتہ اس کی فقر و صورت کا دروازہ صرف انہی کتاب صافیہ پر کھل سکتا ہے جن کو حق تعالیٰ نے
 اپنے فضل و کرم سے انوار کتاب و سنت کے کتاب کے لئے نجاتی و مز کی کر دیا ہو اور جنہوں نے ظلمات
 تہیل و قال و آرا و حال و مناسبات فقر و جہل و خرافات و سبیل متفرقہ یونانیہ کلامیہ کے ظلمات ظنون ان
 کارخانہ جات اہماء سے لگی کر فضا کے بے کن و حکمت قرآن و سنت کی سی کی ہو۔ و ذلک فضل اللہ

يُؤْتِيهِم مِّنْ يَّشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ بہر حال قرآن حکیم نے حیاتِ اہم کے تئیں
اپنی کا اعلان کیا ہے وہ کہتا ہے کہ ابتدائے خلقت سے جس طرح حق و عدالت کا ظہور کیا ہے، اسی طرح
بطلان و فساد کا ظہور بھی ہمیشہ کیا ہے۔ جس طرح حق کی صدائیں ہمیشہ ایک ہی طرح اٹھتی ہیں اسی طرح
ظلم و ستم و ان کے دعوے بھی ہمیشہ ایک ہی طرح کے ہوتے ہیں جس طرح حق و ہدایت کی شکل و صورت اور
خصائص و اوصاف ہمہ ہرے میں ایک ہی طرح کے رہے۔ اسی طرح بطلان و فساد کا رنگ روپ بھی ہمیشہ
ایک ہی طرح کا رہا، چنانچہ وہ جابجا کہتا ہے بَلْ قَالُوا يَسْأَلُونَ لِمَا قَالُوا لَوْلَا أَلَمَتْهُمُ آيَاتُ اللَّهِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
کے بعد وہ اس قدر ہی یقین و اذعان کی طرف رجحان کرتا ہے کہ جس طرح حق باطل کی یہ دو چیزیں متقابل و
متوازی ابتداء سے چلی آتی ہیں، ضرور ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیں تاکہ حق کی آخری فتح مندی کا وقت آجائے
اور بطلان و فساد کی تمام سرکش قوتیں مٹ جائیں يَسْأَلُونَ لِمَا قَالُوا لَوْلَا أَلَمَتْهُمُ آيَاتُ اللَّهِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
ہے، مستقبل میں بھی ہوگا اور ماضی میں جو نتائج نکلے ہیں ضرور ہے مستقبل میں بھی نکلیں۔ ہمیشہ ایسا ہوگا کہ حق و باطل
نور و ظلمت اور ظلم و مظلومی کا معرکہ آویزش و کشمکش گرم ہوگا۔ حق کا یہ خاصہ طبیعت ہے کہ اس کی غربت و بے چارگی
جتنی زیادہ ہوگی اسی قدر وہ فتح و فوز سے قریب ہوتا جائے گا۔ اور باطل کا یہ خاصہ طبیعت ہے کہ اس کی
قوتِ ظلم و استبداد جس قدر بڑھتی جائے گی۔ اتنا ہی وہ ہلاکت و خسران کے لئے زیادہ تیار ہوتا جائے گا۔ حق
کی مظلومی میں بالطبع راعیہ فتح ہے اور ظلم کی سرکشی میں داعیہ خسران ہے۔ کچھ عرصہ تک کشمکش جاری رہے گی اور
فساد و تکمیل مادہ خسران کے لئے ایک خاص زمانے تک مہلت دی جائے گی اس مہلت کو قرآن حکیم نے جابجا
تمتّع الی حین اور ترفیق... سے تعبیر کیا ہے اور اس خاص وقت کو جو تالوں اپنی کے
تحت ظہور نتائج کے لئے مطلوب ہوتا ہے، اجل مقدر اور اجل قسمنی کہا ہے۔ پس جب وہ وقت
آجائے گا اور مادہ فساد تکمیل تک پہنچ کر انجھار کے لئے تیار ہو جائے گا تو پھر حق و باطل کا آخری فیصلہ ظہور میں
آئے گا حق کی مظلومی و درماندگی فتح پائے گی، باطل کی مغرور طاقت و سطوت کچھ کام نہ دے گی، قرآن حکیم کی
اصطلاح میں اس آخری فیصلہ کا نام تضارب الحق ہے اور اب لوگوں نے اسے انتخاب الصلح اور بقائے اشل کے
نام سے بھی پکارنا شروع کیا ہے۔ وَ اِذَا حُجِبَ آوَارُ اللَّهِ تَحْنَنِي بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ
حضرات! اصحاب کہف کو اگر اپنے عہد کے ضلالت و ظلمیان سے درمانہ و لاچار ہو کر بیابان کی غار میں پناہ
لینی پڑی، تو گو وہ عہد مہیا چکا ہے۔ لیکن اس عہد کی ضلالت و ظلمیان دنیا سے رخصت نہیں ہوئی ہے آج بھی
مشاق حق کے عزم و شہادت کے لئے ایک ویسی ہی آزمائش درپیش ہے آج بھی ظلم کی حکومت ہے، بطلان و
فساد کی فرمانروائی ہے جو یہ ظلمیان کا دور دورہ ہے اور اصحاب کہف کی بستی کی طرح صرف ایک ہی قطعہ انجی

نہیں بلکہ تمام کرۂ ارضی کی خشکی و تری حق و عدالت سے محروم ہو گئی ہے اور خدا کی زمین پر اس کے مفسد و دراندہ بندوں کے لئے کوئی گوشہ امن و عافیت باقی نہیں رہا ہے۔ گویا زمین کی تمام پھل ناسراہیاں ٹوٹ آئی ہیں اور تباہی عام کی ساری گزری ہوئی شقادتیں ایک ایک کر کے پٹ رہی ہیں۔ سرزمین اصحاب کہف کا جبرو طغیان، فراعنہ مصر کا ظلم و استبداد، تھامارہ کلدان کا غرور و تکبر، اصحاب مدین کا انکارِ اعراض، قوم عاد کا فسق و عدوان یہ سب کچھ ایک نفرت و زمانِ جت ہو گیا ہے۔ مصر و ایران، بابل و سینوا، یونان و روم، اگرچہ اپنے اپنے وقتوں میں اللہ کی صداقت کے مقابلہ کے لئے اٹھ چکے ہیں، لیکن اب ان سب کی جگہ اور ان سب سے بڑھ کر یورپ کی حدیث ملعونہ ہے جو پانچ سال تک آگ اور خون کے سیلابوں میں غرق رہ کر بھی بدستور من استبداد و تباہی کا دعویٰ کر رہی ہے۔ اصحاب کہف کی جہالت چند انفاس پر مشتمل تھی، اس لئے پہاڑ کی غار میں انہیں پناہ مل گئی۔ لیکن آج اصحاب کہف کی سی مظلومی میں چند افراد ہی نہیں بلکہ آبادیوں کی آبادیاں اور اقیانوس کی اتلیں بے پناہ ہو گئی ہیں اور لاکھوں کروڑوں بندگانِ الہی پر ان کی بستیوں اور شہروں میں ان آلودگی کا دروازہ بند ہو گیا ہے اس لئے نہ تو صحراؤں کے اس قد گوشے ہیں جہاں انہیں پناہ مل سکے اور نہ پہاڑوں کی اس قدر غاریں ہیں جو انہیں اپنے آغوش میں لے سکیں۔

حضرات! آئیے قبل اس کے کہ ہم صفِ ماتم میں بیٹھیں، ذرا اپنی ان بہادریوں پر بھی ایک نظر ڈالیں! جن کے آتم دفنِ سنجی کے لئے آج یہاں جمع ہوئے ہیں تمام کرۂ ارضی کے مشرق و مغرب پر نظر ڈالیں اور ڈھونڈیں کہ پرستانِ حق و اسلام کے لئے کوئی ایک گوشہ امن بھی آج باقی رہا ہے؟ سانپوں کے بھٹ ہیں اور درندوں کے لئے غار ہیں، جہاں امن و بے فکری سے وہ اپنی رات بسر کر سکتے ہیں۔ مگر آہ! پیروانِ اسلام کے لئے آج تمام کرۂ ارضی میں چار باشت زمین بھی امن و عافیت کی باقی نہیں رہی۔ گویا اسلام کی پوری تیرہ صدیوں کی تاریخ ایک محض افسانہ باطنی اور حکایتِ رفتہ ہے۔ اوراق و دفاتر میں پڑھ لی جاسکتی ہے۔ مگر بلا وہ تعلیم میں دیکھی نہیں جاسکتی۔ حضرات! معلوم نہیں کہ آپ کے کانوں کا کیا حال ہے مگر میں اپنے نامراد و سادہ کو یاد کروں جس سے ہر لمحہ اور ہر آن داعشِ یحشاہ و ادینا کی جگر و زردائیں ٹکراتی ہیں اور میری بوجھ اسٹیں دیکھ رہی ہیں کہ کفر و ظلم کے غلبہ و قہر سے ارضِ الہی کا ایک ایک چہرہ چیخ رہا ہے پرستانِ حق کی غربت و بیکسی ہر طرف مریٹ پیٹ کر ماتم کر رہی ہے اور نقصائے کائنات کا ایک ایک توبہ قسامِ حق کو ڈھونڈ رہا ہے عایانِ وقت کو پکار رہا ہے۔

میانِ ناعی الاسلام قدم و اہلہ

قد فال عرف و بد المنکر

حضرات! یہ دوا مصحاب کوبف نے اس وقت مانگی تھی جب ان کی آبادی کے دروازے ان پر بند ہو گئے تھے۔ آئیے آج ہم اسی دوا کو وسیلہ قبولیت بنائیں جب کہ صرف ایک بجا آبادی کے نہیں بلکہ تمام دنیا کے دروازے پر یہ ان حق پر بند ہو گئے ہیں اور ہر طرف ظلم و فساد کی حکومت پھیل گئی ہے اسی دوا میں رحمت الہی کی طلب ہے اور ارشادِ واعز کا سوال ہے۔ رحمت اللہ کی وہ صفت کاملہ ہے جو ہر طرح کے نقصان و بخشش کا دروازہ کائنات ہستی پر کھولتی ہے اور ارشادِ امر سے مقصود ہر طرح کی ہدایت و رہنمائی ہے جو حصولِ مقاصد کے لئے مطلوب ہو پس گویا الجواز بلا غلبہ قرآنی نے ان چند لفظوں کے اندر ان تمام برکات و مقاصد کو جمع کر دیا ہے جن کی نورِ انسانی محتاج ہو سکتی ہے۔ اس کو رحمت کی ضرورت ہے جو اس کی دماغیوں اور خطاؤں کو بخش دے اور ارشادِ امر کی ضرورت ہے تاکہ صحیح راہ کا میانی بدھیل کر کامران و فتح مند ہو۔ ان وہی چیزوں کے ہم بھی محتاج و آرزو مند ہیں۔ ہم نے خطائیں کی ہیں۔ پس اس کی رحمت مطلوب ہے جو بخش دے۔ ہم نے راہِ عمل گم کر دی ہے اور ارشادِ ہدایت کے سامنے ہیں تاکہ صراطِ مستقیم پر کامران ہو جائیں۔

وَبِنَا آتَيْنَا لَكَ ذِكْرًا وَرَحْمَةً وَهُدًى لِّقَوْمٍ آمِنِينَ

حضرات! اب ہم جمعیت العلماء کے وجود و ستاؤ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ اس سلسلہ میں دو اہم مطالب سامنے آتے ہیں۔ ایک جمعیت العلماء کے مقاصد و وظائف کا بحث ہے جو اس وقت تک مسائل وقت کے انہماک کی وجہ سے بحث و نظر میں نہ آ سکا۔ دوسرا موضوع مسائلِ حاضرہ کا ہے۔ میں گوشش کروں گا کہ آرائش بیان و تزئین عبارت سے بالکل قطع نظر کر کے نفسِ مطالب بطریق اشارات گوشش گزار کروں۔

حضرات! جمعیت العلماء کا قیام فی الحقیقت مسئلہٴ احیاء و تجدیدِ ملت کی ایک فرع ہے جو گزشتہ ایک صدی سے تمام عالمِ اسلامی میں دوا، صلاح و ترقی کے لئے مجتہد، افکار و مدکرہٴ آراء و نظائرہ چکا ہے مسئلہٴ احیاء و ملت کا مقصود واضح ہے یعنی مسلمانوں کو موجودہ پستی و ادبار سے نکالنے اور ان کے عروج و اقبال رفتہ کے واپس لانے کے لئے کیا اسباب و وسائل اختیار کرنے چاہئیں اور راہِ عمل و فوز کیا ہو سکتی ہے؟ اس بارے میں ابتدا سے تین مختلف مذاہبِ اصلاح ہیں۔ جو ہندوستان، مصر، ترکی، ایران، تیونس اور بلادِ ترکستان و قفقاز کے درمیان اصلاح نے اختیار کئے ہیں۔

پہلا مذہب وہ ہے جسے میں اصلاحِ افریقی سے موسوم کرتا ہوں۔ گزشتہ صدی یورپ کے تمدن و ترقی کے ظہور و اعلان کا عہد تھا۔ یورپ کی پستی نہایت تیزی کے ساتھ بلند ہو رہی تھی اور مشرق کی بلندی موجودہ پستی کی طرف اسی تیزی کے ساتھ گر رہی تھی۔ جب یورپ کے تمدن کا پرکشش بابا جیلوہ اسلامی ممالک کے سامنے ہے تعابیرِ ہذا تو دو مختلف اشارات و مختلف جماعتوں پر مرتب ہوئے۔ غالب

جماعت نے اپنی فطرت و جمود کی وجہ سے اس انقلاب و تغیر کی طرف نظر ہی نہ اٹھائی لیکن ایک جماعت اور بابائش و پیر کی بھی تھی جس نے فوراً تغیر اعمال محسوس کیا۔ لیکن جیسا کہ طبیعت بشر کا اندازہ ہے، اپنی پستی و کمزوری اور جلوہ کی نظر قریبی و پخش ربانی کی وجہ سے یہ اوّل نظر خوب و سکور ہو گئی اور مقابلہ و مقاومت کی جگہ تقلید و اطاعت کے جذبات اس میں پیدا ہو گئے۔ ہندوستان میں سرسید احمد خاں مرحوم امدان کے متبعین و متقدمین، ترکی میں سلطان محمد خاں امدان کے عہد کے وزراء خٹا نواد پاشا مصر میں محمد علی پاشا، تونس میں خیر الدین صاحب، "قوہر السالطین" اور مریم تونسوی صاحبہ "صفیہ الاولیاء" وغیرہم اسی گروہ میں محسوب ہیں۔ انہوں نے اصلاح و تغیر کے لئے عرب و یورپ کی تقلید، علوم و فنون کی ترویج و ممانعت و مخالفت و جنگ کے تعلق و تشبہ اور ان کے ذہنی و عملی قہر و اطاعت کو اس میں کار و اشتغال و صلاح قرار دیا۔

دوسرا مذہب "اصلاح سیاسی" کا مذہب ہے۔ یہ وہ جماعت ہے جس کو اسلامی ممالک کے پچھلے زوال اور سیاسی احتمال کا حد درجہ استغراق ہوا اس لئے اس کی نظر اس طرف گئی کہ سب سے مقدم سیاسی اصلاح ہے جب تک یہ ظہور پذیر نہ ہو کوئی سچی سود مند نہیں ہو سکتی۔ ممالک اسلامیہ میں اس مذہب اصلاح کے سب سے بڑے داعی مرحوم سید جمال الدین اسد آبادی تھے اور ترکی میں دہشت پاشا ابوالاعزیز کی دعوت بھی اسی مسلک میں محسوب ہے۔

تیسرا مذہب "اصلاح دینی و اسلامی" کا ہے۔ اگر یہ مذہب کے دعاۃ بمقابلہ مذہب سابقہ تقلید رہے مگر فی الحقیقت مسئلہ اصلاح میں بھی گروہ و اصحاب راشد و ہدایت اور سائیکین جبارہ اقتصاد و حق کار ہے۔ بحکم حدیث "قلیل فی ناس صوم کثیر" (دعاۃ ابوداؤد) گوان کی تعداد قلیل اور ان کی صدائیں ضعیف رہیں لیکن زمانہ روز بروز ان کی دعوت سے قریب تر ہوتا گیا اور مذاہب سابقہ کی نامرادیوں نے بہت جلد اس مسلک کی صحت و حقانیت دنیائے اسلام پر آشکارا کر دی۔

(اس آخری مسلک اصلاح کی بنیاد حسب ذیل مبادی و مقدمات پر تھی اور ان ہی کی رو سے تبلیغ کے لئے سلسلہ میں میں نے "اہلال" جاری کیا تھا۔

۱۔ اسلام کے نظم شریعت میں دین و دنیا کی تقسیم نہیں ہے۔ اسلام نے شریعت الہی کو قوی و انسانی کی تمام سعادت و ہدایت کا سرچشمہ قرار دیا اور مسلمانوں کی سیاسی، علمی، اخلاقی و فنی تمدنی زندگی کی بنیاد صرف ایک ہی حقیقت جامعہ پر ہے۔ یعنی شریعت اسلامیہ اور کتاب و سنت پر۔

۳۔ مسلمانوں کی قومیت صادقہ کی بنیاد صرف شریعت کا علم و عمل ہے۔ شریعت نے انہیں بتلایا تھا کہ دنیا میں سب سے بڑی قوم وہی ہیں، وہی خیر الائم ہیں، وہی خیر البریہ ہیں، وہی شہداء اہل علی الناس ہیں، وہی شہداء آء اللہ فی الارض ہیں۔ ان کے عروج و سعادت کی علت صرف یہ تھی کہ قرآن حکیم اور سنت رسول کو انہوں نے اپنا دستورِ عمل حیات قرار دیا تھا۔ قرآن کی نسبت صاحب قرآن کا اعلان تھا۔ "ان اللہ یرفع بہذا الکتاب اقواماً ویضع بہم الآخرین" (رداء مسلم) اللہ تعالیٰ اس کتاب کی ہدایت سے قوموں کو اٹھائے گا۔ اور یہی ہے جس کو ترک کر کے قومیں گریں گی اور ہلاک ہوں گی۔ پس جب مسلمانوں نے قرآن و سنت کا علم و عمل ترک کر دیا تو اقبال و عروج نے بھی ان سے کنارہ کشی کر لی۔ یہ مسلم اور حقائق تاریخیہ میں سے ہے کہ مسلمانوں کے عروج و اقبال کا سب سے بہتر اور ارفع زمانہ وہی تھا۔ جب بجز کتاب و سنت کے علم و عمل کے اور کوئی تعلیم ان کی رہنما نہ تھی۔ یعنی مہدی صحابہ کرام و خلفائے راشدین اور منزلی و فساد کا عہد اس وقت سے شروع ہوا کہ جب اقوام ماضیہ مفضوبہ کے علوم و اعمال بشکل علوم و خیلہ و اعمال بدعیہ ان میں رائج ہوئے۔ ایک ہی علت کے دو مختلف نتائج نہیں نکل سکتے۔ پس اگر اب بھی مسلمان اپنے عروج رفتہ کو دوبارہ حاصل کر سکتے ہیں تو صرف ایک ہی راہ ہے اس کے علاوہ جس قدر راہیں بھی نکلیں گی، مگر اسی و فساد کی ہوں گی۔ یعنی علم و عمل شریعت کا احیا اور ترک و ہجر شریعت کا السداد۔

۴۔ اس مسلک کی بنیاد اس ایمان اور اعتقادی حقیقت پر بھی تھی کہ شریعت اسلامیہ آخری و اکمل شریعت ہے۔ اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُم نِعْمَتِیْ اُوْرَاسِ کَادِدَہ ہے۔ یُظْہِرُکَ الْعَسَى الدِّیْنَ کُلَّہِ۔ یقیناً اس وعدہ کا ابھی ظہور نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ وعدہ الہی ظاہر ہوا اور اس لئے مستقبل کے لئے اگر کوئی راہ فوز و فتح ہو سکتی تو وہ صرف دعوت شریعت اور احیاءِ عمل بالقرآن ہی ہے۔

۵۔ مسلمانوں سے استہزاء و اتباع شریعت مجبور نہیں ہوا اگر علماء اسلام کی فضیلت و افرام سے شریعت کے علم و عمل کے وہی حامل و مبلغ تھے اور امت کی حیات شریعہ کا تمام در و مدار خدا ان کی حیات علمی و عملی پر تھا۔ جب کتاب و سنت کا ترک و ہجر تفرق و تشتت و جدت اور سبیل متفرقہ کا شیوع۔ اختلاف و تحزب کی مصیبت علوم محدثہ کا استغراق، جب عبادہ و ریاست کا استیفاء، فریضہ دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے قنائل، ہمارے وسط میں، ہمارا اتباع، اجتہاد منکر و غیر

کا فقدان غرض کہ منصب نیابت نبوت کا ضیاع اور احباب و اہل کتاب کے متنازعہ اثرات کا غلبہ اور احاطہ خود طبقہ علمائے بعد کمال پہنچ گیا تو اس کا لازمی نتیجہ امت کی ہلاکت تھا جس کا تصور کیا
وکان وعدا مفعولا۔

پس اب اگر اصلاح حال کی کوئی راہ ہے تو وہ صرف یہی ہے کہ اہل علم امت کے طبقہ میں
حال کی تبدیلی پیدا ہو اور وہ اپنے منصب عظیم کو از سر نو منہ حال لینے کے لئے آمادہ ہو جائیں اور اس طرح
علم و عمل شریعت کا احیا صورت پذیر ہو، ترکستان و ہندوستان یہ کیا شیخ صدر الدین، مصر میں شیخ محمد
شام میں شیخ عبدالرحمن کو ایک اور شیخ کمال الدین قاسمی و قیرم اسی مسلک صوفیہ کے داعی تھے مگر سچا
عبدالحمید مرحوم کے استبداد نے مہلت عمل نہ دی اور ان کے افکار غلط فہمی تک نہ پہنچ سکے۔

ان تین جماعتوں کے علاوہ ایک چوتھی جماعت بھی ہمیشہ رہی ہے اور اب بھی موجود ہے۔ یہ
دس جماعت کا کوئی ایجابی مسلک نہیں ہے، محض سلبی وجود ہے۔ یعنی ارباب موجودہ فحاشی کا طبقہ، اسی
جماعت کو اصلاح سے انکار ہے، اور ضرورت عمومی و انقلاب سے گریز اور پھر ان ہی کا یہ وہ دنیا و آخرت کو
سود و مشائخ دنیا و جاہلہ مشا و بھی ہیں جو ہر صدائے حق کے جوہر اور ہر سعی اصلاح و عمل کے انکار و تخریب
کو اپنا فریضہ علم و عمل سمجھتے ہیں، میں نے ان کا ذکر بھی کیا کہ ان کا اھم شہاب ان کی کوئی مقام ہستی نہ
نہیں رہی ہے۔

حضرات! اس مسلک اصلاح کے مطابق تو ایک اسلامیہ میں متعدد کششیں علماء کے اجتماع و اجتماع
کے لئے کی گئیں۔ شیخ محمد عبد اللہ نے اپنے تمام آخری ایام حیات علماء و جمہور کے تباہ و بربادی پر صرف
ایسے ایسے اھم و بڑے علمائے محمدیہ عالمہ رتوبہ تونس کی ایک جماعت اصلاح قائم کرنے کے لئے مدت
اعراض و نفاں کیا، شیخ عبدالرحمن کو ایک نے "مجلس جمیعتہ ام القدری" کو جو کہ علمائے اسلام
کی میں اہل جمعیت کی تحریک کی ہندوستان میں پہلے خرقہ علماء اور پھر جمیعت انصار دینہ قائم ہوئی تھی
انہوں نے اس وقت تک کوئی سعی و تدبیر بھی صورت نہ دیا کہ اس کا کامیابی کے بعد
وہیں سبب ہیں، لیکن میں بخیاں انصار ان کی تشریح نہیں کریں گا۔ بعض سببوں کے لئے استبداد
حکومت مانع ہوا، بعض سببوں نے دیگر اختلافات و نزاعات کی وجہ سے کام نہیں چلایا، بعض تباہی میں علماء
سود و ریاقت کی مقابمت کے ضل لڑا اور انکار کیا حال یہ کہ خود انہیں دعوت و تبلیغ کے لئے
تقاضا کو سیال میں حائل ہو گئے۔ ان سببوں سے بڑا نقصان تمام دعوتوں میں یہ رہا کہ ان سببوں
پرانی کی قسم میں داخل تھیں لیکن بعد ازاں خط و عمل اصلاحی و اخلاقی جو طریقہ

اختیار کیا گیا تھا وہ ٹھیک ٹھیک شیخ قریم رستقیم پر نہ تھا۔ یعنی مصلح دعوہ نبوت کے صوم و اعمال کو ان میں غلبہ و احاطہ حاصل نہ تھا اور کتاب و سنت کی دعوتِ خالص و بے آسیرشی کی جگہ مہجور و عہد کے طریقہ ہند نے ان میں راہ پال تھی اور ازاں جلد ایک بڑا سبب ان کی ناکامی کا یہ بھی ہوا کہ حوالی کی جگہ ذریعہ کا استغراق دہیوں پر چھا گیا اور یہ حقیقت ان پر شکست نہ ہوئی کہ راہ کی ہدایت کا تعین کیونکر کرنا چاہیے۔ پس ایسا ہوا کہ جو حالت اصل پر خراج کرنی تھی وہ بعض شاخوں کے لئے وقف ہو گئی۔ مثلاً اصلاح نصاب تعلیم وغیرہ۔ اور اس طرح تمام کارخانہ دعوت درہم برہم ہو گیا۔ سچ بڑا اس کا خزانہ حیات اور کارگاہ مکافات و مجازات کا کوئی عمل بھی بکلی ضائع نہیں جاتا جس کی بنیاد اقتصادِ صحیح پر ہو۔ یہ کوششیں اگرچہ خود راہنہائیں لیکن انہوں نے آنے والے عہد کے لئے بہت کچھ راہ مان کر دی۔ اور کم از کم ان میں سے ہر صلی کا یہ نتیجہ ضرور نکلا کہ دعوتِ اصلاح دینی اور حرکت و ہفتہ علمائے قہر کے لئے وقت کی استعداد روز بروز بڑھتی گئی۔

حضرات! مجھے امید ہے کہ آپ مجھے خود رستائی اور خود فروشی کا الزام نہ دیں گے اگر میں بطور تحدیثِ نہایت اس موقع پر دعوتِ اہلال کا بھی ذکر کروں، عالمِ اسلامی کے ماضی قریب میں اصلاح دینی اور انتہاء و انہیشتِ علماء و قہر اور احیاء و تجدیدِ امت کی جو دعوت ان تمام پھیل دھڑوں کے طریقوں اور سلوبوں سے بالکل مختلف اسلوب پر بلند ہوئی ہے تو وہ دعوتِ اہلال ہے آج آپ کی یہ مقدس مبارک جمیعت العلماء جس مقصد کی جستجو میں منعقد ہوئی ہے میں آپ کو یاد دلانا چاہتا ہوں کہ یہ وہی یوسفِ قصود ہے جس کے خرقہ میں **سَلَامٌ** سے مستقل و اسفعا علی یوسف کی فنا کی گئی کہ وہاں اور جس کے لئے میں نے اہلالِ مرحوم کے صفوں کو بھی اپنے چشمِ خرمیوں کے آنسوؤں سے رنگا ہے اور کہیں اس کے سواد و حرف کے اندر اپنے دل و جگر کے ٹکڑے بچھا دیئے ہیں۔ **سَلَامٌ** سے لے کر آج تک یہ مقصد میرے دل کی تمناؤں اور آرزوؤں کا مطلوب اور میری روح کی عشق و شیفٹنگ کا محبوب رہا ہے۔ خدا کی کوئی صبح مجھ پر ایسی طلوع نہیں ہوئی جب اس مقصد کی طلب سے میرا دل خالی ہوا ہو اور کوئی شام مجھ پر ایسی نہیں گزری جب میں نے اس کی تمنا میں اپنے بسترِ ختم و اندوہ پر بے قراری کی کرشمیں نہ بدلی ہوں۔ میں نے اپنی آزادی کی تمام فرصت اسی کے عشق میں بسر کی اور نظرِ بندی و قید کے سال بھی اسی کے فراق میں کاٹے۔

پس اے بزرگانِ قہر اگر آج علماء و امت کی یہ نہایت مبارک جمیعت العلماء کی شکل میں طالع نظر افروز ہوئی تو مجھے کہنے دیجئے کہ یہ میرے وہ سالہ سوالوں کا جواب ہے میری تمناؤں

اور آرزوں کا بطور ہے میری فریادوں اور استغاثوں کی قبولیت ہے، میرے لئے ہاں تشبیہ
الانفس وتلذذ الاعین ہے اور یقیناً میری امیدوں کے خوابِ قدیم کی تعبیر ہے۔

حضرات! جمعیت العلماء کا قیام دراصل اسی آخری مذہب اصلاح و احیاء کا بطور ہے
اور اس کی تاسیس حضرت امام مالک کے اس اعتقادی قاعدہ پر ہوئی ہے "لا یصلح لہذا
الامۃ الا بما صلح بہ اولہا" اس امت کے آخری دور کی اصلاح بھی اسی چیز سے
ہوگی جس سے ابتدائی مہد کی ہوئی تھی اور یہ قاعدہ ٹھیک حضرت صادق کی اس خبر کے مطابق
ہے جو مشہور حدیث غریبہ میں دی گئی ہے۔ "بدء الاسلام غریبا وسیعود کما بدء
(رواہ مسلم) اسلام کے لئے دو عہد غریب ہیں۔ ایک غریب اولیٰ اور ایک ثانیہ۔ پس ضرور ہے
کہ جو کچھ غربت اولیٰ میں ہوا، غربت ثانیہ میں بھی ہو اور جس چیز نے غربت اولیٰ کو فتح و اقبال
اول سے بدل دیا، وہی چیز اس غربت ثانیہ کو فتح و اقبال ثانی سے بدل دے اور وہ نہیں ہے
مگر دعوتِ صادقہ و صالحہ کتاب و سنت اور احیائے علم و شریعت سے

مصلحت و ید من آل ست کہ یاراں بہ کار

بگزارند و خیم طرہ یار سے گیرند

چنانچہ اسی حدیثِ غربت میں اس کی تصریح بھی موجود ہے "فطوبی للغریباء وھم
التذین یصلحون ما افسد الناس من سنتی" (رواہ ترمذی) سبحان اللہ غریبے
دورِ آخر کی خوش نصیبی اور مصلحینِ غربت ثانیہ کی بلند طامعی! کہ زبانِ حق ترجمانِ نبوت سے ان کے
لئے تھارک نکلے۔

حضرات! یقیناً میں نے یہ فرض کرنے میں آپ تمام مجمعِ علم و بصیرت کے آزاد و مستقلات کی
ترجمانی کی ہے جمعیت العلماء کے اعمال و دعوت کے لئے قاعدہ اساسی یہی مسلک ہے، اسی
مقصد کو سامنے رکھ کر وہ موجودہ عہدِ غربت اسلام میں منصبِ نیابت و شہادتِ حق کے فرائض
انہما دینے کے لئے مستعد کار ہوئی ہے اور بلاخوف و رد کے کہا جاسکتا ہے کہ مسلک اصلاحِ دینی کی بنا
پر عالمِ اسلامی کا یہ سب سے پہلا اجتماعِ علماء ہے جو اس وسعت و اتحاد اور جمعیت و قوام کے ساتھ
مجمع ہوا ہے۔ جو کام اس وقت تک تمام بلادِ اسلامیہ کی طلب و سعی سے بروئے کار نہ آسکا اور
جس کی توفیق موجودہ عہد کی اسلامی حکومتوں کو بھی نہ ملی اور تمام مصلحینِ عہد اس کی تمنا میں اپنے ماتھے
سے گھٹے۔ آئی وہ اپنی سعی بہت نفل و وجود تک پہنچ چکا ہے اور عمل و اقدام کی شاہراہ آپ کے لئے

سنت کی ضرورت ہوتی ہے۔ غور انسان ہی کے اندر سے آتے۔ وہ شہادت الہی کی حامل و مبلغ ہو۔
 اور شہادت ملکہ کے اور ان کی معرفت کی راہیں کھولنے والی ہو۔ پس یہ تیسری شہادت اصحاب علم و معرفت کی شہادت
 ہے۔ اصل اور اساسی طبقہ اس جماعت کا انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اور پھر تبعان ان کے متبعین عارفین
 یعنی علماء عرفائے حق ہیں۔ ہمیشہ نوع انسانی کی غفلتوں اور غلاتوں کا مقابلہ کرتے ہیں اور خدا کی زمین کو اس
 کے کھڑے صدق و حق کی شہادت سے خالی ہونے نہیں دیتے چنانچہ شاہدین حق کی یہ جماعت ابتدائے نبوت ہمارے
 سے برابر رہی اور جب تکیل شریعت کا وقت آگیا اور تمام نعمت کی وجہ سے حضرات خاتم الادیان و مکمل
 الشرائع و متم انعم کا ظہور ہوا تو اس شہادت الہی کا منصب بھی قیامت تک کے لئے انہی کے سپرد ہوا
 اور علمائے اسلام ان کے وارث و نائب ٹھہرے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
 شَٰهِدًا عَلَى النَّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَٰهِدًا ۚ إِنَّا آتَيْنَاكَ شَٰهَدًا
 مُّبِينًا اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ اِلَیَّ وَ اَعْلَانِیْ ۚ وَ سِرَاجًا مُّبِیْنًا ۚ ۝ یعنی حق و ہدایت کی جو شہادت اس
 شاہد صادق نے امت مرحومہ کو پہنچائی ہے امت مرحومہ تمام نوع انسانی اور کرہ ارضی میں اس کے اعلان و
 قیام کی ذمہ دار ٹھہری تاکہ جو رکشن اس سراجِ منیر سے حاصل کی ہے اس سے تمام ارض الہی کو رکشن کرے
 پس ان کے بعد واضح و ناخوشاں تھا کہ علمائے اسلام سے خواستہ تیر و صدیوں کے اندر کس طرح اس فرقہ
 شہادت کو اہم دیا ہے اور دعوت و اعلان حق کی راہ میں کیسی کیسی قربانیاں اور مسرف و مشایاں کی ہیں۔ دنیا
 میں کسی قوم کی تاریخ حق پرستی کی ایسی مثالیں نہیں دکھلا سکتی جن سے علمائے اسلام کی تاریخ کا ہر باب و صفحہ
 روشن ہے۔ دنیا کی کوئی طاقت دہشت اور انسانی تاج و تخت کی کوئی بیست و ستوت بھی علمائے اسلام
 کے ہند باموں میں پر غائب نہ آسکی اور دنیاوی خوف و طمع کا کوئی منہر بھی انہیں اس راہ سے باز نہ رکھ
 سکا دنیا میں راہ حق سے روکنے والی صرف دو چیزیں ہیں اور ساری آزمائشیں انہی میں منہر ہیں۔ ایک
 خوف ہے۔ ایک جمع بلکہ ان کے دلوں میں خوف تھا تو صرف اللہ کے مہربوت و جلال کا اور جمع تھی تو صرف
 اسی کی رضا و رست کی یہ دعوت رہے۔ خوف و طمع کا پس نہ تو خوف کا حربہ ڈا سکتا تھا اور نہ
 طمع کی دلفریزی ان کے دلوں کو بھاسکتی تھی۔

حضرات! وقت تھا کہ اسی سلسلہ میں میں آپ کو علمائے اسلام کے دائرے فرض کے چند مناظر دکھلاتا آتا
 حضرت سیدنا بیسی سید بن المسیب کو دیکھئے کہ حکام جور کے حکم سے ان کی پیٹھ پر گدے لگائے جا رہے ہیں
 مگر ان کی زبان صدق بیان اعلان حق میں پہلے سے بھی زیادہ سرگرم ہو گئی ہے آپ مہربن کی گلیوں میں امام
 دارالہجرت حضرت امک بن انس کو دیکھیے ان کی مشکیں اس زور سے کس دی گئی ہیں کہ دونوں بازو اکٹھے

تھے ہیں اور اگر سچے پیغمبر تازیانے کی خبریں پڑ رہی ہیں اس عالم میں بھی جب زبان کھلتی ہے تو اس مسئلہ کا اعلان کرتے ہیں جس کو وہ حق سمجھتے تھے۔ لیکن وقت کی حکومت اس کے اعلان کو اپنے جبر و طاقت سے روکنا چاہتی تھی اپنی مسئلہ طلاقِ مکہ کو جب گوردنرمدیش نے تشہیر و تذلیل کے لئے اونٹ کی رہنہ پیٹھ پر سوار کر کے گشت کیا تو ان کا یہ حال تھا کہ جب کبھی کوئی بازار یا مجمع سڑک سے آتا تو میں ضرب تازیانہ کی حالت میں کھڑے ہو جاتے اور پکار کر کہتے۔

من عرفنی فقد عرفنی جو مجھ کو جانتا ہے سو جانتا ہے اور جو نہیں جانتا
ومن لم یعرفنی فانا مالک ابن انس تو جان لے کہ میں ہوں مالک انس کا بیٹا اور اسی
اقول طلاق المکرہ لیس بثنیٰ مسئلہ کا اعلان کرتا ہوں جس اعلان سے مجھ کو
جبراً روکا جا رہا ہے کہ طلاقِ مکہ کوئی چیز نہیں۔

آپ امام اہل سنت حضرت امام احمد بن حنبل کو دیکھئے کہ متحم بالحد جیسا قاہرہ باجہروت فرما کر وہاں کے سامنے کھڑا ہے جلاد کے بعد دیگوسہ تازیانے لگا رہے ہیں پیٹھ زخموں سے چور چور ہو گئی ہے تمام جسم خون سے رنگین ہو چکا ہے اور یہ سب کچھ صرف اس لئے ہوتا ہے کہ جس مسئلہ کو وہ کتاب و سنت کے خلاف سمجھتے ہیں اس کا ایک مرتبہ اقرار کریں۔ لیکن اس پیکر حق اس مجسمہ سنت اس صابر اعظم کی زبان صدق تو جہان سے بھی صدا نکل رہی ہے۔ اعطونی شیئاً من کتاب اللہ اوسنتہ رسولی اقول بحد۔

ما قصہ سکتہ در راز نوائید ایم

از ما بجز حکایت مہر و وفا میری

آپ حضرت امامنا الاعظم امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھیے کہ قید خانہ بغداد میں اسیر ہیں لیکن اس پر بھی منصوبہ کسی جیسے قاہرہ بادشاہ کے حکم کے سامنے ان کا سر نہیں جھکتا۔ آپ کو حضرت امام شافعی اس حالت میں نظر آئے کہ یمن سے بغداد تک قید و اسر کی حالت میں بھیجے جس سبب اوسان کا جرم صرف یہ ہے کہ حق کے راہی ہیں اور صدق و ہدایت پر قائم ہیں۔ آپ شیخ الاسلام احمد بن تیمیہ کو دیکھیے کہ تین تین مرتبہ مصر کے قید خانے میں اسیر کئے گئے اور بالآخر قید خانے ہی میں وفات پائی مگر اظہارِ حق سے منہ موڑا اور حکومت وقت کے آگے سرِ اطاعت خم نہ کیا۔ آپ خود اسی ہندوستان میں حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کو دیکھیے کہ قلعہ گواہیار میں قید ہیں۔ مگر جہانگیر کے آگے اس سر کو جھکانے کے لیے تیار نہیں جس کو اللہ نے صرف اپنے ہی آگے جھکنے کے لئے بنایا ہے۔ آج ہندوستان میں صرف قید و بند کی منزل ہمارے سامنے آئی ہے اس لئے میں صرف انہی کا ذکر کر رہا ہوں جنہوں نے راہِ دعوت حق میں اس

مناصب و ریاست کی کثرت کہ بقول امام غزالی سب سے بڑا سبب علماء دنیا کی کثرت اور علماء آخرت کی قلت
 کا یہی ہوا (قال فی الاحیاء) اور ازاں بعد اقوام مغربیہ و مفسدہ کی موالیت کا شیوہ و امتیلا جس سے کتاب
 سنت میں بار بار رد و کالیاتھا اور صحابہ کرام ائمہ فقہ سے نفوذ کیا کرتے تھے۔ اور ازاں بعد خلافت عربیہ کا انقراض
 و عربی حکومتوں کا قیام اور مرکزیت و وحدت خلافت کا فقدان بالآخر تمام اسلامی حکومتوں کا زوال طار کیا
 حکومت و نظامی پرستی، فریضہ جہاد و دفاع فی سبیل اللہ سے اعراض، ادائے فرض و وظائف شرعیہ میں
 طرح طرح کے میل و امیال اور اسی طرح کے بے شمار فرضی مفاسد تھے جن کا افسانہ در و آپ کے سامنے دہرا تھا
 ان تمام تفصیلات کے بعد ان طرق اصلاح پر نظر ڈالنی تھی جو گزشتہ صدی میں عالم اسلامی کے
 تمام داعیان اصلاح نے اختیار کی ہیں اور پھر خاص ہندوستان کی سابق اور موجودہ حالت اور اس کی
 مقتضیات و داعیات پر بحث کرنی تھی۔ اس طرح واضح ہوتا کہ ہمارے لئے آئندہ مسلک مل کیا ہونا چاہئے
 اور اس کے ارکان و طریق حسب ہدایت کتاب و سنت کیا کیا ہیں؟ لیکن سائل حاضر کے استغراق اور وقت
 کی قلت کا لحاظ کرتے ہوئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام مباحث کو اس خطبہ کے مطبوعہ نسخہ کے لئے
 اٹھار کھوں اور سیار حرف یہ عرض کر دوں کہ آئندہ کے لئے سب سے زیادہ مقدم اور بنیادی معاملہ کیا
 ہے۔

حضرات! اس موقع پر آپ کی توجہ اس خطبہ کے ابتدائی حصہ کی طرف مندرجہ اول کر اؤں گا میں نے ابھی
 ابھی عرض کیا ہے کہ اس راہ میں شوق کامیابی یہ ہے کہ ہمارا عمل خالصاً بوجہ اللہ ہو اور نیز طریق ثواب پر ہو
 اور طریق ثواب نہیں ہے مگر طریق سنت و نہاج نبوت اس لئے میں دو لفظ بولوں گا۔ ایک لفظ تائید
 ہے اور ایک تجدید ان کے معانی آپ پر روشن ہیں: تائیدی "اساسی" سے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اگر کسی
 کسی چیز کو نانا، تجدید ہمت سے ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی پیشتر کی جی ہوئی چیز کو تازہ کر دینا اور
 اس طرح سنوار دینا گویا وہ بالکل نئی ہو گئی۔ آج ہمارے قومی کاموں کی ہر شاخ میں ایک بنیادی غلطی یہ ہے
 کہ ہم نے اصولی طور پر طریق اصلاح کا فیصلہ نہیں کیا۔ مسلمانوں کی اصلاح حال کے لئے ضرورت ہر وقت ہمیں
 کی ہے یا تجدید کی؟ یعنی اس کی ضرورت ہے کہ از سر نو نئی باتیں نئے طریقے نئے ڈھنگ سے نظام اور
 نئی نئی پالیسی اختیار کی جائیں یا صورت حال یہ ہے کہ پہلے سے ایک مکمل کارخانہ مدت موجود ہے جس کو
 اپنے لئے ترقی کے لئے کسی نئی بات کی احتیاج نہیں مگر طرح طرح کی خرابیاں عارض ہو گئی ہیں۔ پس ضرورت
 اس امر کی ہے کہ خرابیاں دور کر دی جائیں۔ کھوئی ہوئی چیزیں واپس لے لی جائیں اور اس کو ایسا ہی بنا دیا
 جاتے جیسا کہ اصل میں وہ تھا۔

تاسیس کے معنی قویہ ہوتے کہ آپ نے ایک نئی عادت تعمیر کی تجدید یہ ہوتی کہ مکان پہلے سے
موجود صرف شکست و ریخت کی درستگی مطلوب تھی۔ پس آپ نے نقائص دور کر کے درست کر دیا
لوگوں کو رہن چاہیے کہ نئے ملت کی درستگی کے لئے تعمیرات، سایہ مطلوب ہے تو بلاشبہ ہمارا کام یہ ہوگا کہ
نئے مصالح اختیار کریں۔ لیکن اگر تجدید کی ضرورت ہے تو ہمیں نئی نئی چیزوں کی ضرورت نہ ہوگی۔ صرف جو کچھ
ہم تک پہلے سے جو چیزیں موجود ہیں ان کا کیا حال ہے اور ان میں جو خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں وہ کیوں کر دور
کی جائیں۔

حضرات! دین کامل ہو چکا اور تمام نعمت کا اعلان کر دیا گیا۔ اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَتَمَّمتْ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي اور مجھے یقین ہے کہ ہم میں ایک فرد واحد بھی ایسا نہ ہوگا جو یہ کہے کہ اصلاح ملت
اسلام کے لئے قرآن و شریعت کی تعلیمات و نظامات کافی نہیں ہیں اور ہمیں فیروز کی تقلید اور دیروز
کے ضرورت ہے پس یہ اصل تو متفق و مسلم ہے کہ یہ اصلاح میں ضرورت صرف تجدید کی ہے۔ تاسیس کی نہیں
تجہ خود شارع علیہ السلام نے بھی میں تجدید ہی کی خبر دی کہ تاسیس کی۔ اِنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ لِكُلِّ
اُمَّةٍ رَّاسًا مِّنْ اَمَلٍ مَّا سَنَدُھُمْ یَحْجِدُ کَھَاہُ یَبْذُھَا (رواد ابو داؤد عن ابی ہریرہ) لیکن میں
عرض کروں گا کہ اگر یہ سچ ہے تو ملائکہ تجہ اس اتفاق کا یہ ہونا چاہیے کہ ہمارا قدم طلب اصلاح میں تاسیس کی
طرف نہ ملتے اور وقت کے نظر فریب اسلوب کا رعلی الخصوص یورپ کے مجلسی و اجتماعی طریقے جس نظم شری
تے روگردان نہ کر دیں۔ اسکو س ہے کہ اس وقت تک تمام ایمان اصلاح کا طرز عمل کے مخالف رہا ہے اور یقین
کیجئے کہ یہی علت ہے کہ اس وقت تک ہماری کوئی سعی اصلاح و ترقی فوز و فلاح نہ پاسکی۔ اسلام اگرچہ دین کامل
ہے تو ضرور ہے کہ اس نے اپنے پیروؤں کی تمام انفرادی و اجتماعی اقدار مدنی ضروریات کے لئے کامل و اتم تعلیم
دے دی ہو۔ اگر وہ دین آخری ہے تو ضروری ہے کہ اس کی تعلیم اور شارع کی عملی سنت ہر جہد ہر زمانے
ہر حالت اور شرائط کے لئے رہنما و کفیل ہو۔ ہمارا ایمان ہے کہ حقیقت ایسی ہی ہے اور اسلام نے ہمارے لئے
تمام اجتماعی و قومی برکات کا سامان کر دیا ہے لیکن چہرہ کیا مصیبت ہے کہ ہم ان کھوئی ہوئی برکتوں کو واپس
لینا نہیں چاہتے بلکہ نئی نئی راہوں کی جستجو میں بیرون و سرگردان ہیں۔ مثلاً لائیں چند امور عرض کروں گا۔

قوم افراد سے مرکب ہے اور افراد کی قومی ہستی کے قیام و ظہور کے لئے ضروری ہے کہ ایک جماعتی
مسکب کی تمام افراد مسکب ہو جائیں اور تفرق و تشخت کی جگہ وحدت و اتحاد پر افراد قوم کی شیرازہ بندی
کی بجائے ہم اس کی ضرورت محسوس کرتے ہیں اور یورپ کے اجتماعی طریقوں کی نقالی کرنا چاہتے جیسے
لیکن یہ بھول جاتے ہیں کہ اسلام نے بھی حیات اجتماعی کے لئے کوئی نظم نہیں دیا تھا یا نہیں۔ اگر دیا تھا

ہم نے ضائع کر دیا ہے تو یورپ کی دروازہ گری سے پہلے خود اپنی کھولی ہوئی پیز واپس کیوں نہ لے میں اور سب سے پہلے اسلام کا قرارداد جماعتی نظام کیوں نہ قائم کریں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جب تک مجالس نہ ہوں اجتماعات نہ ہوں انجمنیں نہ ہوں کانفرنسیں نہ ہوں کوئی عمل انجام نہیں پاسکتا اتحاد و تعاون کی برکت حاصل ہو سکتی ہے پس ہم آج کل کے مجلس طریقوں کے مطابق انجمنیں بناتے ہیں، کانفرنسیں منعقد کرتے ہیں مگر ہم میں سے کسی کو بھی اس کا خیال نہیں آتا کہ اسی مقصد اجتماع و تعاون کے لئے اسلام نے پانچ وقت کی لازماً جماعت بعد و عیدین اور اجتماع حج کا حکم دیا ہے۔ یہ نظام و قوام درجہ برجم ہو گیا ہے۔ سب سے پہلے اسے کیوں نہ درست کر لیں۔

ہم دیکھتے ہیں کہ جب تک کوئی قومی فنڈ نہ ہو اس وقت تک قومی اہمال انجام نہیں پاسکتے۔ پس ہم نئے نئے فنڈ قائم کرتے ہیں۔ یہ ٹیک ہے ملز کاش کوئی یہ بھی سوچے کہ خود شریعت نے اسی ضرورت کو رفع کرنے کے لئے زکوٰۃ و صدقات کا حکم دیا ہے اس کا نظم ٹیک قائم ہے یا نہیں۔ اگر وہ قائم ہو جائے تو پھر بھی کسی چندہ اور فنڈ کی ضرورت ہوگی؟

ہم دیکھتے ہیں کہ قومی تعلیم عام کے لئے ہمارے معارف و مہارت کی ضرورت ہے ہم اس کے لئے نئی نئی تدبیریں کرنے لگتے ہیں مگر کبھی یہ حقیقت ہمارے دلوں کو بے قرار نہیں کرتی کہ میں اسی مقصد سے شریعت نے طلبہ و معلمین کا حکم دیا۔ ہم نے کیوں اسکی برکتوں کا دروازہ اپنے اوپر بند کر لیا ہے؟

ہم دیکھتے ہیں کہ قومی واجتماعی کام انجام نہیں پاسکتا جب تک اس میں نظم و انضباط نہ ہو اور یہ نہیں ہو سکتا کہ جب تک اس کا کوئی رئیس و قائد مقرر نہ کیا جائے۔ پس ہم تیار ہو جاتے ہیں کہ مجلسوں کے لئے صلاح تلاش کریں لیکن اگر یہی حقیقت شریعت کی ایک اصطلاح "ایمانت" کی ہمارے سامنے آتی ہے تو ہمیں تعجب و حیرانی ہوتی ہے اور اس کے لئے ہم تیار نہیں ہوتے۔

حضرات! میں مثالوں میں آپ کا زیادہ وقت نہ لوں گا۔ مقصود یہ ہے کہ ہمارے شعواء عمل تجدید و احیاء ہے نہ کہ تکیس و انتزاع۔ پس کسی طرح بھی یہ طریق صواب نہ ہو گا کہ حکام امت کی اہمیت بھی اپنے نظم و قوام کے لئے محض آج کل کی مجلسوں کے قیام اور طریقوں کی نقل و کاپات پر اکتفا کر لے۔ حالیکہ شریعت کا مقام اس سے بہت بلند ہے کہ وہ اپنے عمل کے لئے ان مجلسوں کے ڈھنگ اور طریقوں کے محتاج ہوئی۔ ان کی راہ اتباع شریعت اور ابتداء مشکوٰۃ نبوت کی ہے اور اسوۂ حسنہ نبوت و ولایت رسالت خانیں تمام انسانی طریقوں سے مستثنیٰ و بے نیاز کر دیا ہے ہمارا طریق عمل یہ ہونا چاہیے کہ ہر طرف سے آنکھیں بند کر کے حکمت و توحید نبویہ کو اپنا دستور اہل بنا لیں شریعت کے حکم سے جوئے نظام

کے لئے قائم و مستحکم کر دی۔ اور اس طرح اسلام کی پہلی ستیوں زندہ ہو جائیں۔ مصلحت پسندانہ اور
برکات ساز کی بجائے سچے سچے کچھ سوداگر نہیں ہو سکتی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے زمانہ کی نسبت بھی کچھ عرض کر دیا جس کو آپ
اور ائمہ کرام نے تمام احوال اصلاح کے لئے اپنے اصل و اساس کے یقین کے ساتھ اور کامل بارہ سال
کے مکمل طور پر بعد اس کے پچھلے چار سو سال کے پچھلے چار سو سال کے پچھلے چار سو سال کے پچھلے چار سو سال کے
مسلک نظام جماعت اور نظام امامیہ است شریعہ کی بنیاد ہے۔

مسلک نظام جماعت کے مقصود یہ ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی اصلاح سال اور اطمینان
شرعیہ کی استطاعت اور تہذیب و تمدن کے لئے ایک ایسا موجودہ حیات انفرادی کو ترک کر کے
حیات اجتماعی و شریعی اختیار کر لیں۔ یعنی اسلام نظام شریعہ کے مطابق سب ایک امیر و قاضی شریعہ کی اطاعت
پر مجتمع ہو جائیں اور پھر سب سب متفقہ قومی مرکز و ملک ایک ہی مرکز قومی پیدا ہو جائے۔
اسی اصل و اساس کا سچا اور تمام نظام اصلاح اور اصلاح انقلاب کا نظام و خبری اسی کے نام سے
موقوف ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نظام جماعتی کی نسبت کسی شرح و تفصیل کی ضرورت نہیں۔ علی الخصوص ایک
ایسے لمحے میں جیسا کہ فضل و توفیق الہی سے اس وقت میرے گرد و پیش موجود ہے۔ اسلام نے مسلمانوں کے
تمام احوال حیات کے لئے بنیادی حقیقت یہ فرمادی ہے کہ کسی حال میں بھی تفریق انکس اور شت
نہ ہوں ہمیشہ مجمع متحد اور کنفس واحد ہو کر رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں ہا ہوا اجتماع
و دوستی نہ دیا گیا اور کفر و ترک کے بعد کسی بد حالی سے بھی اس قدر اصرار و تاکید کے ساتھ نہیں روکا
جس قدر تفریق و شت سے اور یہی وجہ ہے کہ اسلام کے تمام احکام و احوال میں یہ حقیقت اجتماع
بمقابلہ محروم و مرکز کے قرآنی اور تمام دائرہ عمل اس کے لئے قائم کیا گیا۔ عقیدہ توحید سے لے کر تمام مبادی
و احوال تک یہی حقیقت مرکز یہ جمود طریقہ کی رہی ہے اور اس کے بنیاد پر بار بار نظم جماعت پسند دیا
گیا و سنت ہم باجماعہ و السبح فلا طاعتہ اور اس کے نظم اتمام ملت کے لئے منصب خلافت
کو طاعت قرار دیا گیا اور تمام تفریق طوائف ایک نہ نہیں منک ہو جائیں۔ شرح اس مقام کی بہت طویل
ہے اور صاف کتاب و سنت اس سے میں بے شمار ہیں۔ یہاں خلافت میں اس پر بحث کر چکا ہوں
میں جہاں اس سے میں بے شمار ہیں۔ یہاں خلافت میں اس پر بحث کر چکا ہوں
نہ ان کے اور تقریباً پانچ سو سال کے بعد سے اس کے اندر کے اسباب کے بعد دیکھتے ہیں۔

میں آتے رہے۔ مجھے صرف یہ عرض کرنا ہے کہ باہمی ہم تفریق پر انگلی ہندوستان میں اسلامی حکومت تھی اور جب تک وہ قائم رہی نظم جماعت بھی قائم رہا لیکن اسلامی حکومت کے انقراض کے بعد مسلمان ہند کا نظم جماعت بالکل درجہ برجم ہو گیا اور سراسر جاہلیت کی کبے نظم و قبے قیدی جم پر چھا گئی۔ بلاشبہ مرکزی خلافت آل عثمان کی موجودگی اور مسلمان ہند کے لئے جس تمام مسلمانان عالم کی طرح وہی خلیفہ مجدد و مطاع تھے، لیکن مسلمانان ہند کا فرض تھا کہ یا تو اپنے علاقے فعلاً و عملاً یا نگاہ خلافت سے قائم کرتے اور اس کے ایک موجودہ عامل نائب کی نیابت حاصل کر کے اپنا فرض اسلامی انجام دیتے اور اگر ایسا ہوں دشوار تھا اور واقعی بات یہ ہے کہ دشوار تھا تو پھر ضروری تھا کہ اپنے لئے ایک نائب امیر و امام منتخب کر لیتے اور اس کے ماتحت اعادہ حال اور تہیہ کار اور ادائے فرض اسلامیہ میں کوشاں ہوتے لیکن بد بختانہ ایسا نہیں ہوا اور جہاں غیر مسلم غلبہ و استیلا پر محکومانہ قناعت کر لی گئی وہاں اس اولین فریضہ ملت کی طرف سے بھی جمہور کے تصور اور عزائم کے فقدان نے کوتاہی کی۔ پھر حال ایک زمانہ دراز گزر گیا اور اب حالت یہ ہے کہ دس کروڑ مسلمان جو تمام گھر ارض میں سب سے بڑی یکجا اسلامی جماعت ہے ہندوستان میں اس طرح زندگی بسر کر رہی ہے کہ نہ تو ان میں کوئی رشتہ السلاک ہے نہ وحدت ملت کا کوئی رابطہ ہے نہ کوئی قائد و امیر ہے اور نہ کوئی آمرناقد و شرح۔ محض ایک بھیڑ ہے۔ ایک انبوہ ہے ایک گھب ہے جو ہندوستان کی آبادیوں میں بکھرا ہوا ہے اور یقیناً ایک حیات غیر شرعی و جاہلی ہے جس میں یہ پوری قلمیم مبتلا ہو گئی ہے۔ اس حالت کے مفاسد و ضرور میں ایک بہت بڑا مفسدہ یہ بھی ہے کہ برسوں سے ہندوستان میں شریعت کا باب قضا گویا بالکل معدوم ہو گیا ہے کیونکہ قضا کا وجود بلا قاضی کے ہو نہیں سکتا اور قضا کا وجود امارت اور امامت کے قیام پر موقوف ہے۔

حضرات! ایک منصب قضا ہے اور ایک منصب امارت ہے دونوں میں عام و خاص کی نسبت ہے۔ قضا امارت کے مقاصد میں داخل اور اس کے ماتحت ہے مگر مقاصد امارت قضا سے حاصل نہیں ہو سکتے۔ پس میں مقاصد امارت کے فقدان کا ذکر کر رہا ہوں۔ صرف قضا کا ذکر نہیں کرتا جس کے لئے محض نام نہاد قاضیوں کا تقریر یا فرضی عدالتوں کا اجرا کافی ہو۔

حضرات! اب سوال یہ ہے کہ کیا موجودہ حالت میں ہم کوئی قدم مقاصد و اعمال طیبہ کا اٹھا سکتے ہیں۔ کیا حیاتی و تبدیلی ملت اور قیام شرع و ادائے فرائض انہم دے سکتے ہیں جس کے لئے اولین شرط عقلاً و شرعاً وجود جماعت منسلک اور امارت صحیحہ شرعیہ ہے۔ چھوڑ دیجئے مصلحت شرعیہ کو اگر ان سے میں اس قدر بعد ہو گیا ہے کہ ساری باتوں کے لئے تیار ہیں۔ مگر حقیقی شرعی اور اس کے نظام

وقوام کے الفاظ کسی کریم کی متوحش و مضطرب اہل موجودت میں صرف انہیں قواعد و اصول کو سامنے
 لے کر ہی پرآج تمام اقوام عالم میں پوچھا جوں کہ کیا بغیر ایک قائد اور لیڈر کے کوئی جماعت
 ہی ہستی قائم رکھ سکتی ہے؟ پھر وہ حقیقت تو شریعت نے لفظ امیر و امام میں مضمر رکھی ہے، یہ کیا معنی
 ہے کہ اگر لیڈر کا لفظ کہا جائے تو آپ اس کا استقبال کریں اور امیر و امام کا لفظ آجائے تو نفرت و شکار
 سے بھر جائے۔ کیا یہ وہی غلط نہیں ہے جس کو رافہ تاسیس اور رافہ تجدید کی اصطلاح میں ابھی بھی مرضی ہو
 ہوں۔ اس کو بھی چھوڑیے۔ آج وقت کی سب سے بڑی مہم اور ادائے فرض اسلامی کی سب سے بڑی ذمہ
 اور فیصلہ کن ٹھری ہے جو آزادی ہند اور مسند خلافت کی شکل میں ہمارے سامنے آگئی ہے۔ ہندوستان
 میں دین کر وں مسلمان ہیں جو اس وقت تک سرشارِ رغبت تھے اور اب آمادہ ہوئے ہیں کیا احاطت و
 احاطت غلطی کے بعد حفظ و تحیاتِ بلاد اسلامیہ اور آزادی ہندوستان کی راہ میں اپنا اولین فرض اسلام
 انجام دیں خدا رب تعالیٰ اس صورت حال میں بھی طریق کار کیا ہونا چاہیے اور ایسے وقتوں کے لئے آخر
 اسلام نے بھی کوئی نظام کار بتلایا ہے یا نہیں؟ یا وہ باوجود دعوتِ تکمیلِ شریعت اس قدر نامراد ہو گیا ہے
 کہ آج اس کے پاس وقت کی شکل و حیثیت کا کوئی عمل نہیں۔ اگر بتلایا ہے تو وہ کیا ہے؟ کیا محض انجمن دینی
 اور ہنگامہ مجلس آرائی یا محض اتباعِ رجال اور تقلیدِ اربابِ علم و تخمینہ میں اعلان کرتا ہوں کہ اس بارے
 میں راہِ شرعی صرف وہی ایک ہے اور جب تک وہ ظہور میں نہ آئے گی ہماری کوئی سعی و مشورہ نہیں ہو سکتی۔
 جو فتنہ آج یورپ سے اٹھا ہے پچھٹی صدی ہجری میں بھی اس کے سیلابِ بلاؤں کا رواجین سے اٹھے تھے اور
 تاتاریوں کے استیلا سے تمام عالمِ اسلامی تہ و بالا ہو گیا تھا۔ اس وقت بھی تمام بلادِ شریعہ اسلامی کا
 ہی حال تھا جو آج نظر آ رہا ہے لیکن اس مہم کے علمائے پہلے کام یہ کیا کہ جن بلاتواریوں کا قبضہ و استیلا
 ہو گیا تھا وہاں تنظیم و جماعت اور قیامِ شرع کے لئے ولایتِ مسلمین کے نصب و تقرر کا حکم دیا۔ اسی بنا پر
 فقہائے متاخرین کے یہاں اس کی تصریح پاتے ہو کہ کہ بلادِ مکرمہ کفار میں طلبِ مالِ مسلم واجب ہے۔
 شیخ الاسلام احمد بن تیمیہ نے انہی بلادِ محکومہ تاتاریوں کے لئے فتویٰ دیا تھا کہ وہاں کے مسلمانوں کو ابداً
 اس تغیرِ مرقائع نہیں ہونا چاہیے۔ ایک لمحہ کے لئے بھی بغیر کسی امام کے بسر نہیں کرنا چاہیے۔ یا تو وہاں سے
 ہجرت کر جائیں اور یا ایک امیر نصب کر کے اپنے فرائضِ شریعہ انجام دیں۔ فی الحقیقت احکامِ شرع کی
 دولت مسلمانانِ ہند کے لئے صرف دو ہی راہیں تھیں اور اب بھی وہی راہیں ہیں۔ یا تو ہجرت کر جائیں
 یا نظامِ جماعت قائم کر کے ادائے فرضِ امت میں کوشاں ہوں۔

حضرات! بعض اصحاب نے واضح دینِ مسند کی نسبت بھی شکوک و شبہات ظاہر کئے لیکن وہ صحابہ

سب اہل نظر و بصیرت کے نزدیک مالا بیجا لگے ہیں داخل ہیں اور اس لئے میں ان کے رد و نفی میں
آپ کا وقت ضائع نہ کروں گا۔ بعض حضرات مسئلہ کی صحت و شریعت تو تسلیم کرتے ہیں مگر اس کے لئے آمادہ
عمل نہیں کہ نفاذ میں مشکلات اور دشواریاں پیش آئیں گی۔ میں عرض کروں گا کہ بلاشبہ دنیا کے ہر عمل فہیم کی
طرح اس عمل کی راہ میں بھی مشکلات پیش آ سکتی ہیں۔ لیکن یہ آپ سے کس نے کہا ہے کہ آپ کی راہ عمل آسان
کا باغ اور جنتوں کا پیش کردہ ہے۔ آپ نے تو مشکلوں ہی کی طرف قدم اٹھایا ہے اور دشواریاں ہی کی طلب
کی ہے۔ آپ تو مولیٰ کی قسمت پٹنے کے لئے اٹھے ہیں اور تمام کفر ارضی کے ظلم و فسادات سے آپ کو مقابلہ پیش
ہے۔ اگر آپ مشکلوں سے گھبراتے ہیں تو اس مسئلہ پر کیا موقوف ہے؟ عمل و عزم سے ہی کنارہ کش ہو جائیے۔

تازہ پروردگار ہم نبرد راہ بدست
ما شقی شیوہ زندان بلاکش باشد

آپ نے خلافت اسلامیہ و جزیرۃ العرب کی خلافت و دفاع کا اعلان کیا ہے آپ ہندوستان
کی آزادی کے لئے بے قرار ہیں۔ یہ کونسی آسانیوں کی راہ ہے؟ کونسی پیہلوں کی تیج یہاں آپ کے لئے
تیار کی گئی ہے؟ آپ کفر ارضی کی۔ سب سے بڑی قاہر و جابر طاقت کے دہن آرز سے اس کا
نگلا ہوا لقمہ واپس لینا چاہتے ہیں۔ یقیناً تنہم جماعت کی راہ اس سے زیادہ دشوار نہیں ہے۔
حضرات! یاد رکھئے کہ آج آپ نے جس راہ میں قدم اٹھایا ہے وہ سراسر مشکلوں اور آزمائشوں
ہی کی راہ ہے۔ وہ چھوٹوں کی روش نہیں ہے کانٹوں کا دشت بے کنار ہے اگر آپ کے غور سے لذت زخم سے
آشنا نہیں ہیں تو مشکلات راہ کی شکایت نہ کیجئے بہتر یہ ہے کہ دیا و تحمل کے فرشتے پر بویٹے اور راہ کی زخم
و کاوش انہی لوگوں کے لئے چھوڑ دیجیے جو اس ذوق کے لذت شناس ہیں، اور حضرات! حق تو یہ ہے کہ
جس راہ کو آپ مشکل کہہ رہے ہیں اساری آسانیاں اسی میں پنہاں ہیں اور جس کو آپ نے سہل سمجھ رکھا ہے
مشکلوں اور دشواریاں کا وہی سرچشمہ ہے۔ مشکلیں انسان کے بنائے ہوئے طریقوں میں ہو سکتی ہیں۔ مگر
اللہ کی گھولی ہوئی فطری راہوں میں نہیں ہو سکتیں۔ وہاں دشواری ہے اور نہ کسی طرح کا نیت و ہرجا امت
اساری دشواری خود ہمارے نفس و غفلت ہی کی پیدا کی ہوئی ہے اور بلاشبہ جب تک اس سے ہمارا
پختہ کار نہ ہوگا کوئی عمل حق بھی ہم پر آسان نہیں ہو سکتا۔

حضرات! بعض حضرات کا بیان ہے کہ اس سے ممکن ہے کوئی نیا فساد اٹھ نہ اٹھتا ہو۔ میں عرض کروں
گا کہ اگر یہ طریقہ احکام شریعت سے ماخوذ ہے تو ہمارے سامنے یقین و برہان آ گیا اب کیا آپ نفس
کو چمک کر نہ مچھوڑ دیں گے؟ آپ کہتے ہیں کہ ممکن ہے کوئی فساد پیدا ہو جائے میں کہتا ہوں کہ اللہ اور

اور کے رسول نے بھی یقین دلایا ہے کہ فوز و فلاح حاصل ہوگی۔ پھر کیا شک ہے کہ آپ یقین کے مقابلے
کے لئے اٹھے ہیں۔ **بِئْسَ الْمُنَافِقُ الَّذِي يَخْدِعُ بَيْنَ الْيَمِينِ شَيْئًا**

حضرت اچھا ہے کہ یہ تمام مظاہر اس حقیقت کے ہیں کہ مدتوں کی غفلت اور ترک و بعد
کتاب و سنت کی وجہ سے ہمیں مقررہ ہو گئی ہیں۔ عزائم معدوم ہو گئے ہیں اور عزائم امور کی راہ سے ہم
سب ایک قلم ہوا آستانہ ہو گئے ہیں۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ سنت الہی وقت کی ہم کو سر کرنے کیلئے
اپنی عادت ہمارے کے مطابق سرگرم انبعاث و ظہور ہو اور توفیق الہی قیام حق اور مقام عزیمت دعوت
کے لئے ممکن ہو۔ غیب کے قلب کا انشراح فرماوے۔ یہ راہ اصحاب جزم کی ہے اور فاتحین جہد کی۔ ضعف
عریق اور در ماند گاہ راہ کا یہاں گزارہ نہیں ہو سکتا۔ آج ایک ایسے عازم امر کی ضرورت ہے جو
کے سرو سامان کو نہ دیکھے بلکہ وقت اپنے سارے سامانوں کے ساتھ اس کی راہ تک رہا ہو۔ مشکلیں اور
کی راہ میں غبار و خاکستریں کراڑ جائیں اور دشواریاں اس کے جولان قدم کے نیچے خس و خاشاک بن کر پس ہائی
وہ وقت کا خالق و مالک اور زمانہ اس کی جنبش لب پر حرکت کرے۔ اگر انسان اس طرف سے گردن موڑیں
تو وہ خدا کے فرشتوں کو بلدے۔ اگر دنیا اس کا ساتھ نہ دے تو وہ آسمان کو اپنی رفاقت کے لئے نیچے
آتا رہے۔ اس کا حکم شکوۃ نبوت سے ماخوذ ہو۔ اس کا قدم منہاج نبوت پر استوار ہو۔ اس کے قلب
پر اللہ تعالیٰ حکمت رسالت کے تمام اسرار و غوامض اور معالجات اقوام اور طبابت عہدہ و ایام کے
تمام سرائر و قضا یا اس حرج کھول دے کہ وہ سرف ایک صحیفہ کتاب و سنت اپنے ہاتھوں میں لے کر
کی ساری مشکلوں کے مقابلہ اور ارواح و قلوب کی ساری بیماریوں کی شفا کا اعلان کرے۔ **وَمَا**
وَالِدَ عَلَى اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ

حضرات ۱۹۱۴ء کے یں و بہار قریب۔ الاختتام تھے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے
حقیقت اس عاجز پر منکشف کی اور مجھے یقین ہو گیا کہ جب تک یہ مقدمہ حل نہ ہوگا ہماری کوئی سعی و
جستجو کامیاب نہ ہوگی۔ چنانچہ اسی وقت سے سرگرم سعی و تدبیر ہو گیا۔ حضرت مولانا محمود حسن
میری ملاقات بھی دراصل اسی طلب و سعی کا نتیجہ تھی۔ انہوں نے پہلی ہی صحبت میں کامل اتفاق ظاہر فرمایا
تھا اور یہ معاملہ بالکل صاف ہو گیا تھا کہ وہ اس منصب کو قبول کر لیں گے اور ہندوستان میں نظم و انضام
کے قیام کا اعلان کر دیا جائے گا۔ مگر افسوس ہے کہ بعض زوردار نے اس شخص کے مشورہ سے مولانا نے
اپنا ملک ستر قاز کا ارادہ کر دیا اور میری کوئی منت و سماجت بھی انہیں سفر سے باز نہ کر کے سکی۔ اس
بعد میں نظر بند کر دیا گیا۔ لیکن یا ہم نظر بندی میں بھی اس کی فکر و تبلیغ سے غافل نہ تھا۔ چنانچہ صوبہ بہار

کے بعض اجاب و تفسیر کو اسی زمانے میں اس طرف توجہ دلائی گئی اور وہاں ابتدائی بنیاد اس کی ڈال دی گئی۔ اسی زمانے میں میرے عزیز و رفیق مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب رانچی میں ایک سے ملے تھے اور اسی وقت سے سنی و بدہر میں مشغول ہو گئے تھے۔ جنوری ۱۹۳۰ء میں جب یہاں ہوا اور موجودہ تحریک تحفہ کی تنظیم شروع ہوئی تو اس وقت بھی میں نے بار بار کوششیں کیں اور تمام کارکن طبقہ کو اس طرف توجہ دلائی مگر حالات موافق و مساعد نہ ہوئے اور مجھے مجبوراً انہی اصلاحات پر قیامت کرینی پڑی جو اس تحریک کے اندر رہ کر میں انجام دے سکتا تھا۔ گزشتہ موسم گرام میں جب اس طرف سے ایک کمی ہو گئی کہ تمام ملک کے لئے کوئی متفقہ و متحدہ نظم قائم ہو تو پھر یہ ارادہ کیا اقلہ صوبہ و انتظام کا کام شروع کر دیا۔ چونکہ صوبہ بہار میں تین چار سال سے ابتدائی بنیاد کام کر رہی تھی۔ اس لئے سب سے پہلے اسی کی طرف توجہ ہوئی۔ اور میں نہیں جانتا کہ کن لفظوں میں حضرت علامہ جبار کو مبارک باد دوں کہ انہوں نے سبقت بالخیرات کا مقام ملے حاصل کیا اور جمعیت العلماء بہار کے جلسہ میں تین سو مجمع ملنے سے بالاتفاق اپنا امیر شریعہ منتخب کر لیا۔ اسی کے بعد ارادہ تھا کہ فوراً دوسرے صوبوں میں بھی کام شروع کر دیا جائے لیکن یکایک بعض ضرورت نے اس مسئلہ کی نسبت اخبارات میں قیل و قال شروع کر دی اور بلا ضرورت علامہ کے ملت کا انتظام مرام میں بصورت اختلاف و تبدل نمایاں کر دیا گیا۔ یہ چیز مجھ کو اس کام سے ایک لمحہ کے لئے بھی نہیں روک سکتی تھی مگر جب میں نے دیکھا کہ اب یہ مسئلہ منظر عام پر آچکا ہے اور جمعیت العلماء اس کا آخری اور قطعی فیصلہ کر سکتی ہے۔ تو یہی مناسب معلوم ہوا کہ اس جمعیت کے نمائندے کر کے بافضل خود سبکدوش ہو جاؤں۔ چنانچہ ارکان جمعیت کی ایک خاص مجلس شوریٰ منعقدہ دہلی میں یہ مسئلہ پیش ہو کر بالاتفاق منظور ہوا اور اب اس کا آخری فیصلہ اس اجلاس کے ہاتھ میں ہے۔

انوار اکادمی پربت خطبات ابوالکلام آزاد اور انجمن ترقی اسلام آباد

خطبہ صدارت از مولانا ابوالکلام آزاد - (تقریری)

حضرات! مجھ کو اس موقع پر جو معروضات آپ کی خدمت میں پیش کرنا تھیں، خاص طور پر امر کیا گیا کہ میں اپنی عادت کے خلاف اس سے قلب بند کروں۔ یہ جس قدر بھلی حصہ خطبہ کا تھا اگرچہ ایک حد تک لمبی اور بد ذوقی سے سنا گیا لیکن بہر حال میں آپ کا مشکور ہوں کہ آپ نے یہ تمام حصہ سن لیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان متفرق داستانوں کے سننے کے بعد جو مختلف طرق رہ چکے ہیں اس کا ایک سرسری خاکہ آلی ہوگا اب اس کے بعد اس امر کی ضرورت تھی کہ دوسرے ٹکڑے کی جانب توجہ ہوتی کہ جو اگرچہ جمعیت العلماء کے عظیم مقصد میں داخل نہیں ہے۔ لیکن فی الحقیقت وقت کا یہ عظیم الشان مسئلہ ہے جو نہ صرف جمعیت العلماء بلکہ عالم اسلام کے لئے ہر قائل لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے لئے بلکہ ہر انسانیت دوست اور انسانیت پسند انسان کے لئے جو مسئلہ سب سے زیادہ اہمیت رکھتا تھا وقت کا مسئلہ تھا اور ضرورت تھی کہ اس کی جانب میں متوجہ ہوتا اور اس بارے میں بھی جمعیت العلماء کے مقاصد کو ملحوظ رکھتے ہوئے وہ آپ کے سامنے میں پیش کرتا۔ لیکن اب اس وقت جلسہ کا زیادہ بہتر زیادہ مستعد حصہ اس خطبہ میں صرف ہو چکا ہے اور جلسہ کی موجودہ حالت اس کے لئے متحمل نہیں ہے کہ اب میں اس ٹکڑے کو زیادہ صراحت و تفصیل کے ساتھ عرض کر دوں لیکن چند ضروری

فکرے ہیں جن کو اختیار کے ساتھ میں چاہتا ہوں کہ آپ کے گوش گزار کر دوں۔

اس وقت میری آپ کے اس مجمع کے مقابلے میں حیثیت کیا ہے؟ میں اس وقت آپ کے سامنے ایک واعظ، ایک داعی، ایک مقرر نہیں ہوں۔ اس لئے یہاں نہیں کھڑا ہوں کہ آپ کے کانوں و ذہنوں کے لئے تاشہ نبوں میرا کام ایک خاص فرض کا ادا کرتا ہے۔ لوگوں کے حسن ظن نے مجھے اس پر کھڑا کر دیا ہے۔ میرا فرض یہ ہے کہ جمعیتہ العلماء کے تعلق کو ملحوظ رکھتے ہوئے جن خیالات کا اعلان ہونا چاہیے وہ عرض کر دوں۔ اس وقت اگر آپ واعظانہ صحبتوں کا وقت لے کر آئے ہوئے ہیں تو اس کا بہترین وقت آپ کے سامنے آنے والا ہے۔ اس وقت جو بیان آئے گا وہ ادائے فرض ہے۔ سب سے پہلے جو مسئلہ اس سلسلے میں ہمارے سامنے آتا ہے وہ وہی مسئلہ ہے جو تہاری زبانوں پر نہیں بلکہ تمہارے دلوں کے صفحات پر نقش ہے یعنی مسئلہ خلافت۔ مسئلہ خلافت کا تعلق، اس کی اہمیت، اس کے متعلق عمل میں مسلمانوں کے اوپر ان کا وجوب، مسلمانوں کے لئے ان کی ضرورت نہ صرف ضرورت بلکہ ایمان و کفر کے امتحان کا۔ ان کے لئے پیدا ہو جانا۔ ان تمام پہلوؤں کو نہایت تشریح کے ساتھ گذشتہ دو سال کے اندر میں بیان کر چکا ہوں اور میں نہ چاہوں گا کہ وہ دہرائی ہوئی داستان پھر آپ کے سامنے دہرائوں۔

وقت کے حالات اس امر کا ضرور داعیہ رکھتے ہیں کہ اس امر کو ظاہر کر دوں کہ خلافت کے متعلق مسلمانانِ عالم اور علی الخصوص مسلمانانِ ہند کے مطالبات شرعی کیا تھے، تاکہ ایک مرتبہ ان مطالبات کا اعادہ موجودہ حالت کے اعتبار سے اس امر کا فیصلہ کر لے کہ ہمارے مطالبات کیا ہیں اور ان مطالبات کی صورت و نوعیت کیا ہے اور وہ دنیا کے ہر طرح کے خیالات سے ہر طرح کی مفاہمت سے سمجھوتوں سے بالکل بالاتر ہے کسی طرح کی گنجائش باقی نہیں ہے۔

مسئلہ خلافت کے سلسلے میں اس صحبت میں مجھے کو جو کچھ عرض کرنا ہے وہ یہ ہے کہ مسئلہ خلافت کے متعلق جو ہمارے مطالبات تھے اس میں نہ تو کچھ گھٹا سکتے ہیں نہ بڑھا سکتے ہیں۔ نہ کوئی قدم پیچھے ہٹا سکتے ہیں، نہ دھنسنے جاسکتے ہیں، نہ بائیں، اس میں کسی طرح کا سمجھوتہ یا مفاہمت کا سوال نہیں ہو سکتا۔ اس بارے میں مسلمانوں کے مطالبات یہ تھے کہ جزیرۃ العرب کو غیر مسلم اثر سے بالکل پاک کر لینا چاہیے۔ جزیرۃ العرب کے متعلق ہمارا یہ اعلان تھا کہ جزیرۃ العرب صرف حرمین کا نام نہیں ہے بلکہ عراق کا دو تہائی حصہ بھی حسب جغرافیہ اس میں داخل ہے اس لئے عراق کی سرزمین البصرہ کا علاقہ اور بغداد کا علاقہ جزیرۃ العرب میں داخل ہے جس وقت تک انگریزوں کا اثر جزیرۃ العرب کی ایک چوتھائی پر باقی رہے گا، مسلمانانِ عالم کے لئے ناممکن ہے کہ وہ ایک لمحہ کے لئے صلح و سمجھوتہ کا ہاتھ برتن کو نہٹ

کی طرف بڑھ سکیں جس وقت ایک چپہ زمین پر، ایک اپنی زمین پر اتنے حصہ پر کہ جتنے حصہ میں عراق کے اڈے والے گرد و غبار کا ایک ذرہ آسکتا ہے اگر انگریزی حکومت کا بلا واسطہ ہاتھ باقی رہے، یہ مسلمانوں کے لئے آسان ہے کہ بھجوروں کے ساتھ، سانچوں کے ساتھ صلح کر لیں۔ پہاڑوں کے غاروں اور بھٹوں میں چلے جائیں۔ وہاں دہندوں کے ساتھ صلح کر لیں، مگر یہ ممکن نہیں کہ انگریزوں کے سامنے صلح کا ہاتھ بڑھائیں۔

جزیرۃ العرب کے بعد مسئلہ خلافت کے مطالبات کیا ہیں؟ وہ بھی آپ کو یاد ہیں۔ وقت کی ضرورت کو دیکھتے ہوئے میں اس امر کی ضرورت سمجھتا ہوں کہ وہ بھی آپ کو یاد دلاؤں۔

دوسری اہم چیز ہمارے سامنے فلسطین کی وہ سرزمین ہے جس کی تحریم ہمارے لئے ویسی ضروری ہے جب تک کہ اس کا ایک چپہ بھی غیر مسلم اثر میں باقی ہے اس وقت تک محال ہے کہ ہمارے واسطے کسی صلح یا مقاومت کا دروازہ کھل سکے۔ اس وقت ان دفعات کی تشریح نہ کروں گا جو خلیفۃ المسلمین پر بصورت شرائط عامہ کے لئے یا خلافت کے ان حقوق پر جس وقت تک ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی باقی ہے اس وقت تک مسلمانان ہند کے لئے محال قطعی ہے کہ وہ صلح کا اتفاق کا کوئی ہاتھ بھی اس کو سنٹ کی طرف بڑھا سکیں۔ یہ بھی کہے دیتا ہوں کہ اب جبکہ حالات نے پٹا دکھایا، واقعات نے اپنا درق اٹا اور حضرت غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی فوجوں نے یقیناً موجودہ جنگ کے میدان ہی کو نہیں بلکہ وسط ایشیا کے میدان کو ہمیشہ کے لئے فتح کر لیا تو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہمارے سامنے بڑا بڑا طرح کی چیزیں لائی جاتی ہیں اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ آج مسلمانوں کے مطالبات خلافت کے لئے سب سے زیادہ اہم چیز تحریریں اور سمرنا ہے۔

لیکن میں اس وقت اس امر کا اعلان کر دینا چاہتا ہوں کہ سمرنا اور تحریریں کا میدان فی الحقیقت وہ دونوں ایسے میدان تھے کہ اس کا فیصلہ ہو سکتا تھا۔ اس کی بنیاد یہ تھی کہ فی الحقیقت تمام مسئلہ خلافت میں یہ ظلم اتنا نمایاں اور آشکارا ہوا تھا کہ بار بار مقررین خلافت اپنی تقریروں میں ذکر کیا کرتے تھے۔ یہ دونوں علاقے یونان کو دلانے گئے۔ یونان فریق جنگ نہ تھا۔ جنگ سے اس کا تعلق نہ تھا۔ اس کو بار بار نمایاں کر کے پیش کیا جاتا تھا لیکن اس سے یہ مقصد نہ تھا کہ مطالبات خلافت میں اس کی اہمیت بقا پر دیگر معاملات کے ہے۔ میں اس امر کا اعلان کر دینے کے لئے تیار ہوں کہ سمرنا اور تحریریں کو غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی فوجوں کی فوج پر بھجور دیئے۔ ہمارا مطالبہ جزیرۃ العرب فلسطین اور شام کے لئے ہے۔ بہت افسوس کے لئے ہے اور ان شرائط کے لئے ہے جو پائیدار خلافت کے لئے مانگے گئے۔

مسئلہ خلافت کے متعلق جو عرض کرنا تھا، وہ چند اقسام سے تھا۔ آپ نے گوش گزار کر دیئے۔ میرے
 فراتین میں سے ایک نہایت اہم فرض یہ بھی ہے کہ ایک دوسری جانب بھی کچھ نہ کچھ اشارہ کروں۔
 میرا مقصد وہ حادثہ ہے کہ جس حادثہ کو آپ میں سے تقریباً تمام اخبارین اور باخبر حضرات مختلف
 اخبارات میں پڑھ چکے ہوں گے۔ میرا مقصد جنوب ہند سے مدراس و مالابار کے اس حادثہ سے ہے جس کے
 متعلق عریح طرح کے نتائج و حالات آپ کے سامنے آچکے ہیں اس موقع پر مجھے علماء کے اس معنی میں یقیناً
 اپنا فرض محسوس کرتا ہوں کہ پوری ذمہ داری کے ساتھ اس واقعہ کی نسبت احکام شرع کی رو سے جو ہمارا
 اعلان اور مسئلہ ہے اس اعلان کو اختصار کے ساتھ میں بیان کر دوں تاکہ اس کے متعلق نہ کسی عریح اخفا ہے
 نہ غلط فہمی رہے اور نہ پیچیدگی باقی رہے۔ اس واسطے آپ مجھے اجازت دیں گے کہ مولادوں کے متعلق کچھ
 عرض کر دوں۔

میں اس وقت اس بحث میں پڑنا نہیں چاہتا کہ جو واقعات ہوئے، اس کے محل کیا ہیں اور جو دنیا
 اس وقت تک ہمارے کانوں سے گرا چکی ہیں اس کی صداقت کیا ہے۔ اس تک وہاں کے حالات تاریکی
 میں ہیں اس کی روشنی ہم تک نہیں آئی۔ ایک واقعہ ہمارے سامنے آتا ہے اور ایک پہلو کو نمایاں کرتا ہے
 مدراس میل کا نام نہ گار ایک واقعہ نکلتا ہے اس سے دوسری صورت ہمارے سامنے نمایاں ہوتی ہے
 حقیقت میں اور صداقت میں اور ان واقعات میں ایسی صورت حائل ہے کہ وہاں کے اصلی حالات کو
 ہمارے سامنے نہیں آنے دیتی۔ آپ اس امر کا فیصلہ کر لیں کہ اس حادثہ کے متعلق آپ کی رائے کیا ہے
 میں جو کچھ عرض کروں گا کہ وہ اس قدر صاف اور واضح ہے کہ آپ میں سے کسی کو اس سے متفق ہوتے ہوئے
 تامل نہ ہوگا۔

وہ چیزوں کے متعلق میرا فرض ہے کہ میں صاف صاف اعلان کر دوں پہلی چیز وہ واقعہ ہے کہ جو
 وہاں رونما ہوا یعنی وہ لڑائی، وہ جنگ، وہ فساد، وہ تشدد کہ جو وہاں واقع ہوا ہے اور اس وقت تک
 اصلیت ہمارے سامنے موجود نہیں ہے۔ یہ خبر بھی بار بار بیان کی گئی ہے کہ مولادوں نے وہاں انگریزی حکومت
 سے لڑائی کی تلوار اٹھائی۔ اس کی عدالتوں اور اس کی حکومتوں سے لڑائی کی۔ اور یہ جو انہوں نے
 شہر زنی کی یہ واقعی انہوں نے خلافت کا نام لے کر کیا اور اس اعلان کے ساتھ کیا کہ خلافت کے مسئلہ
 سے جو فرض ہم پر عائد ہوتے ہیں ان کی وجہ سے ہم نے تلوار اٹھائی۔ میں نہیں جانتا کہ وہاں کے اصل واقعات
 کیا ہیں مگر بالفرض یہ واقعہ صحیح ہو اور وہاں کے مولادوں نے یہ کیا ہو تو ہمارے واسطے یہ باطل صاف اور
 ہر طرح کے شبہ سے پاک ہے۔

فی الحقیقت اسلام کا نظام شرعی یہ ہے کہ جب مسلمانوں کے عام علماء مسلمانوں کے علمائے اہل اسلام کے عام اہل علم و فضل بنیں ہو کر ایک فیصلہ کر دیں اور اس فیصلہ کا اعلان کر دیں تو پھر مشہور تمام مسلمانوں کے لئے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ اس فیصلہ کو جمیعت کا فیصلہ سمجھیں جمیعت کے ساتھ ہیں اور اس سے قدم نہ ہٹائیں۔ ہندوستان میں ہم تختی سے کوئی نظام شرعی جماعت اور قوم کے لئے نہیں ہے۔ ایسی حالت میں فی الحقیقت اگر حسبِ اہمیت کے فرض کو ادا کرنے کا کسی جماعت کو حق حاصل ہے تو وہ علماء کی جماعت ہے۔ اہل صبریت کہ مراد سے ہے اور ان تمام لوگوں کی جماعت ہے جس کو اسلام اپنے یہاں اسبابِ عمل و قصد کے نام سے مہم کر رہا ہے جو وہ خلافت کی جماعت ہو یا جمیعت العلماء کی مقدس جماعت۔ اس جماعت کے کمال خود مگر کے بعد تمام جماعت و شخص کے بعد اس امر کا فیصلہ کیا اور اعلان کر دیا کہ اس وقت ہم نے اپنے فرائض شرعی کے انجام دینے کے لئے مطالباتِ خلافت کے پورا کر دینے کے لئے جو راہ اختیار کی ہے یہ راہ با قتل کئے اور جنگ کئے ہے۔

میں نے وہ الفاظ نہیں کہا جو تہذیبی زبان پر جاری ہونا چاہئے یعنی تشدد و یا عدم تشدد۔ اس امر کا انہوں نے فیصلہ کر دیا کہ مسلمانوں نے اپنے فرائض شرعی کی انجام دہی کے لئے جو طریقہ اختیار کیا ہے یہ وہ ہے کہ جن کو حکم اللہ کے ساتھ جو کسی قتل کے با کسی ایسی حرکت کے جو لڑائی کی ہو سکون اور امن کے ساتھ اس راہ کو طے کر رہا ہے۔ میں اس کے داخل پر بحث نہ کروں گا۔ اگر وقت نے موقع دیا تو میں لوگوں کو اس کی تشریح کیا ہے۔ اب تمام حقیقتیں آپ کے سامنے منکشف ہو گئیں۔ پھر جب مسلمانوں کی بڑی سے بڑی ذمہ دار جماعت جو جو ملکتی تھی اسلام شہداء کے روبرو سے وہی جمیعت العلماء ہے۔ اس نے یہ راہ عمل قرار دی کہ مطالباتِ خلافت پورا کرنے کے لئے مسلمانوں کو جو طرزِ عمل اختیار کرنا چاہیئے وہ لڑائی کو نہیں قتال کا نہیں ہے، جنگ کا نہیں ہے۔ خونریزی کا نہیں ہے بلکہ اس کو امن و سکون کے ساتھ طے کرنا چاہیئے۔

پھر جمیعت العلماء کو یہ فیصلہ تھا کہ اس نے جو بڑی سے بڑی جماعت ملک میں ہو سکتی ہے جس وقت اس امر کا اعلان کر دیا تو میں اس کو اسلام شرع کے روبرو سے بتانا چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کی کسی جماعت کسی گوشہ ملک کو خواہ وہ دنیا کا یا بعد از موت کا کوئی گوشہ جہاں مسلمان بستے ہوں اور شریک ان کی جماعت کو اس فیصلہ کی اطلاع ہو چکی ہو۔ مگر ہم شرمیہ کی رو سے اس اعلان کے بعد جائز نہیں ہے کہ اس جماعت نے فیصلہ دیا ہے کہ ہم کو باہر نکالنے اور اس طرزِ عمل کو اختیار کرنے کے جس طرزِ عمل کو مسلمانوں نے جمیعتِ خلافت کو کیا ہے۔ اس لئے میں اس اعلان کو رد کرتا ہوں کہ اگر وہ لوگوں نے خلافت کے مقصد کو لئے انہوں نے قتال اور جنگ کی تو ان کا یہ عمل اس جماعتی فیصلہ کے خلاف تھا جو ہندوستان کے علماء نے کیا ہے۔

اس سے یقیناً ان کو درست کی جاسکتی ہے کہ ان کو کسی حالت میں یہ حق نہ تھا کہ وہ ہندوستان کے جماعتی فیصلہ سے قدم بڑھ سکیں اور ہندوستان کے کسی گوشہ کو اس امر کا اختیار نہ ہو گا کہ مسلمانوں کی جماعت سے جو فیصلہ کر دیا ہے اس سے روگردانی کریں۔ لہذا اس کا اصول ہم کو معلوم ہے اس کا معیار ہم کو معلوم ہے بحیثیت جماعت کے جو عمل انہوں نے اختیار کیا، جو کسی نبوی کے یہ کھلی ہوئی چیز ہے کہ جب بیت المقدس نے فیصلہ کر لیا تھا کہ مسیحیت نہ قبول کی جائے، خواہ سرور ماہان نہ ہونے کی وجہ سے۔ جب انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو راہ ہم کو اس وقت اختیار کرنا ہے وہ تلوار کی نہیں ہے بلکہ درحقیقت میں جن کے ذریعہ سے اس مقصد کو ڈھونڈنا چاہیے جب مسلمانوں کا متفقہ فیصلہ یہ ہوا تو مسلمانوں کو یہ جائز نہ تھا کہ اس سے قدم باہر نکلیں۔ اگر انہوں نے قدم باہر نکلا تو انہوں نے ترک جماعت کیا۔ اس کے لئے ہم ان کو درست کر سکتے ہیں۔ سرزنش کر سکتے ہیں۔ ان کے اس ترک جماعت سے جماعت کو نقصان پہنچا ہے تو ہم شرع کی رُخ سے ان کی تعزیر کی جاسکتی ہے۔ بلاشبہ اس اعتبار سے یہ کھلی ہوئی چیز ہے۔ یہ حقیقت ہر شخص کو معلوم ہے کہ خلافت کے مطالبات کی رو سے اور جماعت کے مقاصد کو اگر ترک کر دیئے جب تک ہندوستان کے مقاصد کی رو سے ہندوستان کے مسلمانوں کا فرض تھا کہ وہ اس کی راہ میں قتال کے لئے اٹھیں اور اپنی لاشوں کو قربان کر دیں۔ اگر یہ سمجھ کر کہ ہم اس کو احکام شرع کی رو سے جہاد فی سبیل اللہ کر رہے ہیں تو یہ ایک گھل جھل ہوئی حقیقت ہے کہ ہم اس کو نہ نہیں کہہ سکتے۔ اس وقت فتنہ عمل سے کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن بحث یہ ہے کہ جن حالات میں داخل کیا گیا اس کے اعتبار سے اس کے احکام کیا ہیں؟ ہر شبہ شریعت نے جو روشنی ہمارے سامنے پھیلائی ہے، ہم دیکھ سکتے ہیں کہ ظہار کا فیصلہ اس کے خلاف تھا۔ اس وقت جو راہ ہم نے اختیار کی ہے یہ تلواروں کی نہیں ہے جب انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا تو مالابار کے مسلمانوں کو یہ حق نہ تھا کہ وہ جمعیت کے التزام کو ترک کر دیں اگر انہوں نے ایسا کیا تھا تو ان کو سرزنش کی جاسکتی ہے لیکن حقیقتاً ان واقعات کی بارگاہ ہونا ہوئے ہیں۔ اس کے متعلق میں صحیح حالات نہیں بتا سکتا۔

بعض لوگوں کی طرف سے بیان کیا گیا کہ مولانا مسلمانوں نے جو کچھ کیا، بھلا ان کے ایک بات یہ بھی بیان کی گئی کہ اس سب سے پہلے ہندوؤں پر جبر کیا اور جبراً ان کو مسلمان بنایا۔ پھر واقعات ہمارے سامنے نہیں یہ چیز جو ہمارے سامنے پیش کی گئی، جیسوں افسانے میں جو اس کے خلاف ہمارے پاس پہلے چکے ہیں خود میرے پاس متعدد خطوط مالابار سے آچکے ہیں۔ تھوڑی دیر کے لئے مان لیا جائے کہ یہ واقعات صحیح ہیں تو ہم کو چاہیے کہ جو ہمارے اعتقادات ہیں وہ فتنہ نہ ہوں۔ ہمارا کھلا ہوا آشکارا انداز یہ ہے کہ ہم کو چاہئے کہ ہم بیان کر دیں کہ ہمارا مقصد کیا ہے، جیسا کہ ہمارے بہت سے علماء نے شائع کیا ہے ہر شخص متفق ہو گا

کہ اگر ان کے مسلمانوں نے اپنے دل کا قیام رکھنے کے لئے ظلم جبر کر کے ان کو مسلمان بنانا چاہا ہے تو ہم میں سے ہر شخص جس کو شریعت کا علم ہے اس کا اعلان کر گیا کہ انہوں نے ایسا کیا ہے تو ان کا یہ کرنا شریعت پر عمل نہیں ہے بلکہ شریعت کی توہین ہے۔ شریعت نے کبھی حکم نہیں دیا ہے کہ جبراً مسلمان بنایا جائے جس پر شریعت نے جبر کیا تھا ان کے لئے جبریہ کی راہ رکھی تھی جن حالات میں یہ کیا گیا ہے اس بے فائدہ کوشش کے لئے کسی طرح کوئی شخص نہیں کہہ سکتا کہ ایک لمحہ کے لئے ان کا یہ فعل اسلامی فعل تھا مسلمان اس عمل کی تائید کرتے ہیں کہ ان کے جس جبر سے ظلم سے بشرطیکہ جبر ہوا ہو، ہندوستان کے کسی مسلمان کو دلی ہمدردی نہ ہوگی۔ ہمدردی ہندوستان ہی اسباب پر نہیں جو حق ہیں۔

اس کے بعد اگرچہ مطالبات بے شمار ہیں، لیکن ابھی میں نے لکھا ایک چیز کہہ دی ہے قبل اس کے کہ میں اپنے نظریات کو ختم کروں بات ہوں کہ ایک غلط فہمی جو عام طور پر پھیلی ہوئی ہے ائمہ تشیع میں نہیں فعل میں نہیں لیکن غلطوں میں، اختصار کے ساتھ اس غلط فہمی کا ازالہ کر دوں۔

تشدد و عدم تشدد یہ دو چیزیں ہیں کہ جو اس وقت ہمارے سامنے آئی ہیں اور جن کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ہم نے عدم تشدد کی راہ اختیار کی ہے، نیز یہ بھی بار بار کہا جاتا ہے، بطور ایک مسلم عقیدہ کے کہ اگرچہ بحیثیت مسلمان ہونے کے مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ وہ تشدد کریں، لیکن وقت کی ضرورتوں کو دیکھ کر انہوں نے اس عقیدہ کو طسوی کر دیا ہے۔ اس بارے میں چند الفاظ عرض کروں گا۔ اگرچہ وقت کوتاہ ہے اور معنی تفصیل کی ضرورت ہے، اتنی گنجائش نہیں ہے۔

سب سے پہلے میں یہ چیزوں کا کہ فی الحقیقت تشدد اور عدم تشدد کی لفظی ترکیب جو اختیار کی گئی یہ ترکیب ہی غلط ہے، اگر تشدد سے مقصود ہے تشدد لغوی۔ تو میں آپ سے کہتا ہوں کہ اسلام نے کبھی حالت میں ایک لمحہ کے لئے مسلمانوں کی کسی جماعت کو کسی فرد کو تشدد کا حکم نہیں دیا ہے۔

تشدد کے معنی میں ظلم کے، اصراف و اتلافات حق کے، پھر کیا ایک لمحہ کے لئے بھی اسلام نے ظلم کا حکم دیا ہے؟ اصراف کا حکم دیا ہے، بے جا زیادتی کا حکم دیا ہے۔ اسلام نے ان میں کسی ایک چیز کا حکم نہیں دیا۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر تشدد سے مقصود یہی ہے کہ جو معنی اس کے ہیں، زیادتی کرنا، سختی کرنا تو میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ ایک منٹ کے لئے بھی اسلام نے کسی حالت میں زیادتی و سختی کی جائز نہیں دی۔ ایک اور چیز ہے جس کی اسلام نے اجازت دی ہے، زیادتی نہیں ہے، ظلم نہیں ہے، ارپٹ نہیں ہے بلکہ وہ دوسری چیز ہے اس کا نام ہے جنگ، قتال، لڑائی۔ یہ ایک ظلم عمل ہے جس کے شرائط ہیں، حالات ہیں جو اس لئے نہیں ہیں کہ ظلم کو قائم کرے زیادتی کرے، سختی کرے بلکہ اس لئے ہے کہ

عزت و اصل کو دنیا میں قائم کرے۔ بلاشبہ اسلام نے، شریعت نے جنگ کا حکم دیا ہے جس طرح انسان کی فطرت اور تہذیب و تمدن کا بنیادی اصول ہے۔ میں ایک منٹ کے لئے بھی تسلیم نہ کروں گا کہ اس نے تشدد کا حکم دیا ہے جنگ دوسری چیز ہے، خونریزی، مار پیٹ اور قتل و غارت دوسری چیز ہے اسلام نے اس چیز کا حکم بھی نہیں دیا ہے جس کو خونریزی سے تعبیر کرتے ہو اس واسطے کہ وہ یہ حقیقت پیش کرتا ہے کہ دنیا میں خدا کی عبادت پرورداری کو قائم کرنا ہے۔ لیکن دنیا میں ایک لمحہ کے لئے خدا کی محبت قائم نہیں رہ سکتی جب تک محبت مٹنے والے دنیا میں باقی ہیں۔ دنیا میں خدا کا عدل قائم نہیں رہ سکتا جب تک کہ عدل کے مٹانے والے دنیا میں باقی ہیں۔ اس واسطے عدل کے قیام کے لئے محبت کے قیام کے لئے، نوع انسانی کی عالم گیر اخوت کے قیام کے لئے ضرورت ہے کہ جنگ کا وجود، دہشت گردی کا وجود، قتل کا وجود ہو جو خدا کی زمین کو پاک کرنا چاہتا ہے۔ جنگ کا وجود دنیا میں ظلم کے لئے ہے بلاشبہ ان کے وجود کی گندگی سے زمین کو پاک کرنے کے لئے ضرورت ہے کہ تموار بھی ہو اور وہ شرفی بھی ہو جو انسانوں کے خون سے تموار پر جمتی ہے۔

ہم کو اس سے انکار نہیں کہ اسلام نے جنگ کی اجازت دی ہے، لیکن خاص شرائط کے ماتحت جس طرح کہ دنیا کی تمام قوموں نے، دنیا کے ملحقہ نے تو لاؤ فعلاً تقریباً دنیا کی تمام قوموں اور تمام جمہوریتوں نے اس چیز کا احترام کیا ہے اس بنا پر تشدد اور عدم تشدد کا جو استعمال کیا جا رہا ہے اور جن معنوں میں استعمال کیا جا رہا ہے ان معنوں میں کسی طرح یہ استعمال صحیح نہیں۔ تشدد تو اسلام کے نقطہ فکر سے کسی حالت میں جائز نہیں، اسلام کے نزدیک تو بجز عدل کے کوئی فعل انسان کا جائز نہیں ہو سکتا۔ تشدد کا حکم اسلام نے کسی حالت میں نہیں دیا ہے۔ جنگ کا حکم دیا ہے جب کہ جنگ عدل قائم رکھنے کے لئے ہو۔ ہم کو معلوم ہے کہ کبھی قتل کرتا ہے اور ایک ڈاکو بھی، بیچ قتل کرتا ہے چائسی کے تحت پر، ڈاکو قتل کرتا ہے مظلوم انسانوں کے بستر پر، لیکن دنیا کی تعریف کرتی ہے اور ڈاکو پر لعنت کرتی ہے۔ حالانکہ دونوں نے قتل انسان کا کیا ہے لیکن ایک نے جو قتل کیا ہے زیادتی کے لئے اور دوسرے نے جو قتل کیا ہے وہ دفع تشدد کے لئے عدل کے قیام کے لئے، انسانی حقوق کی صفات کے لئے جنگ کو جائز رکھا ہے اس کے لئے تشدد کا طریقہ صحیح نہیں ہے۔

اب یہ دیکھو کہ ان ایہائے کفر سے مقصود واقعی جنگ ہے۔ لڑائی ہے، لیکن اب اس بارہ میں عالمی دھڑلے میں کیا ہے، اس بارہ میں میں یہ حقیقت واضح کرنا چاہتا ہوں کہ اب اس سے کوئی فرق نہیں ہے۔ کبھی ہم اس میں اپنے اعضاء کے اعضاء، دارا گین نے اس اور کا اعلان محض کسی شخص کے لئے کیا ہے کسی دہشت گردانہ حرکت کی بنا پر کیا ہے، اگر ایک لوگ کے لئے بھی اب اس سے کسی کو خیال نہ ہو تو آپ پر واضح ہو جائے

کہ آپ کا خیال ایک لمحہ کے لئے بھی درست ہو تو مسلمانوں کے لئے کسی ایسے عمل کے ترک کا مستحسن ہونا فوری ضرورت ہے۔
کوئی تعداد عمل نہیں ہو سکتا۔ اگر مسلمان شریعت کی کسی تعلیم کو محض چند انسانوں کی خوشنودی کی خاطر ایک طرف
کیلئے ہی چھوڑ دیں، ترک کر دیں کوئی اس طرح کا سمجھوتہ کر لیں۔ مفاہمت کر لیں تو آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ
یہ عمل اسلامی عمل نہیں ہے یہ ایک سخت سے سخت عداوتہ عمل ہے جس سے بڑھ کر عداوتہ عمل مسلمانوں کے لئے
نہیں ہو سکتا۔ کسی حالت میں مسلمانوں کے لئے جائز نہیں ہے کہ اسلام کی چھوٹی سے چھوٹی فرع کو ایک لمحہ
لئے ترک کر دیں۔

اگر مسلمانوں نے تمہاری بولی میں ترک تشدد کی پالیسی اس لئے اختیار کی ہے کہ چند انسانوں کی مصیبت
اور چند انسانوں کی آرا ان کے سامنے آگئی ہیں تو اول تو یہ حقیقت کے خلاف ہے اور یہ اتنا بڑا سو غم ہے
کہ اس سے بڑھ کر سو غم مسلمانوں کے لئے نہیں ہو سکتا کہ اس بڑی جماعت نے وہ مسلسل کیلے جس سے
جس خدا کی شریعت سے منہ موڑ لینے کے، اس نے گردن نہیں موڑی ہے اس نے جو اعلان کیا ہے اس کی
جنا بھی احکام شریعت پر ہے۔ بلاشبہ موجودہ حالت میں احکام شرع کی رو سے ہندوستان کے مسلمانوں
کے لئے جو شرعی عمل ہو سکتا تھا وہ وہی تھا جو انہوں نے کیا اور مسلمانوں کے علما کا اس پر مستقل ہو جانا کہ
مسئلہ خلافت کے لئے جن کاموں کو انجام دیں گے بلا لڑائی لڑے ہوئے ان کو انجام دینا چاہیے اس
کی بنیاد بھی نظام شرعی پر ہے۔ محض ایک فرد یا ایک جماعت کی رائے نہیں ہے اگر ایسا ہو تو اس
آسمان کے نیچے کسی بڑے سے بڑے امام و خلیفہ کو، بڑے سے بڑے عالم کو ایک منٹ کے لئے یہ حق حاصل نہیں ہے
کہ اللہ کی شریعت کے خلاف کسی چھوٹی سے چھوٹی فرع کے خلاف خدا کے چند بندوں سے سمجھوتہ کر لیں۔ اگر
ایسا کیا گیا تو اس سے بڑھ کر کوئی ذلت نہیں ہو سکتی لیکن حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ سوار ظن ایک لمحہ کے لئے ممکن تھا
بمکمل اپنی بذخمتی پر شہادت دینی ہوتی۔

جمعیتہ العلماء نے اور ذمہ دار جماعتوں نے جو راستہ اختیار کیا ہے وہ راستہ لڑائی کا نہیں ہے، جنگ
نہیں ہے، حرب کا نہیں ہے، قتال کا نہیں ہے، غور و زیری کا نہیں ہے، انہوں نے کہا کہ ہم کو جو راہ اختیار
کرنا ہے وہ امن شرعی اور پرسکون ہے ان کا یہ فیصلہ کسی شخصی رائے پر نہیں ہے بلکہ فی الحقیقت اس کی
بنیاد شریعت کے نظام پر ہے اس روش پر ہے جو شریعت کی رو سے ہمارے سامنے آتی ہے اور جاتی ہے
کہ ہمارے لئے وہ صحیح راہ ہو سکتی ہے جو ہم نے اختیار کی ہے اور جس کو ہمیں آخر تک پہنچانا ہے۔

میرے دوست مولوی حسرت موہانی نے فرمایا کہ اس امر کا اعلان کر دیا جائے کہ کیا دفاعی جنگ
بھی ممکن ہے دفاعی جنگ ڈیفنس میں لڑنا۔ دفاع کا کیا سوال ہے۔ میرا اعتقاد ہے کہ قرآن نے جن باتوں

میں مسلمانوں کو جنگ کا حکم دیا ہے، وہ دفاعی ہی نہیں ہے بلکہ هجوم کی جنگ بھی ہے۔ موپلاؤں اور مسلمانوں کی کسی جماعت کے لئے عباس کے کہ مسلمانوں کے اہل الرائے نے اصحاب بصیرت نے، ان سب نے جو غلط ہو کر متحد ہو کر اس امر کا اعلان کیا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے یہ راہ عمل ہے تو ہندوستان کے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اس سے علیحدہ قدم نہ لے جائے۔ مقصد اس وقت یہ ہے اور باشبہ یہ عمل حقیقت ہے اگر موپلاؤں نے ان آیات میں تلوار اٹھائی تو ان کا یہ فعل ہماری اس جماعت کے فیصلے کے خلاف ہے اور اب اس کے اس فعل سے ہمارے تمام مقاصد پر جو اثرات پڑیں گے ان کی بنا پر ہم ہمیشہ غم لگائیں گے اگر ان سے ہم کو مشکلات پیش آئیں جن کی مصالحت کی ہم کو ضرورت ہے تو ہم اس سے زیادہ سخت رائے ظاہر کریں گے اور احکام لگائیں گے کیونکہ ان کا یہ فعل ایسا فعل ہے کہ انہوں نے جمعیت کے فیصلہ کو ترک کر کے کیا۔ بشرطیکہ ان کو جمعیت کے فیصلہ کا علم ہو۔

کالی کٹ تک میں خود جا چکا ہوں اور ان لوگوں سے مل چکا ہوں۔ یہ چیز کہ خلافت کشی کا اعلان کیا ہے ہندوستان کے علماء کا اعلان کیا ہے۔ یہ چیز پہلے ان کی نظروں سے پوشیدہ نہ تھی اگرچہ یہ سچ ہے کہ جس درجہ اعلان ہونا چاہیے تھا ویسا اعلان نہیں ہوا، لیکن اگر ان کو علم تھا اور انہوں نے باوجود علم کے قدم اٹھایا تو ان کا قدم جمعیت کے عمل، جمعیت کے فیصلے کے خلاف ہے اس سبیل کے خلاف ہے جو ہندوستان کے علماء کی جماعت نے اپنے لئے نکالا، یقیناً ہم اس کا بھی اعلان کر سکتے ہیں کہ آج کے بن بھی ہندوستان کے علماء کے خاص جماعتی فیصلہ کے خلاف ہندوستان کے مسلمانوں کا کوئی فرقہ، کوئی جماعت جو کام کرے گی اگر وہ اس جماعتی فیصلہ کے خلاف ہے تو یقیناً اس کو ملاست کی بجائے گی سمرانش کی بجائے گی۔ شریعت کے احکام ہم کو مجبور کریں گے کہ ہم انگلیاں اٹھائیں۔

موپلاؤں کی حرکات کے متعلق جو رائے میں دے سکتا ہوں یہ رائے تھی اس وقت بہت یہ ہے کہ جو چیز ہمارے سامنے لائی گئی جو صورت ہمارے سامنے پیش کی گئی ہے کہا جاتا ہے کہ ہمارے انہوں نے خلافت کا نام لے کر تلوار اٹھائی، ہم نہیں کہہ سکتے کہ واقعات کیا ہیں، ہمارے پاس بہت سے ایسے خط ہیں جن سے اس واقعہ کی تکذیب ہوتی ہے۔ میرے پاس اس قسم کا مواد موجود ہے، صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ جھوٹے تھے وہاں بھی وہ واقعات کئے گئے جو آج ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں کئے گئے، ایک حد تک انہوں نے صبر کیا، جب پیمانہ صبر بھر گیا تو اس کا خلافتی نتیجہ تھا کہ پیمانہ چھلکے، اگر ان پر حملہ کیا گیا، اگر ان پر کسی فوج اور کسی حکومت نے کسی جماعت نے کیا ہوا، یا ہم پر اس وقت حملہ ہو تو اس کی کئی صورتیں ہیں۔

ایک نوید متفق عام حالات حملہ آور کے۔ اس کے جواب میں قرآن مجید چکا کہ یقیناً مسلمانوں کو
خفاقت کرنا چاہیے۔ تلوار اٹھانا چاہیے اور مقابلہ کرنا چاہیے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ہندوستان میں جو ایک خاص طرح کی بد بختانہ زندگی ڈیڑھ سو برس سے
ہندوستان کے مسلمان برداشت کر رہے ہیں اور جس طرح انہوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے نامزدی کی
وجہ سے سرکشی کی وجہ سے تعظیم الہی سے اعراض کی وجہ سے جو طریقہ اختیار کر لیا کہ وہ اس درجہ اس پائے
میں فرق ہو گئے ہیں کہ اس حالت سے ان کو نکالنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ایک پوری تعلیم کو الٹ دیا جائے
اور ایک انقلاب برپا کر دیا جائے ہندوستان کے اندر بھی خاص طور پر مظالم کئے گئے۔ خاص طور پر مسلمانوں
کے ساتھ ہونے والی عذبت فرسوں کا خون بہایا گیا۔ اسلامی حکومت کے مقابلہ میں اس حکومت کی فوجیں
صف آراء ہوئیں۔ ایسی حالت میں اب ہندوستان کے مسلمان جن کی تعداد دس کروڑ تک پہنچتی ہے اور جو دو سو
برس سے اس لہر کی کو گوارا کئے ہوئے ہیں اب ہندوستان کے مسلمان کیونکر اپنے فرائض شریعی کو انجام
دیں تو اگر ہندوستان کے علماء نے، اہل الرائے نے اس امر کا فیصلہ کر لیا کہ بلاشبہ ایسی منزل عمل
آگئی ہے ایسے نتائج موجود ہیں، اس طرح بے استقامتی، اس طرح کی غفلت و بے سرو سامانی آج تہا
لم میں نہیں بلکہ تباہی سے دلوں میں پیدا ہو گئی ہے تلوار ایک لوہار کے یہاں نہیں تو دوسری جگہ لی جائے
گی۔ ہندوستان کے علماء نے اگر یہ فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کے لئے یہ حکم ہے کہ تمام مضامین کو جیل جائیں
تو مسلمانوں میں جتنی قید خانہ کے رواز سے کھوئے جاتیں تو اسکو بھی جیل جاتیں۔ اگر انہوں نے یہ فیصلہ کیا تو ان کا فیصلہ
اسلام شریعت کے خلاف نہیں ہے اور مسلمانوں کو چاہیے کہ اس پر عمل پیرا ہوں۔ مقصد یہ تھا کہ موجودہ حالت
میں جب ہندوستان کے مسلمانوں نے بحیثیت جماعت کے یہ فیصلہ کر لیا تو ہندوستان کے ہر مسلمان کا ذہن
جسے کہ اس کی پیروی کرے اس سے منحرف نہ ہو۔

مولانا اور اہل بار کے مسلمانوں نے اگر یہ سوچا ہے تو اس کے کہہ دینے میں ہم کوئی باک نہیں رکھتے
کہ انہوں نے ایسا کیا کہ مسلمانان ہند کے متفقہ طرز عمل سے انہوں نے انحراف کیا۔ یقیناً ان کو علامت کی
جاہلیت ہے اور ان کو سوزش کی جاہلیت ہے۔ اس عمل کے وہ ذمہ دار ہیں ہم شریعت نہیں ہیں۔

اس امر کے متعلق جو مجھ کو عرض کرنا تھا کر چکا۔ تشدد کے متعلق جس چیز کو ظاہر کرنا چاہتا تھا یہ تھا کہ
کہ ہم نے یہ طرز عمل اختیار کیا ہے تو انہیں اس سے کہ چونکہ علمائے دین کا فیصلہ ہے اس طرح کسی انسان
کا پیش رو ہونا کسی قائل لالہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے لئے جائز نہیں ہے پس ہمارا
یہ بھی فرض ہے کہ معلوم کریں کہ تمہاری زبان کے مطابق مسلمان عدم تشدد پر عامل رہیں گے تو اس کی

کیا وجہ ہے ہاں امید ہے کہ آنے والے دودھوں کے اندر وہ بھی آپ کے سامنے آجائے۔

حضرات! اب اس کے بعد جو ضروری ٹکڑے ہیں جن کو میں اس وقت نظر انداز کرتا ہوں وہ ہندو مسلمانوں کا اتحاد ہے۔ اس اتحاد کے متعلق احکام شرعی کیا ہے؟ اس امر کا تھیں فیصلہ کہ اس بارے میں احکام شریعت کیا ہیں طالات گذشتہ کی بنا پر اور آئندہ آنے والے حالات کی بنا پر ایک نہایت ضروری موضوع یہ تھا۔ لیکن میں اس کو اس وقت نظر انداز کرتا ہوں۔ شاید کل یا پرسوں عرض کروں گا اس لئے کہ وقت کی صورت مساعدت نہیں کرتی۔

ایک اور مسئلہ ہے جو ایک ہندی لفظ کے بھیس میں سو راج کے لفظ میں آیا ہے میں کہتا ہوں کہ محض لباس کا تغیر آپ کو حقیقت و معانی سے نا آشنا نہ کر دے گا۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ حقیقت آپ کے لئے کوئی نئی حقیقت نہیں ہے نیا پیغام نہیں ہے۔ عمل کا کوئی نیا ردازہ نہیں کھنکھاتا ہے نہ تو کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس کرک ارضی کے نیچے دنیا کی کوئی جماعت، قوم، افراد نہیں ہے کہ جس کو اس کے خدا اور رسول نے اس حقیقت محبوبہ کو اس کے دل کے ایک ایک گوشہ میں نہ رچا دیا ہو اور اس کے تمام جسم میں نہ پھیلا دیا ہو، یہ حقیقت ہے جو تیرہ سو برس سے آپ کے سامنے موجود ہے۔

اس موقع پر یکایک بھی کی روشنی مل ہو گئی اور تمام ہال میں تاریکی چھا گئی۔ دنیا کا ہر انسان نے گیس لیمپ اور لائٹنیں ہال میں جگمگائیں لیکن چند منٹوں کے بعد ہی بجلی کی روشنی پھر ہو گئی جس پر حاضرین نے نعرۃ اللہ اکبر بلند کیا۔

عزیزانِ من! آج کی صحبت صرف دس منٹوں کی اور باقی رہ گئی ہے عزیزانِ من! یہ روشنی ایسی قیمتی نہ تھی جس کے منے پر نعرۃ تکبیر بلند کرو۔ ہاں اگر ایمان کی روشنی مل گئی تو اس کے لئے جس قدر چاہو نعرۃ تکبیر بلند کرو۔ اگر آپ قلموشتی سے کام لیں تو آج کی صحبت چند منٹوں میں ختم ہو جائے گی، بہر حال یہ ضروری مسئلہ تھا اب اس کا اجمالی ذکر بھی آج کی صحبت میں ملو سی رکھتا ہوں انشاء اللہ بشرط زندگی اور توفیق الہی و بدلوں کی صحبتوں میں بیان میں آجائے گا۔

اگر حقیقتاً آپ کے قلب کے اندر وہ شوق معانی و ذوق عرفانی پیدا ہو گیا کہ آپ حق کی صدا کی سننے کے لئے اپنے سینوں کے اندر ایسی لڑوا ل آشنائی رکھتے ہیں کہ بستر کی آرام دہ گرمیوں قربان کر دیں رات بھر کی بھینٹ اور اختر شکاری، تب بھی آپ اس صدا کے سننے کے لئے تیار ہیں تو میں بتا چکا ہوں کہ اس کے غریب کر کے لئے یہ موقع نہیں ہے کہ بہت زیادہ دیر تک میری تقریریں بلکہ اس کے طریقہ کھٹے کا اصل محض یہ ہے کہ اللہ کے عشق میں اس کے اعتبار میں اس کی چیزیں ہیں اس کے بارے میں صبر و

قرآن کہنے کے لئے اپنے غوثِ دہکھواؤ اپنے دل کے جذبات کو دکھانا ناممکن ہے آپ کے ذوقِ دہکھواؤ کا سون
ہوں۔

(تقریر کی خطبہ قدرت سننے کے وقت لوگوں میں ایک مرتبہ شور مچا اس پر حضرت عودا نے

پہنک کر گنتی سے مشبہ کیا تھا اس کے متعلق یہاں بیانِ معذرت ہے۔)

سب سے پہلے اس امر کی جی آپ سے معافی چاہوں گا کہ ابھی تھوڑی دیر ہوئی خطبہ قدرت کے
ادباق ملتے جا رہے تھے تو وہ منوع روکھا پھیرا تھا اور کچھ طرزِ بیان روکھا پھیرا مگر یہ میرے عزیز مسمی
طور پر اسے دیکھ چکے تھے۔ پڑھنے میں بھی رکاوٹ ہوئی اور پہنک میں شور مچا۔ مجھے مجبور ہو کر اس لبِ دہوی
پہن کر فریضی المصومیں جبکہ ایسے بزرگوں کا نفع موجود ہے۔ یہ اس لبِ دہوی کا عادی نہیں ہوں مگر میں آپ کا
بائیں دانا چاہتا ہوں کہ ایک حقیقی صورت کے اس میں نے مجھ کو مجبور کیا کہ اس لبِ دہوی کو اختیار کروں۔

ہمارے فلسفوں میں سب سے بڑا جو بارِ مطالبہ ہے تو لاؤ آخر کا ایک نکتہ ہے۔ انضباط ہے میرے ہر
ہم میں اس وقت اتنا صبر نہیں پیدا ہوا ہے کہ ہمارے چند بزرگوں کو جو دہوی اگر وہ حیران کے مانتے آتی
ہے اور ان کو بتوایا گیا ہے کہ وہ سکون کے ساتھ سینے کو یقیناً ہمارے اندر دانا صبر اور فائدہ ہونا چاہیے لی
ان لوگوں کی امانت کا ہندوہ ہونا چاہیے جن کو ہم متقی امانت جگتے ہیں۔ ان لوگوں کو یہ چیز تو ہمارے لئے لڑائی
کبھی تھی لیکن اوروں کے لئے تم اتنی تھی کہ اگر انہیں کر سکتے تو اللہ کے راستے میں قربانی کی تھی کیسے گوارا کر لے
وہ منظم ہو جائے گا۔ گزرتا تھا میری طبیعت کو ناگوار گزرا اور اس لبِ دہوی میں آپ کو غلبہ کیا میں کو میں مانگتا
ہوں مگر کسی حوالہ کو ناگوار گزرا جو تو معافی چاہتا ہوں۔ وقت بھی زیادہ ہو چکا ہے اس لئے آج کا جلسہ تم
کیا جاتا ہے۔ میں اعلان کروں گا شکریہ ادا کرتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ ان کا حسین بھی میرے لئے خوش
بخت ہو گا۔

تجاویز

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اس فیصلہ کی تصدیق کرتا ہے جو جمعیت منظمہ کے اجلاس منعقدہ دہلی مورخہ ۲۱ ستمبر ۱۹۲۱ء نے منفقہ فتویٰ کی فضیلت کے بارے میں کیا تھا وہ فیصلہ یہ تھا:

(۱) جمعیتہ العلماء ہند کی مجلس منظمہ کا یہ اجلاس اعلان کرتا ہے کہ جمعیتہ کے جس فتوے کو چھپ کر شہر دہلی کے اعلان مورخہ ۳۱ جولائی کی بنا پر دہلی میں اور بعض دیگر صوبوں میں بھی ضبط کیا گیا ہے وہ تمام تر شریعت اسلامیہ کے اُن احکام پر مشتمل ہے جو تیرہ سو برس سے اپنی یکساں اور غیر متبدل تعلیمات کے ساتھ موجود ہیں اور جن کا اعتقاد و عمل اور اعلان ہر مسلمان پر فرض اور ضروری ہے۔ بنا بریں علمائے اسلام کسی حالت میں بھی کسی ایسی صورت کو بروا اشت نہیں کر سکتے جس سے کوئی رکاوٹ ان احکام کی تبلیغ اور اعلان میں پیدا کی جائے۔ علمائے اسلام احکام شرعیہ کی بنا پر مسلمانوں کا فرض قرار دیتے ہیں کہ فضیلت کی مداخلت سے بے پروا ہو کر بدستور اس فتوے کی مطابقت و اشاعت و تبلیغ و دعوت میں مشغول رہیں اور رکاب منظمہ جمعیتہ العلماء کی جانب سے بھی برابر اس کی تبلیغ و اشاعت جاری رکھی جائے۔

(۲) جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اس فیصلہ کی تصدیق کرتا ہے جو جمعیتہ منظمہ کے اجلاس منعقدہ دہلی مورخہ ۲۱ ستمبر ۱۹۲۱ء نے کراچی ریزولوشن کے بارے میں کیا تھا وہ فیصلہ یہ تھا:-

جمعیت العلماء ہند کی مجلس منظر کا یہ اجلاس اعلان کرتا ہے کہ گورنمنٹ نے مولانا شوکت علی کو گورنمنٹ مولانا حسین احمد پیر غلام مجدد، ڈاکٹر کچیلو اور مولانا شام احمد کو غلط وقت کا نظریہ منفقہ درجہ ہر جہاں سے اس کی جس تجویز کی بنا پر گرفتار کیا ہے وہ اسلام کے ان قسطنطنیہ کوٹھ میں سے ہے جو تیرہ سو برس سے موجود ہیں اور خود ہندوستان میں بھی ان کا ہمیشہ اعلان ہوتا رہا ہے مسلمانوں کی حالت میں بھی ان کے اعلان و دعوت سے باز نہیں رہ سکتے اور جب تک اسلام باقی ہے اس کے احکام کا اعلان بھی ہوتا رہے گا۔ جمعیت العلماء اتمام مسلمانوں کو دعوت دیتی ہے کہ اس انجمن طلبہ موقع پر ادا کئے فرض کے لئے مستعد ہو جائیں اور جہاں تک بھی ممکن ہو ہر صورت وہ ہر عنوان سے اس حکم شریعت کا نشر و اعلان کر کے اعلان کے لئے کھڑے ہوں۔

(۳) جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ پولیس اور فوج کی ملازمت کی نسبت اعلان کرتا ہے کہ:-

الف۔ انگریزی گورنمنٹ کی فوج اور پولیس کی ملازمت کا حرام ہونا صرف اسی حالت پر مبنی نہیں ہے کہ نعوذ مسلمانوں کا قتل بھی اس وقت درپیش ہو بلکہ شرعاً اس کے لئے اس قدر کافی ہے کہ انگریزی فوج مسلمان حکومتوں اور آبادیوں کے قتل کیلئے علم و فساد کی تقویت کے لئے پامالی حقوق انسانی و عدالت کے لئے استعمال میں لائی جاتی یا لائی جاسکتی ہو۔

ب۔ مسلمانوں کا کسی غیر مسلم کے ساتھ جو کہ مسلمانوں سے جنگ کرنا جس سے کفر کی شوکت بڑھتی ہے اور اسلام کی قوت کو صدمہ پہنچاتا ہے قطعاً حرام ہے اور اس صورت کی حرمت متفق علیہ ہے اس کے حوالہ کے لئے حیلے و مہاترے اور مسلمانوں کی باہمی جھگڑوں سے امتداد ملنے کی کسی طرح صریح نہیں ہو سکتا۔
خزاک : مولانا حبیب الرحمن۔

مؤیدین : مولانا شبیر احمد۔ مولانا محمد فاضل۔ مولانا محمد اسحاق مراد آبادی۔ مولوی محمد نعیم لدھیانوی۔ مولانا مرتضیٰ حسن۔ مولوی عبدالحلیم۔ مولوی عبدالرزاق۔ مولانا شمس الدین قسری۔ مولانا عبدالقادر۔ مولانا شاہ رسول پشاوری۔ مولانا عبدالوہاب۔ مولانا عزیز گل۔

اس تجویز کی تائید میں صرف تین تقریریں ہوئی تھیں انہیں حاضرین سرور قد کھڑے ہو گئے اور متفق الفاظ ہو کر سب نے اس تجویز کی تائید کی۔

(۴) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اعلان کرتا ہے کہ ہندوستان کو موجودہ حکومت کے قسط و استبداد سے آزاد کرانے کی سعی مسلمانوں کے مذہبی فرائض میں داخل ہے اور اس کے حصول

کے لئے تمام صحیح و مناسب مدد و وسائل کو عمل میں لانا اور آخر تک جدوجہد جاری رکھنا ہمارا مذہبی نصب العین ہے۔ جمعیت اس کا بھی اعلان کرتی ہے کہ ہندوستان کی آزادی کا جو نصب العین ہمارے سامنے ہے اس کے لئے اسلامی احکام کی رو سے ضروری ہے کہ :-

الف۔ مسلمان اپنی مذہبی و شرعی زندگی میں بالکل خود مختار اور آزاد ہوں۔

ب۔ مسلمانوں کے لئے احکام و حدود و تعزیرات اسلامیہ کے اجراء و تنفیذ میں کوئی قوت مانع اور مزاحم نہ ہو۔ جمعیت تسلیم کرتی ہے کہ ہندوستان کی اقوام کے ساتھ متفق ہو کر تحفظ حد و شرعیہ ایسی آزادی ہم حاصل کر سکتے ہیں اور حاصل کریں گے۔

محرمک :- مولانا شاد اللہ

مٹوید :- مولانا عبد الماجد

مٹوید ثانی :- مولوی عبدالعزیز (حضور)

مٹوید ثالث :- مولانا مرتضیٰ حسن

(۵) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس تجویز کرتا ہے کہ جلد از جلد تبلیغ کے لئے وفود مرتب کئے جائیں جو اندرون ہند مختلف صوبوں میں خلافت اسلامیہ و اعانت غازی مصطفیٰ کمال پاشا و اجرائے دارالقضا و غیرہ اغراض اسلامیہ کا نشر و ابلاغ کریں اور صدر و ناظم جمعیت کو اختیار دیتا ہے کہ وہ وفود کو ترتیب دے کر روانہ کریں۔

(۶) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی اسلامی خدمات کا صدق دل سے اعتراف کرتا ہے اور جمعیت العلماء ہند کی جانب سے ان کی خدمت میں ہدیہ تہنیت و تبریک پیش کرتا ہے اور مسلمانان ہند کو ان کے اسلامی فرض سے آگاہ کرتا ہے کہ اس وقت اس غازی اسلام کی امداد اعانت کرنا افضل ترین عبادت اور جہاد مالی ہے۔

(۷) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس مسلمانوں کو یہ حکم شرعی دوبارہ یاد دلاتا ہے جو گزشتہ سال کے اجلاس جمعیت میں بیان کیا جا چکا ہے کہ موجودہ حالات میں دلائقی مال بالخصوص دلائقی کپڑے کا استعمال تمام زن و مرد قطعاً چھوڑ دیں۔ جو لوگ اس وقت دلائقی کپڑے خریدتے ہیں وہ دشمنان اسلام کی اعانت کر کے تخریب اسلام کے فعل میں شریک ہوتے ہیں جن کے پاس پہلے سے خریدے ہوئے کپڑے موجود ہیں ان کو جمعیت مشورہ دیتی ہے کہ سمنافڈ میں دے دیں اور عام کھلے طور پر استعمال کرنا یقیناً قومی فیصلہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے قابل مواخذہ ہے۔

(۸) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس تجویز کرتا ہے کہ تنظیم جماعت سلیمن کے لئے ضروری ہے کہ امیر الہند کا انتخاب کر لیا جائے۔ امیر شریعت کے اختیارات و فرائض کے تعین کے لئے ایک سب کمیٹی بنادی جائے جو جلد از جلد اس کا مسودہ تیار کر کے جمعیت العلماء کے اجلاس مجوزہ دسمبر میں بتام بدایوں پیش کرے۔ سب کمیٹی کے ارکان یہ ہوں گے :-

مولانا فیصل احمد صاحب	مولانا حبیب الرحمن صاحب
مولانا شبیر احمد صاحب	مولانا عبد الماجد صاحب
مولانا محمد سجاد صاحب	مولانا محمد ابراہیم صاحب
مولانا محمد فاخر صاحب	مولانا انور شاہ صاحب
مولانا محمد کفایت اللہ صاحب	مولانا مرتضیٰ حسن صاحب
مولانا عبد الباقی صاحب	مولانا ثناء اللہ صاحب
مولانا سبحان اللہ صاحب	مولانا احمد اللہ صاحب
مولانا محمد داؤد صاحب	(باتفاق منظور)

(۹) ۱۱ دسمبر کو بدایوں میں جمعیت کا ایک عام اجلاس خصوصی منعقد ہو جو سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرنے کے بعد انتخاب امیر کی کارروائی عمل میں لائے۔ (باتفاق منظور)

(۱۰) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ان افواہوں کی تصدیق کرنے کی اس وقت تک جرات نہیں کرتا جب تک باوثوق ذرائع سے ان کی صحت ثابت نہ ہو جائے جو مولویوں کے متعلق اخباروں میں شائع ہوئی ہیں کہ انہوں نے اپنے ہمسایہ ہندو بھائیوں کے ساتھ زیادتیاں کی ہیں اور بعض ہندو کو جبراً مسلمان بنایا ہے اور اعلان کرتا ہے کہ اگر یہ افواہیں سچی ثابت ہو جائیں تو مولویوں کا یہ فعل اسلامی تعلیم کے خلاف اور قابل ملامت ہے۔ (باتفاق منظور)

(۱۱) جمعیت العلماء ہند کا یہ عام اجلاس تجویز کرتا ہے کہ جمعیت کے محترم صدر حضرت شیخ الہند کی وفات کے بعد جمعیت کی مجلس منتظمہ کے اجلاس منعقدہ ۴ ستمبر ۱۹۷۷ء کے مندرجہ ذیل فیصلہ کیا تھا کہ نائب صدر مولانا کفایت اللہ صاحب انعقاد اجلاس تک صدارت کی خدمات انجام دیں گے۔ اس فیصلہ کو اجلاس منظور کرتا ہے اور آئندہ کے لئے مولانا محمد کفایت اللہ صاحب کو ہی ایک سال تک صدارت کے لئے منتخب کرتا ہے۔ (باتفاق منظور)

(۱۲) جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اس امر کو کہ مولانا حافظ احمد سعید ناظم جمعیت العلماء ہند دہلی اور عبد العزیز

ضمیمہ

جمعیت علماء ہند کا اجلاس خاص بمقام ابھیر شریف ۳ - ۴ - ۵ رجب المرجب ۱۳۳۳ھ مطابق
۳ - ۴ - ۵ مارچ ۱۹۱۵ء جمعہ، شنبہ، یکشنبہ -
صدر اجلاس - مولانا عبد الباقی صاحب فرنگی علی -
صدر استقبالیہ - مولانا محمد یونس صاحب -

تجاویز

تجویز نمبر ۱: جمعیت العلماء ہند کے اجلاس منعقدہ لاہور نے طے کر دیا ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی تنظیم
واقامت محکم شریعت و بیت المال کے لئے امیر الہند کا انتخاب کیا جائے چونکہ امیر الہند کا

انتخاب بظاہر اس وقت تک مشکل ہے جب تک صوبہ دار امر انتخاب نہ ہو جائیں۔ لہذا جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ جلد امر صوبہ کا انتخاب عمل میں آئے اور ہر صوبہ کی جمعیت کو توجہ دلا جائے کہ جلد از جلد اس غرض کے لئے جمعیت صوبہ کے عام اجلاس کر کے اپنے صوبہ کے واسطے امیر الشریعت انتخاب کر لے، انتخاب امیر کے قبل اس کے فرائض و اختیارات و قواعد مرتب کر کے جمعیت العلماء ہند سے منظور کر لئے جائیں۔

تجویز نمبر ۲: جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس کمیٹی تنظیم جدید مالیہ بار (مالیہ باری کا نٹرکشن کمیٹی) کی مفصلہ ذیل تجاویز (جو پانچ مورخہ ۹ فروری میں شائع ہوئی ہیں) کے متعلق نہایت زوردار الفاظ میں اعلان کرتا ہے کہ یہ تجاویز مذہب اسلام اور اس کے اہم فرائض نماز اور عبادت گاہوں میں صریح طور پر مداخلت ہے جو یقیناً ناقابل برداشت ہے اور اس قسم کی حرکت کا اعادہ ہے جو اس فساد کا باعث ہوئی بغیر جلسہ تجویز کرتا ہے کہ جمعیت العلماء ہند کی جانب سے ایک دفعہ مالیہ بار بھیجا جائے جو وہاں کے تمام حالات کی تحقیق کر کے اپنی رپورٹ شائع کر دے نیز مسلمانوں کو مظلوم مولیوں کی اعانت کی طرف توجہ دلاتا ہے اور اس کی ایک آسان صورت یہ ہے کہ مسلمان اعانتی رقوم دفعہ جمعیت میں ارسال کریں اور جمعیت کافی احتیاط کے ساتھ مظلوم مستحق مولیوں کو پہنچانے کا انتظام کرے۔

کمیٹی تنظیم جدید کی محولہ بالا تجاویز یہ ہیں

- ۱۔ آئندہ تعمیر مساجد گورنمنٹ اپنے اختیار میں لے آئے کیونکہ مساجد بناوت کی پرورش گاہیں ہیں۔
- ۲۔ مساجد میں گورنمنٹ صرف مصلیہ لوگوں کی امامت کی اجازت دے۔
- ۳۔ ہندوؤں کے نقصان کا معاوضہ مولیوں سے بھر دیا جائے اور ان کے مندروں کی تعمیر بھی ان سے کرائی جائے۔
- ۴۔ (بے دست و پا) مولیوں کے مقابلے میں دیگر باشندگان مالیہ بار کو بندو قوں کے لائسنس بکثرت دئے جائیں۔

تجویز نمبر ۳: چونکہ اس مسودہ عند نامہ میں جو جمعیت العلماء ہند کی مجلس منتظمہ نے مرتب اور اجلاس عام نے اسے منظور کیا ہے عدم تشدد کا عہد لیا جاتا ہے اور شرعی احکام کی رو سے اس کی تجدید کے متعلق بکثرت استفسارات آرہے ہیں اس لئے جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس عام عدم تشدد کا شرعی حکم ظاہر کر دینا چاہتا ہے۔ وہ یہ کہ تشدد کی دو قسمیں ہیں ایک اضطراری دوسری اختیاری (اضطراری سے مراد یہ ہے کہ کوئی ایسی حالت پیش آجائے جس میں انسان کے ہوش و حواس بجا نہ رہیں اور

بے اختیار اس سے کوئی تشدد کی حرکت سرزد ہو جائے۔ یہ قسم تو معاہدہ کی حدود سے باہر ہے اگر
معاہدہ اختیاری افعال سے متعلق ہو سکتا ہے نہ اضطراری سے۔

دوسری قسم یعنی تشدد اختیاری اس کی پھر دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ ابتداً تشدد اپنی طرف سے
کیا جائے۔ اس کے متعلق ہندوستان میں موجودہ حالات کے لحاظ سے پورے طور پر عدم
تشدد کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں۔ دوسرے یہ کہ کسی اشتغالِ غیر
اور توہین آمیز حرکت کے مقابلہ میں تشدد کیا جائے تو اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ جب تک کوئی
حرکت پیش نہ آئے جس پر شرعی احکام کی رو سے تشدد لازم ہو جائے۔ مثلاً کوئی آدمی کسی
مسلمان کے رب و پروردگار پاک کی بے حرمتی کرے اور کسی طرح باز نہ آئے اور اس شخص کو قدرت
ہو کہ کسی قسم کے تشدد سے اسے اس حرکتِ شیعہ سے روک سکے اور اس کا تشدد مفادِ دینی
کے خلاف نہ ہو، تو ایسی حالت میں اس کا شرعی فرض ہو جاتا ہے کہ جس طرح ممکن ہو قرآن
پاک کو بے حرمتی سے بچائے اس قسم کی شرعی مجبوریوں کے علاوہ تمام حالات میں اختیاری تشدد
سے اجتناب کرنے کا معاہدہ شرعاً جائز اور مصلحت عامہ کے لحاظ سے مفید اور ضروری ہے۔

تجویز نمبر ۴۴ : مولانا عبدالحلیم صدیقی نے امیر شریعت کے اختیارات و فرائض کے متعلق رب
کیستی اجلاس بدایوں کا مرتب کردہ مسودہ پیش کیا۔ مگر یہ مسودہ مولانا عبد القادر صاحب بدایوں
کی تحریک و مولانا شاہ سلیمان صاحب کی تائید سے آئندہ اجلاس کے لئے مقوی کر دیا ہے۔

(مسلم ۱۶، باب ۲۲، ص ۵۲)

دیکھئے: کتاب ہذا، نمبر ۴۴۔

ماخذ: محمد میاں، جمعیت العلماء کی ہے، حصہ دوم، دہلی، ۱۹۴۶ء، ص ۵۰-۵۱۔

باب چہارم

اجلاس چہارم، گیارہ، ستمبر، ۱۹۴۲ء

(۵ ستمبر، جمادی الاول ۱۳۶۱ھ)

زیرِ نگرانی

مولانا حبیب الرحمن دیوبندی

خطبہ استقبالیہ از مولانا عبدالرؤف -

[دستہ دوز فبر ۱۱ اور ۱۲ کے اہل سن اردو میں جس جی کا انگریزی ترجمہ انڈین ایئرل ریسٹر (INDIAN AIR REGISTER) میں دیا گیا ہے اس کا اصل اردو متن بھی دستیاب نہیں ہو سکا۔
اس کے علاوہ مذکورہ بالا حشر کے انگریزی ترجمہ کو پھر اردو میں منتقل کیا ہے۔ ترجمہ فقط نہیں ہے تاہم
انگریزی عبارت کے صحیح مضمون کو پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ — مرقبہ]

مولانا عبدالرؤف اصداق استقبالیہ کمیٹی نے خطبہ اردو میں پڑھا۔ نائنڈوں کو خوش آمدید کہتے
ہوئے آپ نے کہا کہ آج صلیب کا مقابلہ چل رہا ہے اور یورپ اس کوشش میں ہے کہ ترک کو آس کے
یورپ مقبوضات سے محروم کرے۔ انہوں نے فرمایا کہ برطانیہ نے ہندوستان کو اس کی جنگی قوت سے
محروم کر دیا ہے اور برطانیہ کی پالیسی یہ ہے کہ ہندوستان کو ہمیشہ جنگ سے نفرت کی تعلیم دے۔
اس کے برعکس اس کا مقصد لکھنے کے بہانے وہ خود صرف لڑتے جیتے تیار کیا کرتا رہا ہے اپنے قانون
فرہداری کی شکلوں کو خدا کے قانون پر افضل سمجھتا آیا ہے۔ حکمران ہندوستانی عوام کو دغا دے رہے
ہیں کہ جیسے جیسے آؤں ساتھ ہی ساتھ اسلام کو ختم کرنے کی کوششوں میں آئے ہیں۔ ایسے حالت

میں مسلمانوں کی ذمہ داری واضح ہے ان کو کیسٹوں (Khanas) کا شکر گزار ہونا چاہیے
کہ انہوں نے اسلام کو مٹنے سے بچالیا۔

خلافت کے مسئلے کا ذکر کرتے ہوئے انہوں نے فرمایا کہ خلیفہ چنانچہ نامزد کیا جاسکتا ہے
اور اسے بنایا بھی جاسکتا ہے ہر شخص خلیفہ بننا اس میں دنیاوی اور روحانی خصوصیات کا ہونا ضروری
ہے خلافت کسی ایک خاندان کا ورثہ نہیں ہے اور اسے حضرت عثمان کے خاندان تک محدود کرنے کا
کوئی جواز نہیں مولانا نے انگورہ کے اس فیصلے سے جس میں نئے خلیفہ کو اس کی دنیاوی طاقت سے محروم
کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا لاطینی کا اظہار کیا اور اگر ایسا فیصلہ کیا گیا تو انہوں نے اس کا سختی سے نوٹس
لیا مولانا نے فرمایا کہ خلافت ایک شالی طاقت ہونی چاہیے اور تمام اسلامی ممالک مثلاً ترکی افغانستان
ایران بخارا کینیا عرب اور عراق کو خلافت سے اپنی وفاداری کا یقین دلانا چاہیے خلافت ان کو
اندرون خود مختاری کا یقین دلائے اور ان کی خارجہ پالیسی کنٹرول کرے تاکہ طرائق کے موقع پر ان تمام
ممالک کی قوت اسلام کے دفاع کیلئے یکجا ہو سکے شریعت کا حوالہ دیتے ہوئے مولانا نے کہا کہ
ہندوستان جیسے ممالک جو اسلام کے کنٹرول سے نکل چکے ہیں۔ ان ممالک میں خلیفہ کو اپنے کام سے
بھیننے چاہیے جو انہیں صحیح راستہ دکھاسکیں انہوں نے یہ اُمید ظاہر کی کہ بحیثیت العلماء اس کام کو پورا
کرنے کی پوری کوشش کرے گی۔

ہندوستان کے سیاسی مسائل کا ذکر کرتے ہوئے مولانا نے فرمایا کہ ترک مولات نے ہندوستانیوں
کو کافی بیدار کر دیا ہے۔ انہوں نے کونسل پر قابو پانے کے تخیل کا تسرا ڈایا اور کہا کہ ملک و قوم کے
پریم کو ضائع کرنا ہے کانگریس کے امیروں کو کونسلوں میں موجود دھندلے پادروں سے لپیٹ کر حاصل
نہ کر پائیں گئے اور گورنمنٹ کو کونسل کے ذریعے مفلوج کر دینے کی گفتگو اتنی ہی ہے جتنی کہ
سوراج کو تین بیٹے میں حاصل کرنے کا وعدہ۔

خطبہ صدارت از مولانا حبیب الرحمن دیوبندی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُكَ وَنُسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنَعُوذُ
بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ وَنُفِيتَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مِنْ يَهْدِكَ اللَّهُ فَلَا مُفْضِلَ
لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَنَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَكَسَلَى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ الْبَشَرِ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا
مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ أَمَّا بَعْدُ

فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

فَلْيَسِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ
فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ
هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ
أُولُو الْأَلْبَابِ ه

سو آپ میرے اُن بندوں کو خوشخبری سنائیے
جو اس کلام (الہی) کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس
کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں یہی ہیں جن کو
اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی اور یہی ہیں جو اہل عقل
ہیں۔

وَقَالَ تَعَالَى

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ
أَتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ

اللہ تعالیٰ تم میں ایمان لائے والوں اور ایمان
والوں میں (اُن لوگوں کے جن کو علم (دین) عطا
جوا ہے (آخرت) میں درجات بلند کرے گا۔

وَقَالَ تَعَالَى

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

نہایت سے ہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا)
علم رکھتے ہیں۔

حضرات علماء اسلام و اساطین اسلام و معززہ حاضرین اجلاس!

جمعیت مرکزی علماء ہند کے سالانہ اجلاس چہارم میں جو امتیاز مجھ کو عطا فرمایا گیا ہے اس کو میں اپنے
لئے شرف دنیا و آخرت سمجھتا ہوں اور اپنی اس خوش قسمتی پر نازاں ہوں کہ علماء اسلام کی نظر انتخاب
مجھ جیسے بے بضاعت پر پڑی۔ یہ میرے لئے فال نیک ہے۔ اور میں شَهِدًا مَرَلِلَّهِ فِي الْأَرْضِ
کے انتخاب کو اپنے لئے ذریعہ نجات سمجھتا اور اللہ کے فضل و کرم سے توقع رکھتا ہوں کہ جماعت علماء
کے حلقہ میں انسلک کی بدولت میرا حشر اسی جماعت کے ساتھ ہو۔

هُمْ قَوْمٌ لَا يَشْقَى جَلِيسُهُمْ یہی ایک خیال تھا جس نے مجھ کو اس اقدام و جرات

کی اجازت دی ہے

کہاں میں اور کہاں یہ نہایت گل نسیم صبح تیسری مہربانی

احترام مجلس علماء کا مقصد تو یہ تھا کہ میں اپنے لئے اسی شرف و امتیاز کو کافی سمجھتا ہوں حضرت
علماء کے ایثار سے مجھ کو حاصل ہوا ہے اور اس سے آگے قدم نہ بڑھانا مگر ضرورت وقت اور استیصال امر
مجبور کرتے ہیں کہ میں اپنے پرانے خیالات کو تنقید و تصحیح کے لئے پیش کر دوں۔ حالات نازک ہیں۔
خیالات منتشر ہیں۔ آراء مختلف ہیں۔ خطرات یہ ہیں۔ مہالک سامنے ہیں۔ سکوت کی گنجائش نہیں
تکلم کے ثمرات و نتائج سے عہدہ برآ ہونا سمجھت و شمار ہے لیکن بلا بدو ان تمام مشکلات کے میں نے
امدادہ کر لیا ہے کہ بنام خدا اختصار اور سادہ الفاظ میں اپنے خیالات کو ایک جگہ جمع کر دوں اور اس
کی پسند و ناپسند کہ میرے الفاظ کی سادگی مطالب کے دل لشیں کرنے میں غل جی یا میرے بے تک
کلام سے سامعین آگاہ ہوں گے یا میرے صاف اور صحیح خیالات کے اظہار سے دکھام وقت
طویل خاطر ہوں گے۔ میں اپنے ائمہ سے دعا کرتا ہوں کہ کسی کا خوف کلمہ حق کے اظہار سے مجھ

کو مانع نہ آئے اور افضل الجہاد کا مستحق ہندو سلطان جہانپور کی نصیحت سے
بھی متاثر نہ ہوئے۔

حضرات علماء کرام میں اس مجلس میں جو کچھ عرض کروں گا اگرچہ وہ مذہبی حیثیت سے ہمارا
گمراہی کو فتنی نہ سمجھائے۔ وہ صرف ایک شخص کے خیالات ہیں۔ اگر صحیح ہیں تو قبول کیے
جائیں ورنہ بے تکلف رد کئے جائیں۔ آراء و خیالات کا اعتبار نہیں ہے۔ ہر ایک بات کو اسلوب
پر پرکھنے اور جانچنے کی ضرورت ہے۔

پھر اگر جہاد پر کسی امر میں تو اس میں رسول اللہ
اللہ اور رسول کی جانب اگر تم ایمان رکھتے ہو
اور وہ آخرت پر میں بہتر ہے اور بہت ایمان
باقی رہا انجام کے۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ
لَّكُمْ وَأَخْسَرُ مَسَلًا

پس میں حضرات علماء کی تنقید و اسطلاح پر اعتماد رکھتا ہوں اپنے خیالات کے اظہار کی جرات
کرتا ہوں۔ مسائل زیر بحث بہت سے ہیں اور ان میں سے اکثر ایسے ہیں جن کی کامل و مکمل تفتیش و توضیح
ہو چکی ہے۔ علماء کرام اپنی تقریروں، تحریریں، خطبات و صدارت میں ان کو بیان فرما چکے ہیں اب ہندو
ضرورت ان کے اعادہ کی نہ تھی لیکن حالات کے تغیر کے ساتھ چونکہ سوالات بھی نئے نئے پیدا ہوتے
رہتے ہیں اور ضرورت ہے کہ ان جدید سوالات کی تفتیش بھی کر دی جائے۔ اس لئے میں ان
مسائل کے بالا مختصراً تذکرہ کے ساتھ زیادہ تر جدید حالات سے بحث کروں گا۔ اور میں ایسے
مسائل میں جو کچھ عرض کروں گا کوئی فیصلہ شدہ رائے یا فتویٰ نہ ہوگا۔ بلکہ محض ایک شخص کی رائے
ہوگی جس کو میں حضرات علماء کے غور و فکر کے لئے پیش کروں گا۔ واللہ ولی التوفیق

فَذَلِكُمُ الْاَحْوَالُ

خلاصہ حالات -

عمار بن عبدالمطلبی کے دوران میں جس کو دنیا کی تاریخ میں مدعیان تہذیب و تمدن کی سب سے
بڑی اور سب سے مہیب اور تباہ کن جنگ سمجھا جاتا ہے اور فی الحقیقت بھی دنیا میں ایسی تباہ کن
جنگ آج تک کسی نہیں ہوئی۔ گورنمنٹ برطانیہ نے ہندوستان اور ہندوستانیوں کو بڑے بڑے
سبز باغ دکھلا کر امداد و اعانت طلب کی اور ہندوستان نے اس وقت جب کہ گورنمنٹ کا

اضطرابِ مدد سے متہاؤں ہو چکا تھا۔ اسی قدر جانی و مالی امداد دی جو قیاس و گمان سے زائد تھی۔ اس
 معاہدے میں چونکہ سلطنتِ اسلامیہ ترکیہ بھی دہلی اختلاف کی شریک ہو کر اتحادیوں سے برسرِ جنگ تھی۔
 اس لئے گورنمنٹِ برطانیہ کو مسلمانوں کی طرف سے ایک قسم کا کٹھکا تھا۔ وزیرِ دارِ برطانیہ نے اقرارِ صالح
 اور مکررِ اعلانات سے اُن کو مطمئن کر دینے کی کوشش کی کہ یہ جنگ مذہبی نہیں۔ مقاماتِ مقدسہ پر
 قبضہ نہ کیا جائے گا۔ خلافت کو نقصان نہ پہنچایا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔ مسلمانوں کا ایسے وعدوں پر
 مطمئن ہو جانا اگرچہ محنتِ غلطی تھی مگر وہ اپنی غلامانہ بزدلی اور غفلت و جھوٹ کی تمادی سے ان لواحد
 پر مطمئن ہو کر گورنمنٹ کی امداد کے لئے تیار ہو گئے۔

دورانِ جنگ میں گورنمنٹ ہند نے اپنی نہایت ہی وقار دار رعایا (مسلمانوں) کی غلط فہمی کے
 ازالہ کے لئے اعلانِ شائع کیا کہ (اماکنِ مقدسہ جن میں عراقِ عرب کے مقدس مقامات کے ساتھ بندرگاہ
 مدینہ بھی شامل ہے برطانیہ کی بحری یا فوجی قوت کے حملہ یا دستِ اندازی سے مصون و محفوظ رہیں گے)
 وزیرِ اعظم کو اس امر کا اعتراف ہے کہ ان وعدوں سے مسلمان مطمئن ہو گئے اور انہوں نے گورنمنٹ
 کی امداد میں بے دریغ حصہ لیا۔

چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ :-

ان وعدوں کا فوری طور پر یہ اثر ہوا کہ ہندوستان میں رنگردٹ کثرت سے بھرتی ہونے لگے
 اور پندرہ لاکھ سپاہی فوج میں بھرتی ہو گئے۔ اس مدد کے بغیر برطانیہ ہرگز ٹرکی کو فتح نہ کر سکتا تھا۔
 معاہدہ کے دوران میں پھر وزیرِ اعظم برطانیہ نے اعلان کیا کہ قسطنطنیہ اور قرطیس و اناطولیہ
 پر یونین قبضہ نہ ہونے پائے گا۔

سلطنتِ برطانیہ کے وزراء و اہل حل و عقد کے یہ وعدے ایسے نہ تھے جن کو یوں ہی یاد رہا ہو
 سمجھا جاتا یا مخصوص جب کہ وزیرِ اعظم یہ بھی کہہ چکے ہوں کہ ایشیا میں برطانوی قوت کو کوئی معین اس
 احساس سے زیادہ مضبوط پہنچانے والی نہیں کہ برطانیہ کے قول و قرار کی قدر و قیمت نہیں۔
 لیکن جب کہ معاہدہ ختم ہو گیا اور گورنمنٹ اس نزاع کی حالت سے نکل کر مطمئن ہو گئی تو سب
 قول و قرار بھول گئی۔ ہندوستان میں تین بڑی قومیں آباد ہیں۔ ہندو، سکھ، مسلمان۔ ان میں سے مسلمان
 ایک ایسی قوم تھی جس کے تعلقات ہندوستان سے باہر بھی تھے۔ اور وہ تعلقات مذہبی تھے۔ گورنمنٹ
 نے ان تینوں قوموں کی مشترک قدر و افی تو یہ کی کہ رولٹ بل (ROWLATT BILL) پاس
 کر کے اُن کی ذات کو انتہا درجہ تک پہنچا دیا۔ پنجاب میں وہ واقعات ظہور پذیر ہوئے کہ الامان۔

مسلمانوں کی خصوصیت کے ساتھ یہ عزت افزائی ہوئی کہ ان کے ساتھ جو وعدے کئے گئے تھے سب فراموش کر دیئے گئے۔ اپنے وعدوں کے خلاف اس جنگ کو مذہبی اور عیسوی جنگ قرار دیتے ہوئے جنرل ایٹن بانی کو (سب سے آخر عیسوی جنگ کے فاتح کا) خطاب دیا گیا۔ مقامات مقدسہ پر دست اندازی کی گئی۔ خلافت اسلامی کو مٹا دیا گیا۔ قسطنطنیہ تقریباً غرہ پر قبضہ کر لیا گیا۔ قسطنطنیہ میں سلطان کو برائے نام قائم رکھا۔ ایک کابینہ وزارت بھی بنا دی لیکن تسلط و اختیارات سب اتحادیوں کے ہاتھ میں۔ فرجیس ان کی پولیس ان کی۔ انتظام ان کا۔ سلطان اور وزراء کو کسی انتظام میں دخل دینے یا اتحادیوں کے کسی حکم کو رد کرنے کی مجال نہ تھی۔ اس ذلت و حسرت کی زندگی سے تنگ آکر ویلہد ترکی نے بھاگ کر اناطولیہ جانا چاہا تو جانے نہ دیا۔ یہ سب کچھ کس نے کیا۔ اس سلطنت نے جس کو فخریہ و عریٰ ہے کہ وہ سب سے بڑی اسلامی سلطنت ہے۔

(کیوں؟ اس لئے کہ اس کی سلطنت میں جس قدر تعداد مسلمان غلاموں کی ہے کسی دوسری سلطنت میں نہیں ہے)

خلافت و سلطنت اسلامی کے برباد ہو جانے۔ مقامات مقدسہ پر جس میں عراق و شام و فلسطین بھی داخل ہیں۔ تسلط و دست اندازی سے مسلمانان ہند پر دفاع عن حوزة الاسلام و اخراج الیہود و النصارى عن جزیرة العرب اور نصب امام و اقامت خلافت کا فرض براہ راست عائد ہو گیا۔ اپنا لئے وطن ہندو، سکھ اگر فقط اندرونی اور محض سیاسی معاملات سے ناواقف اور بے غلامی سے تنگ آکر آزادی کی فکر میں تھے تو مسلمانوں کو اس کے ساتھ ہی ان کا مذہبی فریضہ بھی کسی امر کا متقاضی تھا۔ معاملات ملکی و وطنی میں تو سکھ، ہندو، مسلم سب شریک ہی تھے مسلمانوں کے خالص مذہبی معاملہ میں بھی برادران وطن نے ان کے ساتھ گہری ہمدردی کا اظہار کیا۔ اور خلافت کے مسئلہ میں مسلمانوں کے دوش بدوش چلے۔ ہندوستان کے اندرونی معاملات میں اور خلافت و امامیہ کے مسئلہ میں گورنمنٹ ہند اور گورنمنٹ برطانیہ سے ہر قسم کی استقامت کی گئیں۔ درخواستیں دی گئیں۔ وفد بھیجے گئے۔ غرض کوئی تدبیر اٹھا کر نہ رکھی گئی مگر معزور و شکستہ وعدہ فراموش ذمہ داران سلطنت نے ایک نہ سنی۔ وہ سمجھتے تھے کہ جنگ میں شریک ہو کر ترکی نے اپنی قبر آپ کھودی ہے۔ مہربان یورپ جو اپنے آپ کو کارکنان قضا و قدر جانتے ہیں کہتے تھے کہ ترکی کامٹ جانا قضا و مبرم ہے۔ اس کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

بالآخر قول و قرار کے خلاف، انصاف کے خلاف، دین کے چودہ اصولوں کے خلاف، اپنی

تہایت ہی دفا دار رہایا کے جذبات و محسوسات مذہبی کے خلاف، ذلت آمیز معاہدہ سیور سے
 [TREATY OF SEVRES] مرتب کیا گیا اور ترکی کو خاصانہ قطع و برید کے بعد ایک معمولی آزاد
 ریاست کے برابر بھی نہ رکھا۔ اور باوجودیکہ برطانیہ کے بہت سے ذی رائے مدبروں نے اور سلطنت
 کے بسے بڑے ذمہ داروں نے اس غلط پالیسی کے نتائج پر متنبہ کیا مگر کسی کی کوئی بات پیش نہ گئی۔
 مسلمانوں کا مذہبی فرض تھا کہ اپنے مسلمان بھائیوں کی امداد اور مالک اسلامیہ کی سیانت
 میں حصہ لے کر کم از کم جہاد و اباموالکم کے درجہ میں داخل ہوں اور دشمنان اسلام
 سے ایسے تعلقات کو منقطع کر دیں جن سے اسلام کے مقابلہ میں ان کو تعزیت پہنچتی ہے اور ترک عادات
 کے مذہبی فرض پر عمل کریں۔

ادھر ان پر یہ بھی ضروری تھا کہ آئندہ کے لئے ایسی صورتوں کو ناممکن الوقوع بنادیں کہ جن سے
 ان کی قوت ان ہی کے مذہب کے مقابلہ میں صرف کی جائے۔ اور جب یہی ہو سکتا تھا کہ ملک کامل
 آزاد ہو تو ملک کی حکومت خود اہل ملک کے ہاتھ میں ہو اور اس مقصد کے حصول کا یہی ایک ذریعہ
 تھا کہ گورنمنٹ سے ترک تعاون کیا جائے۔ تمام اجارہ وطن ہندو، مسلمان، سکھ سب کا یہ مشترک
 مقصد تھا اور اس کی تدبیر بھی مشترک تھی۔ اس لئے ان میں قدرتنا اتفاق پیدا ہو گیا۔ اور آج باوجود
 اختلاف مذہب سب مل کر ایک مقصد و اعدا آزادی ملک کے لئے کوشاں ہیں اور ایک ہی تدبیر
 ترک تعاون پر عمل پیرا ہیں اور یہ جدوجہد انشاء اللہ اس وقت تک جاری رہے گی جب تک ان
 کا مقصد پورا نہ ہو جائے۔

اسلام کی روحانی طاقت -

یاد رکھئے کہ اسلام کی روحانی طاقت ایک چٹان ہے جس سے جو قوت متصادم ہوتی ہے وہ
 خود پاش پاش ہو جاتی ہے یا اس میں جذب ہو جاتی ہے۔ اسلام تمام حوادث و لوازل کا مقابلہ
 کرتا ہوا اسی آن بان سے قائم رہتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ
 مسلمانوں پر ان کا کوئی دشمن اس طرح مسلط نہیں ہو گا جو ان کا استیصال کر دے۔
 دوسرا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر قائم اور غالب رہے گی۔ ایک
 حدیث میں ارشاد ہے۔ یہ دین برابر قائم رہے گا۔ اور ایک جماعت اس کے قائم رکھنے اور حفاظت
 کے لئے برابر قتال کرتی رہے گی۔ ان احادیث اور اس قسم کے بے شمار ارشادات سے ثابت ہے کہ اسلام

میں وہ روحانی قوت ہے جس کو کوئی مادی طاقت فنا نہیں کر سکتی۔ اسی وجہ سے مسلمانوں کا یہ غیر متزلزل عقیدہ رہا کہ اسلام اور اسلام کی شریعت و قوت کسی کے مٹانے سے مٹ نہیں سکتی۔ کیجیے ہی مایوس کن حالات پیش آئے مگر مسلمان ہمیشہ اس اعتقاد پر قائم رہے اور وہ کبھی مایوس نہیں ہوئے اور جب کبھی سخت سے سخت حوادث پیش آئے ہیں جن کو دیکھ کر اسلام اور مسلمانوں کے فنا ہونے اور مٹ جانے کا یقین ہو جاتا تھا وہ ہمیشہ ان کو تھیں اور امتحان ہی سمجھتے رہتے ہیں۔ یہود و مسیحیوں کے حالات کا معائنہ بتلا رہا ہے کہ جب کبھی مسلمانوں میں شریعت کی طرف سے غفلت دنیا میں اہٹاک اور ترذ و تنعم کے لوازم کا غلبہ ہوا ہے۔ ان کے زبردستیہ کے لئے اس قسم کے مصائب و حوادث نازل کئے گئے ہیں لیکن جب ان حوادث کا زوال ہوا اسلام میں وہی تازگی پیدا ہو گئی جو مریض کو صحت کے بعد ہوتی ہے۔

واقعات عالم اسلام میں حادثہ تازہ بہت ہی سخت گزرا ہے جس کی نسبت طبقات الشافعیہ میں لکھا ہے:-

چنگیز خاں کا ظہور ۶۱۶ھ میں ہوا۔ اس کا دور دورہ اور اس کے جنور کی قتل و غارت نہر جیحون سے ان کا عبور ایسے درد انگیز واقعات ہیں کہ عالم میں اپنی آپ ہی نظیر ہیں۔ بلاشبہ یہ ایسا واقعہ تھا کہ تاریخی صفحات میں اس کی نظیر نظر نہیں آتی۔ یہ ایسی مصیبت تھی کہ ان کے نظیر کے لوگوں کی آنکھوں سے آنسو نہیں دیکھا۔ یہ وہ حادثہ غلیظ تھا کہ بچے کسی کے دل میں ایسے مظالم کا خطرہ دلا سوسہ بھی نہ گزرا تھا۔ یہ وہ ہلاکتیں تھیں کہ اس کے ذکر پر ہائیکل کو کیچی ہوتی ہے۔ اہل عالم کا مذاق ہے کہ جب ت اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا یعنی پیدا کرنا آدم علی نبیہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام سے چنگیز خاں کے زمانہ تک بنی اسرائیل کسی ایسی جہنم میں مبتلا نہیں کئے گئے۔ بخت نصر نے جو مظالم بنی اسرائیل پر ڈھائے تھے۔ ان کو قتل کیا تھا۔ ان کے ہمارے کو غارت کیا تھا۔ بیت المقدس کی تخریب کی تھی۔ یہ سب کچھ چنگیز خاں نے مظالم کے ساتھ ہی کیا تھا۔

لَمَّا كَانَتْ مِئَةُ عَشْرَةٍ وَ مِثْمَاةٌ
كَانَ فِيهَا ظُهُورُ چنگیز خاں وَ جُنُودِهِ
وَصُورُهُمْ نَهْرُ جِيحُونِ وَ هِيَ الْوَقْعَةُ
الَّتِي مَآ سَطَرُهَا السُّورُ وَ هِيَ الْمَصِيبَةُ
الَّتِي مَآ غَايَتُهَا الْاُولُوْنَ وَ الدَّاهِيَةُ
الَّتِي مَآ خَطَرَتْ بِبَابِ الْكَائِمَةِ الْبَقِيَّةِ
تَكَادَتْ رَجَعَتْ عِنْدَهَا الْجِبَالُ اَجْمَعِ
النَّاسُ عَلَى اَنَّ الْعَالَمَ مَذْخُلُ اللّٰهِ
تَعَالٰى اَدْرَا اِلٰى زَمَانِهَا لَمْ يَنْبَسِلُوا
بِشَيْءٍ وَاِنْ مَآ فَعَلَهُ بَخْتِ نَصْرِ
بَنِي اِسْرَآئِيْلَ مِنَ الْقَتْلِ وَ تَحْرِيبِ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ لِيَقْصُرَ عَنْ فَعْلِهِ.

قال الحافظ عز الدين ابو الحسن
علي بن محمد بن الاشير وما البيت
المقدس بالنسبة الى ما خرب هؤلاء
المسلمين من البلدة التي كل مدينة
منها اضعاف البيت المقدس وما
بنوا اسرائيل بالنسبة الى ما قتلوا قتل
اهل مدينة واحدة من قتلوا
اضعاف من بني اسرائيل ولعل
الخلق لا يدرون مثل هذه الحادثة
الى ان يتقرض العالم وتنفى الدنيا
الا يا جوج وما جوج واما الدجال
فانه يبقى على من اتبعه ويهلك
من خالفه وهؤلاء لم يقتوا على
احد بل قتلوا النساء والرجال والاطفال
وشقوا بطون الحوامل وقتلوا
الاجنة فانا لله وانا اليه راجعون

حفظ عز الدين ابو الحسن علی بن محمد بن اشیر کہ بیت المقدس
کو ان جگہ سے کیا نسبت ہے جس کو ان عیسائی چلیز غاصب نے
تباہ و برباد کیا ہے ان جو زمین ایک ایک شہر بیت المقدس
سے علی بن اسرائیل کے نام سے بنی اسرائیل کو ان زمین کے قتل
سے کیا نسبت ہے اس لئے کہ زمین نے ایک ایک
شہر میں بنی اسرائیل سے خداوند تعالیٰ قتل کئے
ہیں غالباً اہل علم ایسا شہید کوئی حادثہ انقرضی عالم تک
ذکر نہیں گئے۔ ان یا جوج و ماجوج کا ذکر اس سے
اشہ ہوگا۔ یہاں فریضہ دجال گورہ بھی ایک سخت تر
حادثہ اتت میں ہے مگر بعض اعتبارات سے وہ
فستہ چلیز نماں سے کم ہے۔ کیونکہ دجال اپنے اتباع پر
دھم کرے گا اور مخالفین کو ہلاک کرے گا اور چلیزین
کے پنجہ ظلم سے کسی نے نجات نہ پائی۔ مردوں کو تو قتل کیا
ہی ان کے ساتھ بے گناہ عورتوں اور عصبہ و بچوں کو بھی
نہ چھوڑا اس پر بھی پس نہ کیا۔ ملامتوں کے پیٹ ہلک
کئے ان کی عصمت سری کی امان کے پیٹ کے تلے ہونے
بچوں کو بھی قتل کر ڈالا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ولا حول
ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

یہی وہ سیلاب تھا جس نے دنیا کی سب سے بڑی طاقت سلطنت خراسان کو الیہ تباہ کر دیا
کہ اس کا نام ولسٹان مٹ گیا۔ دارالخلافہ بغداد کو بے چراغ کرنے کے ساتھ خلافت عباسیہ کا خاتمہ
کر دیا اور اس طرح کے بعد دیگرے اکثر بلاد اسلام کا حال ہوا اور سوائے سلطنت مصر، ایشیا
کریک، ہندوستان، افغانستان اور مغرب کی سلطنتوں کے ایشیا کی بڑی بڑی سلطنتیں تباہ و برباد
ہو گئیں لیکن اس تمحیص و امتحان کے بعد اسلام کی روحانی طاقت کا ظہور ہوا۔ مصر کی چھوٹی سی سلطنت
پر تمار کے دانت تھے اور وہ ہر وقت اس کی طرف تیز نظر سے دیکھتے رہتے تھے۔ سلطنت مصر پر وقت
غلطہ میں تھی۔ بالآخر سلطان مصر جو اپنے بھائی سے برسر پیکار ہونے کی جلی تیاریوں میں مشغول تھا۔ حضرت
سلطان علاء عز الدین ابن عبدالسلام رحمۃ اللہ علیہ کی مداخلت اور مہاشن سے مقابلہ تمار کے لئے آمادہ

ہو گیا۔ بادشاہ مصر حضرت سہان العلماء کی قبائش سے مقابلہ تیار کے لئے آمادہ تو ہو گیا مگر تیار کا رعب اس درجہ غالب تھا کہ عسکر سلطان ان کے ساتھ معرکہ آرائی کی ہمت نہ کرتا تھا۔ بادشاہ یہ حالت دیکھ کر متروک تھا مگر حضرت سلطان العلماء نے ہمت بندھوائی اور فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر فتح کا ضامن ہوتا ہوں۔ یہ سن کر بادشاہ مستعد ہو گیا۔ مگر اس نے سلطان العلماء سے مشورہ کیا کہ مصر کے لئے روپیہ کی بہت ضرورت ہے۔ خزانہ سرکاری میں اس قدر روپیہ نہیں ہے۔ آپ اجازت دیں تو تجار سے بطور قرض لے لیا جاوے۔ حضرت سلطان العلماء نے فرمایا کہ اول بادشاہ اپنا اور اپنی بیگمات اور امراء سلطانی کا زر و جواہر بیت المال میں داخل کریں۔ اس کے بعد اگر ضرورت رہے گی تو تجار سے لیا جائے گا۔ اس پر سلطان اور امراء سلطانی نے اپنا مال و متاع لا کر حاضر کر دیا۔ اس کے بعد معرکہ قتال گرم ہوا۔ تیار کو شکست ہوئی اور ان کی بڑھتی ہوئی ترقی مسدود ہو گئی۔ تیار کی فرعونیت نخوت و غرور اور ان کو اپنی طاقت پر گھمنڈ اس قدر تھک چلا کہ دمشق کو برباد کرنے کے لئے پہنچا ہے تو اس نے اہل دمشق کو ان الفاظ کے ساتھ مخاطب کیا ہے۔

اما بعد فمحن جنود الله بنائين متقمر
 اما بعد ہم اللہ تعالیٰ کے لشکر ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمارے فریاد سے
 ممن عتی و تجبر و طغی و تکبر و
 اپنے سرکش جابرانہ فرمان شکن بندوں سے انتقام لیتا ہے۔ دیکھ
 نحن قد اهلکنا البلاد و ابدنا العباد
 ہم نے بکثرت ہلاک کر دیا کیا ہے شمار زندگان خدا کو موت کے گھاٹ
 و قتلنا النساء و الاولاد فایہا الباقون
 آمار دیا۔ اس پر ہی بس نہ کیا ناچار عورتوں اور محصور بچوں
 انتم بمن عین لا حقون و ایہا
 کو بھی مردوں کی آغوش میں سلا دیا ہے باقی ماندہ لوگوں کو تیرے
 الغافلون انتم الیہم تعلقون
 کو تم بھی اپنے مقتولین اعزائے عنقریب ملنے والے ہو۔ اے
 و نحن جیوش المہلکۃ لا جیوش
 غفلت شعار و شک نہ کرو۔ تم بھی ان ہی کی طرف کھینچے جاؤ گے
 المہلکۃ مقصودنا الانتقام و ملکنا
 خراب یاد رکھو ہم جیوش ہلاکت ہیں ہم جیوش مہلت نہیں ہیں
 لا یرام و نزولنا لا یقام و عدلنا فی
 ہمارا مقصود صرف انتقام و ایذا رسانی ہی ہے۔ ہماری شوکت
 ملکنا قد اشتهروا من سیمونا این
 کی وجہ سے ہمارے ملک پر کوئی چڑھائی نہیں کر سکتا۔ کوئی
 البصر و لا مقرر لہا رب و لنا
 ہمارے ملک کی طرف رخ نہیں کر سکتا۔ ہمارے
 البسطنان الثری و السماء ذلت
 سلطنت کا یہ حال ہے کہ جو ہماری پیادہ میں آتا اس پر کوئی
 لم یبقنا الا سود و اصبحنا فی قبضت
 ظلم نہیں کر سکتا۔ ہماری عدالت ہمارے ملک میں مشہور ہے
 الامراء و الخلفاء و نحن الیوم
 اور ہماری تیز گواروں سے کسی کو معز نہیں ہے اور کوئی ان

صَائِرُونَ وَ لِكُلِّ صُفْوٍ وَ عَلِيٍّ كِي دے ہے بچ کر جاگ نہیں سکتا۔ بھروسہ میں ہمارا ہی قبضہ ہے۔ ہمدردی ہی بیعت سے بڑے بہادر ہمارے سامنے ذلیل ہیں

دنیا کے امراء و خلفاء ہمارے قبضہ اقتدار میں ہیں۔ اب ہم تمہاری طرف پھرنے والے ہیں تم یقیناً بھاگو گے اور متا ہلے کی تاب لا سکو گے اور ہم یقیناً تمہارا تعاقب کریں گے۔

ستحکم لیلی ای دین متد اینت جو معاہدہ تم نے کیا ہے اس کی حقیقت تم کو معلوم ہو چکی ہے گی وای غریبہ للفقاحی غریبہا اور تم جان لو گے کہ کوئی زبردست قرضخواہ تم سے تقاضا کرنا چاہے۔ شاہ مصر کا ایک ایسی قوم کے مقابلے مخالف ہونا جس کے غرور و نخوت اور طاقت کا یہ حال ہو اور جس نے بڑی بڑی اسلامی سلطنتوں اور دار الخلافہ کو برباد کیا ہو بالکل صحیح تھا۔ مگر اسلام کی روحانی طاقت غالب آئی اور تمار کی ساری نخوت خاک میں مل گئی۔

دوسری جانب اسلام کی رومانی کشش نے قوم تار کو اپنی طرف کھینچنا شروع کیا۔ شاہ تار شیخ شمس الدین باخرزی خلیفہ حضرت نجم الدین کبریٰ کی خدمت میں مؤدبانہ حاضر ہوا اور وہاں سے اسلام کی ملاوت اپنے دل میں لے کر اٹھا۔ اور اس طرح قوم تار جو اسلام اور مسلمانوں کی سخت دشمن تھی اسلام کی غلام اور محافظ بن گئی۔

صلیبی جنگوں میں جو سربرس سے زیادہ عرصہ تک جاری رہیں اور جن میں یورپ نے اپنی جمیع قوت اور تمام مادی سامانوں کو صرف کر ڈالا اور ایک حد تک کامیاب ہو کر بیت المقدس پر قابض بھی ہو گئے۔ سلطان نور الدین اور صلاح الدین کی مساعی نے انکی تمام امیدوں پر پانی پھیر دیا۔ بیت المقدس کو واپس لے لیا اور باوجود لگاتار کوششوں کے دوبارہ بھی قبضہ اس پر نہ ہو سکا اور بالآخر یورپ کو سخت ندامت کے ساتھ ان جنگوں سے دست کش ہو کر بیٹھ جانا پڑا۔

ایشیا اور یورپ کی

رومانیت کا توازن۔ تار غالب اور فاتح تھی لیکن مسلمانوں کے ساتھ اختلاف کا اثر ان پر

یہ ہوا کہ قوم کی قوم نے اسلام قبول کر لیا اور سلطنت کفر شتاب ہو کر سلطنت اسلام بن گئی۔ مگر یورپ نے مسلمانوں سے سب کچھ سیکھا۔ یورپ کی تہذیب و تمدن اور ترقی علوم و فنون کی بنیاد مسلمانوں کے ساتھ اختلاف اور ان کی ریونیو سیشن میں تعلیم پانے سے پڑی مگر مادیات کا جذبہ اس قدر تار یورپ نے نہ دیکھا

جی کو قہر نہ کیا کہ جس قدر اسلام کے عہد ہی سے زیادہ اہم ہوتے گئے اسی قدر ان کا شمار ہوتا
 رہا ترقی ہو گیا اور جوں جوں مادہ پرستی میں غرق ہوتے گئے اسی طرح ان کا قدم اسلام سے (۱)
 روایت اور خدا پرستی کا مکمل پس کر رہے اور پڑتا گیا۔

محاربہ عظمیٰ اور اسلام کا اعجاز - حادثہ انتشار میں جو مصیبت مسلمانوں پر اسلامی سلطنتوں
 پر نہایت اور خلیفہ پر نازل ہوئی تھی اس پر بہت
 گویا کہ کسی قوم پر نہیں آئی۔ اسی لئے اس کو تمام تاریخ عالم میں سب سے زیادہ مصیبت نامک
 حادثہ تسلیم کر لیا گیا ہے۔

یہ مسلمانوں کے حق میں محاربہ عظمیٰ یعنی جنگ اتحاد و ائتلاف بچند وجوہ اس سے کہیں
 زیادہ بڑھا ہوا تھا۔ مسلمانوں کی ایک ہی سلطنت باقی رہ گئی تھی جو غیر مسلم اور بالخصوص مسیحی سلطنتوں
 کی مقاومت اور مالک اسلامید و حرمین شریفین کی محافظت کرتی تھی۔ اس محاربہ کے اتمام پر دول
 اتحاد کی متفقہ سعی سے اس کو پارہ پارہ کر دیا گیا اور اس کو اس قابل نہ چھوڑا کہ وہ کبھی دول یورپ
 کی قید سے نکل کر آبادی کی فصائیں سانس لے سکے۔ سلطنت ترکی کے خاتمہ سے مسلمانوں کی تمام امیدیں
 جو اسلامی سلطنت سے وابستہ تھیں خاک میں مل گئیں اور بظاہر اسباب اب کوئی صورت اُس کے
 ابھرنے کی نہ تھی۔ دول متحدہ نے معاہدہ سیرس (TREATY OF SEVERE) کی بندشوں میں
 جبرائے کے ساتھ ساتھ وحشی یونان کو اُن پر مسلط کر دیا تھا۔

مگر اس دایرہ کی حالت میں اسی ترکی سلطنت کی خاکستری ایک چنگاری تھام رہی اور اُن ہی
 تیرہ و تار ایک گٹھائوں کے جھوم میں ایک بھی پکی جس نے دول متحدہ کی تمام تر امیدوں کو جلا کر خاک
 سیاہ کر دیا۔ اور سلطنت ترکی اپنے مزین امراض سے نجات حاصل کر کے ماسٹار اٹھ اڑا اور ایک
 طاقت و سلطنت بن گئی۔ جب کہ اتحادیوں نے دار الخلافہ پر قبضہ کر کے سلطان کو مثل ایک اسیر کے
 بنا دیا تھا اور جب کہ ترکی کے لئے وہ ذات آمیز معاہدہ لکھ کر دوا اور سلطانی کے دستخط کر لئے گئے تھے
 جس کو کوئی ریمور اور شریف قبول نہیں کر سکتا۔

اس وقت اسلام کا معجزہ مصطفیٰ کمال کی صورت میں ظاہر ہوا۔ مصطفیٰ کمال کو اتحادی خلافت سے
 باغی کا لقب دیا گیا تھا۔ اس کے لئے سزائے موت تجویز کی گئی تھی۔ قسطنطنیہ سے اس کے مقابلہ کے لئے
 بحیرہ خلیفہ کے نام پر مسلمانوں کا لشکر بھیجا گیا تھا۔ یونانیوں نے اس پر لشکر کشی کی تھی اور اناطولیہ و سمیریہ
 منت مقام گئے تھے مگر وہ شیر مرد سب پر غالب آئے ایک وقت وہ تھا کہ متحدہ بین مجلس ملیہ گورنمنٹ انکو

کو تسلیم ہی نہ کرتے تھے پیرس کی کانفرنس [PARIS CONFERENCE] میں گورنٹ انگورہ کو دعوت ہی نہ دی گئی تھی۔ انگورہ کے نمائندہ سے وزیر خارجہ انگلستان نے ملاقات سے انکار کر دیا تھا۔

مگر آج وہی گورنٹ انگورہ ایک مستقل گورنٹ شمار ہونے لگی اور اتحادیوں کا سب سے زیادہ متکبر اور مغرور سران کے سامنے نیچا ہونے لگا اور بھرا شتاب سلطنت ترکی حقیقی معنوں میں باسلطوت و جبروت سلطنت بن گئی۔ کیا یہ اسلام کا کھلا اعجاز نہیں ہے اور کیا مغرب کے علمبردار کے لئے اس میں کوئی درس عبرت نہیں کہ لبرالہی کے جس روشن چراغ کو انہوں نے اپنی طاقتوں اور سامانوں کی گنہگاروں سے بچھنا چاہا تھا اسی نے آج ان کی ناپاک اُمیدوں اور نیتوں کے خرمین میں آگ لگا رکھی ہے۔

یاد رکھو کہ آج خدائے قدوس اپنی عظیم قدرت اور دین متین کی عظمت کے کھلے کھلے نشان دکھا رہا ہے اور اس کے قہر و غضب کی کڑک اور گرج بھی قدرت سے سنائی دے رہی ہے تاکہ حرم اپنے قدوس طغیان سے باز آجائیں اور غافل سونے والے خواب غفلت سے بیدار ہوں۔ مگر میں سمجھتا ہوں کہ ابھی تک ظالموں اور مجرموں کی توبہ کا وقت نہیں آیا۔ وہ خدا کے حکم امتحان اور اس کی سخت سزا کا انتظار کر رہے ہیں۔ وہ اپنی سلطنتوں کی بے انتہا وسعت اور وسائل کی بے حد فراوانی پر نازاں ہیں لیکن ان کو خدا کی یہ عادت معلوم نہیں کہ :-

فَلَمَّا تَسَوَّأْنَا دُجْرًا بِهٖ فَفُتِحْنَا
عَلَيْهِمُ الْبُؤَابُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى
اِذَا فَرِحُوا بِمَا اَوْتُوا اَخَذْنَاهُمْ
لَعْنَةً فَاِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ هٗ فَفُتِحْ
دَابِرُ الْمُظُومِ الَّذِي ظَلَمُوا
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ
(اِذَا تَجَمَّعُوا ع)

پھر جب وہ لوگ ان چیزوں کو چھوئے رہے جن کی ان کو نصیحت کی جاتی تھی تو ہم نے اُن پر ہر چیز کے دروازے کھلا کر دیئے۔ یہاں تک کہ جب ان چیزوں پر جہاں کو ملی تھیں وہ خوب اتر گئے ہم نے ان کو دغتر کر دیا۔ پھر تو وہ بالکل حیرت زدہ رہ گئے پھر (اس صلاب سے) ظالم (کافر) لوگوں کی سڑ تک کٹ گئی اور اللہ کا شکر ہے جو تمام عالم کا پروردگار ہے۔

حکومت روس کا انقلاب
اسلام کے حق میں
ماضی قریب کے چند ہی سالوں میں دنیا نے اس قدر جلد پٹنا کھلایا ہے اور ہم سب کو ایسے مہر العنقول مناظر دیکھنے کی نصرت آئی ہے جو ایک عظیم اور عاقبت اندیش آدمی کو سبق دینے کے لئے کافی ہے۔ کون یقین کر سکتا تھا کہ روس کی شخصی حکومت کے خون ستا ایسی حکومت کی آبادی ہوگی جو تمام مظلوم اقوام کی حمایت اور عالم اسلامی کی تھوڑی سی اور غنی ترقی کی دوستی

ہیں سب سے زیادہ مؤثر اور طاقت ور آواز بلند کرے گی۔

اگر یہ عجیب بات ہے کہ ملک فرانس اور اٹلی، انگلورہ گورنمنٹ کے لئے عین اُس وقت
برقہم کا سامان حرب بہم پہنچا رہے تھے جب کہ ترکان احرار بزدل یونانیوں کو ہزیمت اور ہار
کے رعب و اقتدار کو دھکی دے رہے تھے تو کیا اس سے کہیں زیادہ یہ امر حیرت انگیز نہیں
کہ لوزان کانفرنس [LAUSANNE CONFERENCE] میں ترکی اقتدار کے تحفظ و حمایت
میں غازی عصمت پاشا سے بھی دو قدم آگے موسیو چیچرن مستانہ نعرے لگا رہا ہے۔

اور باب بے بیروت و دانش کے لئے روس کے موجودہ حالات و واقعات پر غور کرنے
کا موقع ہے کہ کس طرح ترکی کے حریفوں کے ہاتھ سے وہ مہرہ نکل گیا ہے جو یورپ کی بساط
سیاست پر ترکی کے مقابل پر سب سے زیادہ زبردست مہرہ تھا۔ اس کا سبب بظاہر یہی ہے
کہ ترکی اور روس دونوں زخم خوردہ اور ستم رسیدہ ہیں مظلومیت نے دونوں کو متحد کر دیا ہے
اور مصائب نے دونوں کو اپنے نفع و ضرر سے آگاہ کر دیا ہے۔ کچھ ان ہی دونوں پر موقوف
نہیں بلکہ مشرق کی تمام مظلوم قومیں جو مغربی سرمایہ داروں کی ہوس ملک گیری اور جور و تعدی
سے تنگ آگئی ہیں متفقہ طور پر چیخ اٹھی ہیں۔ ایشیا کے اس کنارہ سے اس کنارہ تک ایک
عناصر حرکت پائی جاتی ہے جو عظیم تکاظم کی خبر دے رہی ہے۔

عالم اسلامی اپنی پرانی روایات کی طرف عموماً گرتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ اخوة اسلامی کا
جھولا ہوا سبق یاد کیا جاتا رہا ہے اور یورپ اس کا نام پان اسلام ازم رکھ لے یا اور کچھ مگر عیسائے
امیر غازی امان اللہ خاں ایڈم اللہ بنصرہ نے اس معاہدہ پر دستخط کرتے ہوئے جو دولت
انگورہ اور دولت افغانستان کے مابین ہوا ہے تحریر فرمایا ہے۔ مشرق و غرب کے مسائل
کا بھائی بھائی نہ ہونا اسلام کی سب سے زیادہ صاف اور بہتر تعلیم ہے۔

غازی انور پاشا کا ذکر مبارک - سخت ناشکری ہو گی اگر میں اس موقع پر اخوة

اسلامیہ کے سب سے بڑے مجدد و غازی انور پاشا
کا ذکر خیر نہ کروں جو آج اتحاد اسلامی کی آہنی زنجیر کی کڑیوں کے جوڑنے والے اور پھٹے
ہوئے پیراہن اسلامی کے بہترین رفو کرنے والے ہیں۔ خدا ان کی مدد فرمائے۔ انہوں نے کئی
مرتبہ ہر مکر عالم اسلامی کو زندہ کیا۔ صلح و جنگ کے ہر ایک ممکن طریق سے ترکستان کی آزادی
تسلیم کرانی اور اس طرح اتحاد مسلمین کے اس بڑے رخنہ کو بند کیا جو بغیر ترکستان کی آزادی کے بند

نہ ہو سکتا تھا۔

امیر غازی امان اللہ خاں
لیکن کہنا پڑتا ہے کہ غازی موصوف کی یہ سب کوششیں
جو مسلمانوں کے ہر درجہ تعلقات کے احیاء کے لئے ہیں
کا ذکر مسعود اور دعاء۔ - تمام اور غیر مکمل رشتیں اگر ان میں امیر غازی امان اللہ
خاں ایدہ اللہ کی گرانقدر سعی اور توجہ کا عنصر شامل نہ ہوتا۔ اس لئے میں درخواست کرتا
ہوں کہ کافہ مسلمین سلطنتِ ترکی کے ساتھ اس درویش بادشاہ کے دوام و استحکام سلطنت کی
بھی دعا کریں۔ جس کو لوگوں نے بلخاں اس کے ایشار، کوانس، حب اسلام و مسلمین اور سامیہ و سن
اسلامیہ کے اس زمانہ کے عزیز عبدالعزیز کا خطاب دیا ہے اور جس کی نسبت میں مولانا جامی
علیہ الرحمۃ کا ایک شعر صحتِ کفایت احمی کے ساتھ پڑھ دینا کافی سمجھتا ہوں جو مولانا نے اپنے
شیخ خواجہ عبید اللہ احسار کے متعلق لکھا ہے۔ یعنی

چرفتر اندر قبائے شاہی آمد نہ تیسر جیسہ الہی آمد
میں اس کو یوں پڑھتا ہوں

چرفتر اندر قبائے شاہی آمد نہ تیسر جیسہ امان الہی آمد

اسلام و مسیحیت کا مقابلہ۔ - اجلاسِ حمیدہ علماء سیو مارہ ضلع بھونر منقہ ماہ فروری
میں نے دکھایا تھا کہ اسلام کو ابتداءً ظہور سے اگرچہ بڑے بڑے دشمنوں کے ساتھ سابلہ پڑا تھا۔
مشرکین عرب، یہود، مجوس، نصاریٰ سب ہی اسلام کے دشمن تھے اور ہر ایک فرقہ نے
اسلام کے مٹانے، مسلمانوں کو نیست و نابود کرنے کی کوئی امکانی سعی اٹھانے رکھی تھی مگر ہر ایک
کی عداوت کا زور شور ایک وقت محدود تک قائم رہا اور پھر وہ عداوت تبدیل بہ محبت
ہو گئی یا عداوت کی قوت و شوکت ٹوٹ کر مقابلہ کی طاقت باقی نہ رہی۔ مشرکین عرب اپنی ساری
کوششیں صرف کرچکے اور انجام کار وہی عرب کے مشرک اسلام میں داخل ہو کر غلامِ دین ہی
گئے اور عداوت کی جگہ ان کے دلوں میں اسلام کی محبت جاگزیں ہو گئی۔

یہود اپنی تمام تر طاقت اور حیلوں کو صرف کر کے بالآخر مقابلہ سے عاجز آ گئے۔
دنیا کی عظیم ترین طاقت یعنی سلطنتِ کسریٰ کے مٹ جانے سے مجوس کا مقابلہ بھی ختم ہو گیا
مگر جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تھا۔

ہے مدانت اور قیام بصلاح مسلمان کو پرہیز کی شان و شوکت سے ادا کیا ہے لیکن جس قدر طویل زمانہ تک
سلطنت ترکی نے اسلامی مذہبات انجام دی ہیں کسی خاندان یا کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئیں۔
بنی امیہ کی خلافت کا زمانہ سو سال سے بھی کم ہے۔ بنی عباس کی خلافت بغداد اگرچہ
پانچ سو برس سے زیادہ قائم رہی لیکن خلافت کی شان و شوکت کا اقتدار و تسلط کم و بیش سو سال
بھی رہا۔

اس کے بعد خلیفہ ایک مجبور منصب ہستی تھی اور سوائے خلافت کے نام کے اُس کے پاس
کچھ نہ رہا تھا۔ حکمرانی اور انتظام عالم کے جملہ اختیارات طوک قوامی کو حاصل تھے جن میں سے
ہر ایک خود مختار بادشاہ تھا جن کو خلیفہ کے یہاں سے اختیارات تفویض کئے جاتے تھے لیکن یہ تفویض
کرنا بھی اختیاری نہ تھا بلکہ اس پر مجبور تھے۔

اسی طرح آپ فرداً فرداً خلفاء اندلس، ملک سلجوقیہ، ولطیہ، سلطانیہ، ایوبیہ، صلاحیہ،
محموریہ، غزنویہ، چرکیہ وغیرہ پر نظر ڈالئے۔ کسی خاندان میں اس قدر طویل مدت تک سلطنت نہیں
رہی جس قدر ترکی آل عثمان میں۔

اس وقت تک سلطنت عثمانیہ کو بیسویں صدی و سو و ۶۴۲ سال گزر چکے ہیں۔ کیونکہ سلطنت
عثمانیہ کی بنیاد ۱۲۹۹ء میں پڑی ہے۔

طویل مدت کے علاوہ سلطنت عثمانیہ کا دوسرا امتیاز یہ ہے کہ خلفاء اور سلاطین اسلام کے تمام
خاندانوں کو فرداً فرداً دیکھئے۔ ہر ایک خاندان میں ایک دو یا زیادہ سے زیادہ تین چار بادشاہ
ایسے نکلیں گے جن کو با اقتدار و با اختیار بادشاہ کہا جائے اور وہ بھی ہر ایک خاندان کے ابتدا
نشوونما کے زمانے میں ہوئے ہیں لیکن سلطنت عثمانیہ کے زمانہ کو دیکھئے، اُن میں اس طویل
زمانہ ۶۴۲ میں ہر صدی کے اندر بڑے بڑے اور لواعرہم سلاطین ہوئے رہے۔

ان ہی کثیر التعداد باسلطرت سلاطین میں سے عثمانی بانی سلطنت، اول خان، مراد خان اول،
مراد خان ثانی، سلیمان اعظم، سلیم، بایزید، یلدرم، محمد خان فاتح، اور اسی طرح کے بہت سے زبردست
سلطان سمجھے ہیں۔ یہ بھی اسی خاندان کی خصوصیات میں سے ہے۔

کہ سلطان مراد خان جیسا زبردست سلطان تخت و سلطنت کو دلچہرہ کے سوا لہ کر کے خود کج حالت
میں یاد الہی کے لئے بیٹھ جاتا ہے۔

مگر جب مول یورپ و لیجہد کو لو عمر اور نا تجربہ کار سمجھ کر مدد کرتی ہیں تو سلطان پھر اپنے کج حالت

سے نکل کر تخت سلطنت پر نمودار ہو جاتا ہے اور دشمنان اسلام کو شکست دے کر ہر کنج عورتوں
یا دالہوں کے اندر مشغول ہو جاتا ہے۔

سراسر دنیا میں یہ بھی اسی خاندان کا امتیاز ہے کہ سلطان محمد خاں فاتح نے خشکی میں جہاز چلائے
اور قسطنطنیہ کا بحری و بری محاصرہ کر کے اس کو فتح کیا۔

اسی واقعہ کو میں نے اپنے قصیدہ لامیہ میں جو عمار عظمیٰ میں ترکوں کی شکست کے بعد میں
حالت یاس و الم میں لکھا تھا ان اشعار میں نظم کیا ہے۔

واجرنا المراكب في البراري
نرى النيران يمحرها الفئال
وقسطنطينة لما فتحتنا
جبر عنها الاساقفة التغال
وعمرت اجماع والمصلی
واعليت المنائر والهلل

ہم نے جہازوں کو میدانوں میں چلا دیا۔ وہ جہاز ریت کے
ٹیلوں کو اس طرح چیرتے ہوئے جاتے تھے کہ گویا
فئال لکھیں رہے ہیں ہم نے جب قسطنطنیہ کو فتح کیا تو
بڑے پادری وہاں سے رخصت ہو گئے اور وہاں
جامع مسیوہ اور عیدہ میں تعمیر کر دی گئیں اور منارے
اور ہلال بلند کر دیئے گئے۔

ترکوں پر اعتراض اور
اس کا جواب۔
بہت سے لوگ ترکوں سے ناراض ہیں اور وہ ان کو
کسی ہمدردی کا مستحق نہیں سمجھتے۔ وہ کہتے ہیں کہ ترکوں
میں بد دینی آگئی۔ نصرانیت سرایت کر گئی۔ یورپ
کے منقلد ہو گئے۔ معاشرت و تمدن میں یورپین بن گئے۔ انتظام سلطنت کے قابل نہیں رہے
اسلامی اصول کو ترک کر دیا وغیرہ وغیرہ۔

یہ اور اسی قسم کے بہت سے عیوب ان میں بتائے جاتے ہیں اور بعض بعض مسلمان تو
ترکوں کی عیب جوئی میں اس قدر بہک رہے ہیں کہ ان کے مقابلے میں نصرانی سلطنتوں کو ترجیح
دیتے ہیں اور بعض تو یہاں تک بڑھ گئے کہ انہوں نے اپنے نزدیک ترکوں کو اسلام سے بھی خارج
کر دیا۔ معاذ اللہ۔

میں اس کو تسلیم کر دوں گا کہ ترکوں میں انسانی کمزوریاں ہیں اور وہ کونسی قوم ہے جو اس قسم
کی کمزوریوں سے خالی ہے۔

صحت منو کے ذخیرہ میں کوئی نسخہ چھپا دی جاتی ہے اور لڑکے دو فریق بن کر اس ذخیرہ کے دو دستہ کر دیتے ہیں جس کے منہ
وہ نسخہ لکھ آئے وہ غالب سمجھ جاتا ہے۔ اس طرح تمام فئال ہے۔ اس شعر میں جہازوں کے میدانوں میں چلنے اور
ٹیلوں کے درمیان سے گزرنے کو فئال سے تشبیہ دلائی ہے۔

موازنہ کیا جائے تو ایک خانہ ان حکومت میں اس سے زیادہ کمزور ہیں نہیں کی۔
مجھے اس کے تسلیم کرنے سے بھی انکار نہیں کہ یورپ کے قرب اور اُن کے اختطاط اور یورپین
سلطنتوں کے آئے دن کی مداخلت سے کچھ خرابیاں پیدا ہوئیں اور انہیں خرابیوں کا خمیازہ ترکوں
نے ایسا بھگتنا کہ ایک دم مٹا دیئے گئے اور اس کے بعد اُن کو حیات تازہ بخشی گئی۔
لیکن میں ان معترضین سے دریافت کرتا ہوں کہ کیا ترکی اور سلطنت ترکی کی سرحد شیاں اُن کی
تمام اسلامی خدمات محو کر دینی جائیں گی۔ اُن کے تمام احسانات بھلا دیئے جائیں گے۔ ترکوں کے علاوہ
کوئی دوسری قوم بتکائی جائے گی جس نے اسلام کی عزت و شان کو برقرار رکھا ہو۔ جس نے صدیوں
مسیحیت کے مقابلہ میں اسلام کو ترقی دی ہو اور کیا اب کوئی دوسری قوم ہے جو ترکوں کی
نیابت کر سکتی ہے۔

اعلائی کلمہ اللہ اور محافظت حدود اسلام اور دفاع عن الشور کے لئے جہاد فرض ہے۔
علامہ الہی اور حدیث نبوی صلی صلیہا وسلمین علیہ السلام میں بے شمار شادات جہاد کی فضیلت
اُس کی فضیلت مجاہدین کے اجر و ثواب کی موجود ہیں جن میں سے چند احادیث اس موقع پر نقل
کی جاتی ہیں۔

- (۱) ذرۃ سنامہ الجہاد
(۲) رباط لیوم وليلة فی سبیل اللہ
خیر من الدنیا وما فیہا
(۳) للغازی اجرک وللجاءل اجرک
واجبر العازی
(۴) من لقی اللہ بخیرا ثم من جہاد
لقى اللہ وفیہ ثلثة
(۵) لن یمرح هذا الدین قائما
یقاتل علیہ عصابة من المسلمین
حتی تقوم الساعة
(۶) من مات ولم یغزو ولم یجد
بد لنفسه ثبات علی شعبۃ من لفاق۔
- اسلام کے کوہان کی جندی جہاد ہے
ایک دن اور ایک رات چرکیداری جہاد میں دنیا و مافیہا سے
بہتر ہے۔
نزدی کو اس کے جہاد کرنے کا ثواب ملتا ہے اور جو غازی کے لئے احسان جہاد
میتا کرے اس کو دوسرا ثواب ملتا ہے اپنا بھی اور نہ ذی کا بھی۔
جو مسلمان اللہ تعالیٰ سے ملے اور اس میں جہاد کا کچھ بھی شریک ہو تو وہ
اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ اس کے اسلام میں رخصہ ہوگا۔
یہ دین ہمیشہ قائم اور برقرار ہے گا
اور ایک جماعت مسلمانوں کی برابر جہاد کرتی ہے گی
قیامت تک۔
جو شخص مر گیا اور اس نے جہاد نہ کیا اور جہاد کے خیالی میں
بھی نہیں رہا تو وہ گریا بہالت لفاق کے مرا۔

۱۳) لا هجرة بعد الفتح لكن جهاد دينا۔ مکہ فتح ہو جانے کے بعد مکہ سے ہجرت فرض نہ رہی بلکہ جہاد اور جہاد
 واذا استقرتكم فالغزو۔ کی نیت برابر باقی رہے گی جب تم جہاد کی طرف ٹھہرے جہاد کو فرض نہ رہے گا
 ۱۴) من لم یغز ولم یجهز غازیاً۔ جس شخص نے جہاد نہ کیا اور نہ مجاہدوں کے لئے سامان جہاد بھیجا اور نہ
 او یخلف غازیاً فی اہله بخیر اصابه۔ مجاہدوں کی نیت میں ان کے سرورچیوں کی خبر گیری جہاد کے ساتھ کی
 اللہ بقارعة قبل یوم النجیمة۔ اس کی قیامت سے پہلے ان کی زندگی میں ضرور کسی سخت مصیبت آئے گی
 ۱۵) لا تزال طائفة من اُمتی۔ میری امت میں سوائے ایک طائفہ کے ہمیشہ حق پر جہاد کرتا رہے گا اور اپنے
 یقاتلون علی الحق ظاہرین۔ دشمنوں پر غالب ہوتا رہے گا یہ یہاں تک کہ ان کو پھیلنا شخص
 علی من قاتلنا واهلہم حتی یقاتل۔ وہاں کو قتل کرے گا۔
 اخرهم السبع الذجال۔

ارشادات مذکورہ بالا سے صاف اور صریح طور پر جہاد کی فرضیت ثابت ہے اور یہ بھی ثابت
 ہے کہ ضرورت کے وقت ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جہاد کرے یا مجاہد کی امداد کرے اور یہ بھی ثابت
 ہے کہ جہاد قیامت تک جاری رہے گا اور مسلمانوں کا ایک طائفہ دین کو قائم رکھنے کے لئے
 برابر جہاد کرتا رہے گا۔

ان مضامین کو معلوم کر لینے کے بعد اب یہ دیکھئے کہ سوا ترکوں کے دنیا میں کونسی جماعت
 ایسی ہے جو اقامت دین کے لئے جہاد میں مشغول ہے۔ ترک ہی ہیں کہ صدیوں سے تنہا اس خدمت
 کو انجام دے رہے ہیں اور ہر وقت گویا مرا بطنی سبیل اللہ ہیں۔

یورپ کی تقلید میں اگر ان سے کچھ غلطیاں دوبارہ دین و قوانین اسلام صادر ہوئی ہیں تو
 انہوں نے اس کا خمیازہ یورپ ہی کے ہاتھ سے بھگتا اور اس حیات آزارہ نے جو ان کو اس نڈال
 کے بعد حاصل ہوئی ہے ان پر واضح کر دیا ہے کہ ان کی بہتری اسی میں ہے کہ سلطنت کو اسلامی
 اصول و احکام پر چلائیں۔ مجلس تہیہ الگورہ کے اعلانات سے برابر یہی ثابت ہو رہا ہے اور
 عنقریب ایک مجلس علماء کی اسی غرض کے لئے منعقد کرنے والے ہیں جس میں دیگر ممالک کے علماء
 بھی شریک کئے جائیں گے۔

ترکوں کی ان خدمات دین کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد ان کی حسن خدمات کا اعتراف نہ
 کرنا ان کے ساتھ ہمدردی نہ کرنا، ان کا شکر گزار نہ ہونا سخت ظلم اور اپنی آخرت کو
 برباد کرنا ہے۔

ہر مسلمان پر ترکوں کے ساتھ ہمدردی اور اعانت اور اس اسلامی سلطنت کی تقویت اور
اعاد میں جان و مال سے حصہ لینا فرض ہے۔

ہر لوگ ترکوں کی غلطیوں سے متاثر ہو کر یا اور کسی وجہ سے اس وقت اسلامی
سلطنت کی اعاد اور ترکوں کے ساتھ ہمدردی سے غافل و غافلہ کر کے اور عالی یا ذیلی
اعاد میں حصہ نہیں لیتے وہ حدیث برہم و بڑ و بڑ کی وعید میں داخل ہوتے اور اس کے
تحت میں آتے ہیں۔

نیز جو باجمیت مسلمان اس وقت ترکوں کی اعاد میں حصہ لے رہے ہیں وہ حدیث
نمبر ۳ پر عامل اور اس کے مصداق ہیں جس کا مضمون یہ ہے کہ غازی کو ایکہ اہر مٹا ہے اور
جامل کو یعنی اس کو جو کسی دوسرے کو جہاد کے لئے تیار کرے دوسرا اہر مٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ
سب مسلمانوں کو توفیق دے کہ اسلامی معادلات میں نفسانی اثرات اور غیالات سے
محترز رہیں۔

غازی مصطفیٰ کمال کو خطاب "مجدد و خلافت"

اُمّتِ محمدیہ صلی علیہا الف الف صلوة و تحیۃ میں تجدید و نبی کا سلسلہ بڑا جاری رہا حسب
ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم :-
اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ بَعَثَ لِهَذِهِ الْاُمَّةِ عَلٰی كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْ اِلَیْهِ شَخْصًا کَوْفِیْدًا کَرَامًا یُجَدِّدُ لَهَا دِیْنَهَا
کرے۔

ہر صدی پر ایسے مجدد ہوتے رہے ہیں جن کی ہمت و مساعی سے وہ خرابیاں جو دین میں
واقع ہو گئی تھیں رفع ہوتی رہیں تاہم اس سلسلہ میں مجددانِ دین کی فہرست موجود ہے۔
مجددانِ دین دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک قسم ان کا ہر کسی سے جنہوں نے دین کے تمام شعبوں
سے خرابیوں کو رفع کیا ہے۔ اور ایک قسم ان بزرگوں کی ہے جنہوں نے دین کے کسی خاص شعبہ
سے خرابیوں کا ازالہ کیا ہے۔

تجدید کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ شریعت کا کوئی حکم مٹ چکا ہو یا کوئی سنت متروک العمل
ہو چکی ہو۔ مجدد اس کو اذ سر نو زندہ کر کے عدم سے وجود میں لائے۔ دوسرے یہ کہ نفس حکم شری

پاکت پر عمل توجاری ہے مگر اس کی ہیئت و اوصاف میں تغیر و تبدل ہو گیا ہے۔ اقول مثلاً ہم تجدید ذات سے تعبیر کرتے ہیں اور معنی ثانی کو تجدید صفات سے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت اسلامیہ کی تجدید باعتبار معنی ثانی کے فرمائی تھی۔ خلافت اسلامیہ سنی امور کے طرز عمل سے جو خرابیاں واقع ہو گئی تھیں ان کو رفع کرنے خلافت کو علی منہاج النبوة قائم فرمایا تھا۔ اور اسی وجہ سے آپ کو مجدد خلافت مانا گیا۔

غازی مصطفیٰ کمال پاشا نے خلافت کی تجدید باعتبار المعنی الاول کی یعنی خلافت اسلامیہ کو قائم ہونے کے بعد از سر نو قائم فرمایا۔

میری رائے ہے کہ غازی مصطفیٰ کمال پاشا کو ان کی خدمات جلیلہ کے اعتراف میں مجدد خلافت کا خطاب باعتبار معنی اول کے مسلمانان ہندوستان کی طرف سے دیا جائے اور غالباً تادمیج اسلام میں یہ پہلا خطاب ہے جو باعتبار اس معنی کے کسی کو دیا گیا۔ (فہمیتاً لہ شہرہ نیشا لد)

لے ملک عادل سلطان نور الدین کو بھی اس معنی کے اعتبار سے مجدد سلطنت کہا گیا ہے کتاب المومنین میں ہے
وعلى الحقيقة فهو الذى جدد للملوك في الحقيقة نور الدين في ذلك شخص به جس نے سلطان کے لئے
اتباع سنة العدل والانصاف وترك
المرمات من السائل والمشرع و
غير ذلك فانهم كانوا قبل ذلك
كالبها حلية هشة احدهم بطنه و
فرجة لا يعرف معروفا ولا ينكر
منكر الحق جاء الله بدولة خوقفت
مع اوامر الشرع ونواهيده و امر
بهذا اتباعه وذويه فاقصدى غيرة الا
نور الدين خليفته فقال: كينك خليفه عباسي موجود تھا۔ بلکہ مجدد ملوک نواحی ایک بادشاہ تھا اور خلیفہ
نیابت میں سلطنت کرتا تھا۔ اس کی سلطنت کے اندر جو خرابیاں واقع ہو گئی تھیں سلاطین و ملوک نے قرآن
سلطنت اور طریق انعام امور و معصیت میں جس قسم کے تغیرات کر دیئے تھے اور ان کو اصول شریعت سے بعید کر دیا تھا۔
اسی طرح اپنے ذاتی معاملات اور اقدار فی حالات میں خلاف شرع امور میں مبتلا تھے سب کو رفع کر کے نور
احکام شریعت کا اتباع ہر امر میں لازم قرار دے کر سلطنت کی تجدید کی۔ اور یہ تجدید بھی باعتبار معنی ثانی کے تھی جس
طرح حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تجدید خلافت باعتبار معنی ثانی فرمائی تھی۔ ۱۲ من

مجلس میں انگورہ کے احکامات مخالفت شراب نوشی و امتناع تجارت شراب وغیرہ کو جس کو ترقی جوتی ہے کہ غازی موصوف کی مسامحی جمیل سے خلافت اپنی اصلی و حقیقی صورت میں قائم ہو جائے گی اور اس وقت غازی موصوف کو باعتبار معنی ثانی بھی مجدد خلافت کا خطاب مسلمانوں کی طرف سے دیا جائے گا۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ الْعَزِيزُ۔

خلافت و سلطنت - ہمارے عظمیٰ کے اختتام اور دول متحدہ کے خلافت اسلامیہ پر دست اندازی کے بعد سے اس وقت تک خلافت اسلامیہ کے متعلق بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ علماء نے اپنی تحریروں و تقریروں میں خلافت کی حقیقت اور اس کی شرائط پوری وضاحت سے بیان کر دیں اور اس وقت اس موضوع پر لکھنے کی کچھ حاجت نہ تھی۔ مگر فتح سمرنا اور ترکوں کے دوبارہ قبضہ قسطنطنیہ کے بعد سے مدربران برطانیہ نے مسلمانوں کو بد دل کرنے اور گورنمنٹ انگورہ سے منحرف ہو کر ان کی ہمدردی سے دست کش ہونے کے لئے ایک دوسرا طریقہ اختیار کیا۔ رپورٹر کے ذریعہ سے ہم تک یہ خبریں پہنچانی لگیں کہ مجلس میں نے سلطنت کو خلافت سے علیحدہ کر دیا۔ خلیفہ بحیثیت مذہبی پیشوا کے رہے گا اس کو سیاسی اور سلطنت کے اہم معاملات میں دخل دینے یا احکام نافذ کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔ اس قسم کی خبریں ہندوستان میں شائع کرانے کے بعد وزراء برطانیہ کہتے ہیں کہ اب ہندوستان کے مسلمان کیسا کہیں گے۔

ان خبروں کی اشاعت و تبلیغ سے جو غرض و غایت مدربران برطانیہ کی تھی وہ اگرچہ حاصل نہیں ہوئی کیونکہ مسلمان اس پراپیگنڈا کی تہ کو پہنچ گئے تھے اور سمجھ گئے تھے کہ ان خبروں کی اشاعت سے کیا منشا ہے۔

ادھر گورنمنٹ انگورہ کے پیغامات نے مسلمانوں کو مطمئن کر دیا تھا کہ اس قسم کی خبریں کچھ صحت نہیں رکھتیں مجلس انگورہ نے منصب خلافت میں کوئی ایسی تبدیلی نہیں کی جو تحفظ اقتدار خلافت پر اثر ڈال سکتی ہو۔

لیکن چونکہ اختیارات و سلطنت و خلافت کے تفرق کا مسئلہ زیر بحث آگیا اور اس پر بہت سے مفہمین بھی اخباروں میں نکل چکے ہیں اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ اس مسئلہ کو اچھی طرح واضح کر دیا جائے تاکہ مسلمانان ہندوستان کو بھی اس کی حقیقت معلوم ہو جائے اور گورنمنٹ انگورہ کو بھی جب کہ وہ خلافت کے اقتدار کو قائم رکھنے کے ساتھ ملک کو استبداد و جبر میں سے محفوظ رکھنے کے لئے

قواعد مرتب کرنے میں مشغول ہے اس بیان سے امداد ملے۔

خلافت کی حقیقت - شریعت اسلام میں حراست دین سیاست دنیا، دنیا میں امن پیدا کرنا، نظام شریعت کو قائم رکھنا۔ اسلام کی شوکت و قوت کو برقرار رکھنا۔ ممالک اسلامیہ کی حفاظت کرنا حدود و قصاص کو نافذ کرنا یہ سب احکام دین میں داخل ہیں اور اسی لئے امام کا نصب کرنا مسلمانوں پر فرض ہے اگر مسلمان اس فرض کو چھوڑ بیٹھیں تو سب کے سب عاصی ہوں گے۔ اگر کسی ایک جماعت نے بھی اس فرض کو ادا کر دیا تو سب کی طرف سے یہ فرض ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ فرض کفایہ ہے۔ پس خلیفہ فی الحقیقت جانشین نبی ہوتا ہے۔ جو ان احکام کے متعلق نظام عالم و حراست دین میں نبی کی جانشینی کرتا ہے اور اسی لئے اس کو خلیفہ کہتے ہیں اور دوسرا نام اس کا امام بھی ہے۔

خلافت و امامت کی شرائط - خلیفہ و امام کے لئے بہت سی شرائط ہیں۔ جن میں سے اہم شرائط یہ ہیں - مسلمان - حر - عاقل - بالغ - مرد - عالم، شجاع، صاحب تدبیر و رائے - آزاد - خود مختار - با اقتدار - قادر علی تنفیذ الاحکام و حفاظت حدود و ممانعت عن الاسلام و المسلمین - قریشی اور عادل ہونا۔

ان میں بعض شرائط استدھوری اور خلافت کے لئے موقوف علیہ ہیں جن کے نہ ہونے سے خلافت و امامت راساً منعقد نہیں ہوتی۔ مثلاً اسلام و عقل اور بعض ایسی ہیں جو درجہ و جوب کا رکھتی ہیں جن کے نہ ہونے سے خلافت میں نقصان رہتا ہے اور باختیار خود ان شرائط سے اعراض درست نہیں ہے مثلاً قریشیت و عدالت وغیرہ۔ قیسری وہ ہیں جو مکمل اور حسن ہیں مثلاً مسلم و اجتہاد وغیرہ۔

اول قسم کی شرائط سے کسی حال اعراض درست نہیں ہے۔ خلیفہ غیر مسلم ہو ہی نہیں سکتا اور اگر مسلم خلیفہ معاذ اللہ مرتد ہو جائے تو اس کی خلافت خود بخود باطل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جنوں فاجر العقل یا غیر آزاد غیر قادر علی ابراہام صالح المسلمین و تنفیذ احکام الدین کی خلافت درست نہیں اگر بعد خلافت جنون طاری ہو جائے یا آزادی و اختیارات مسلوب ہو جائیں تو اس کی خلافت بھی زائل ہو جاتی ہے۔

دوسری قسم کی شرائط کو باختیار خود ترک کرنا جائز نہیں۔ مسلمان اگر کسی نظام کو یا فی قریشی کو خلیفہ بنا دیں تو یہ انتخاب جائز نہیں لیکن اگر انتخاب کر لیا اور اختیارات خلافت اس کو تفویض

کر دیئے کہ اس کی خلافت مان لی جائے گی۔ یا اگر ایسا شخص ضرور بخیر و برکت ہو گیا تب بھی اس کی خلافت و سلطنت کو تسلیم کر لیا جائے گا اور اس کے احکام کی اطاعت مسلمانوں پر واجب ہوگی۔ فتح الباری جلد ثالث صفحہ ۱۰۹ میں بذیل شرح حدیث *وَأَنَّ اسْتَغْلَىٰ عَلَيْكَ عَبْدُ جَبْرِ* لکھا ہے۔

واما لو تغلب عبد حقيقة بطريق فليكن اگر کوئی غلام اپنی شوکت و قوت کی وجہ سے حقیقتاً غالب المشوكة فان طاعة تجب لاحكامه اور مسلط ہو گیا تو اس کی اطاعت فتنہ سے بچنے کے لئے واجب المفتنة ما لم يامر بمعصية۔ ہوگی جب تک کہ وہ معصیت کا حکم نہ کرے۔
نردی شرح مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۲۷ میں لکھا ہے۔

فید دلیل لوجوب طاعة المستولين اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ جو کوئی بزور قوت للامامة بالقهر من غير اجتماع بظلم و ممانعت کے امامت پر قبضہ کرے اس کی ولاعهی۔ اطاعت واجب ہوتی ہے۔

شرح مقاصد میں شرائط امامت کی بحث کرتے ہوئے اخیر میں لکھا ہے۔
فبني ما ذكر في باب الامة على جو کچھ باب امامت میں ذکر کیا گیا اس کا معنی اختیار الاختيار والاقتدار۔ اور اقتدار پر ہے۔

فتح الباری جلد ثالث صفحہ ۱۰۹ میں بذیل شرح حدیث *لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قَوْلِش* لکھا ہے۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَحْمِلَ الْمَطْلُوقُ عَلَى الْمَقِيدِ یہ بھی احتمال ہے کہ پہلی حدیث میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے في الحديث الاول ويكون المتقدم لا يزال هذا الامر لا يسمي خليفة میں سے ہو مگر اس صورت میں غیر قریشی کو بھی خلیفہ الامم يكون من قریش الا ان لیسحی کہیں گے جب کہ وہ غلبہ و قوت سے قابض ہو جائے۔ اخذ من غير غلبة وقهراً۔

یہی قسم ثبت اگرچہ مسلمانوں کے لئے اولیٰ و انبئی ہے کہ ایسے ہی خلیفہ کا انتخاب کریں جس میں پرشہ اطاعت موجود ہوں لیکن اگر ایسے خلیفہ کا انتخاب کر لیں جس میں شرائط نہیں ہیں تب بھی جائز ہے۔ خلافت منقہ ہو جاتی ہے۔

خلیفہ کو قائم کرنے کی صورتیں۔ خلیفہ کو قائم کرنے کی دو ہی صورتیں ہیں اول یہ کہ اہل صل و

کسی کو خلیفہ منتخب کریں۔ یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا انتخاب ہوا تھا۔ دوسرے یہ کہ خلیفہ وقت کسی کو ولیہ ہو جائے جیسے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بنایا۔ یہ دونوں صورتیں تو سب قواعد شریعت میں طبعاً درجہ بنانے کی ہیں۔ تیسری صورت یہ اختیار ہے جو وہ کہ کوئی شخص اپنی شوکت و قوت کے ذریعہ سے مسئلہ بر جا۔ نے تسلط کی صورت میں بھی خلافت قائم کر جاتی ہے اور مسلمانوں پر اس کی اطاعت واجب ہوتی ہے۔

ہذا فیہ من غلیظ شرح قول مصنف یصیرا ما کما بالمباہیحة شرح مقاصد اور مسامحہ کی مہارت نقل کر کے آخر میں لکھا ہے۔

فقد علم انما یصیرا ما کما بشیئت لکن الثالث پس معلوم ہو گیا کہ امام مبین طریقت ہو سکتا ہے لیکن تیسری فی الامام المتغلب وان لہ تکل فیہ شروط صورت امام متغلب کی ہے اگرچہ اس میں شرائط امامت ہر الامامة، وقد یکون بالتغلب مع المبالغة نہ ہوں اور کبھی امامت تغلب کے ساتھ مبالغہ سے ہی و هو الواقع فی سلاطین الزمان نصیر ہوتی ہے جیسا کہ اس زمانہ کے سلاطین میں واقع ہے الرحمن خدا اُن کی مدد فرمائے۔

اور اسی کتاب کی پندرہاٹھ صفحہ ۳۳ میں ہے۔ قولنا علی الامام الحق الخ الظاهر ان المراد به ما یلزم المتغلب ظاہر یہ کہ امام حق متغلب کو بھی شامل ہے جسے کہ متغلب کی سمت لا ینال بعد استقرار سلطنتی و نفوذ استقرار کے بعد اس کے تغلب کیے نظر ہونا بائز نہیں جیسا کہ فقہاء قہر لا یجوز الخروج علیہ کما نے تصریح کی ہے۔ درشتی میں لکھا ہے کہ یہ حکم سلف کے زمانہ صریحاً تحریرایت فی الدار العتیق کہ ہے۔ ہمارے زمانہ میں غلبہ اور قبور کا اعتبار ہے۔ کیونکہ قال ان هذا فی زمانہم وامانی سب کے سب طالب دنیا ہیں ان میں عامل و باقی زمانہ ما حکم بغیر لان الكل کی تیز مشعل ہے۔ بطریق الدنیا فلا یمید علی العامل من الیاف کما فی العاصیة۔

مہارت مذکورہ سے ثابت ہے کہ شہرت امامت و خلافت کے لئے ایک صورت تغلب و قبور بھی ہے اور امامت خلافت اس کو ٹکڑی میں مثل اسی خلیفہ عباسی شراک کے ہوتا ہے جس کا تقریر پہلی وہ جس نے کسی ایک صورت یعنی ان کا ہا الی مل و عقد یا استخفاف سے ہوا ہو بلکہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اکثر حالات اور پیشہ افسانوں میں اس کی تیسری صورت سے تقریر فرماتا ہے اور انہیں کو سلاطین

موت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

خليفة کی معزولی یا امامت سے علیحدگی۔ خلیفہ کے تقرر یا تنفیذ کے بعد اس کی

معزولی یا منصب خلافت سے

میلنگی منصب جہ ذیل صورتوں میں ہو سکتی ہے۔ ۱۔ خلیفہ خود بخود معزول ہو جائے۔ یہ تو اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس شرائط میں سے کسی پر مخالفت کا وجود موقوف ہے گی یا بعض وقت ہو جائیں مثلاً خلیفہ العیاذ باللہ مرتد ہو جائے یا اس کو جنون ہو جائے یا اسیر ہو جائے اور اس کی رہائی کی امید نہ رہے یا اس کو کوئی ایسا مرض ہو جائے جس کی وجہ سے یا تو معلومات فراموش ہو جائیں یا گونگہ اندھا بہرہ ہو جائے۔ یا وہ بعض عیاجز ہو جائے اور اس میں قدرت علی تنفیذ الاحکام و اقامۃ الحدود باقی نہ رہے۔ ۲۔ یہ کہ خلیفہ خود خلیفہ خلافت کر کے مسترد ہو جائے خواہ اس وجہ سے کہ وہ تمام مصالح المسلمین سے اپنے آپ کو عاجز سمجھتا ہو یا یہ کہ اس کے نزدیک مسلمانوں کی اصلاح و خیر خواہی اسی میں ہے جیسا کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کی در بڑی ہمتوں میں سبک دہی کی اور یہ فعل آپ کا عند اللہ اس قدر مقبول و محبوب تھا کہ حضور پھر کر آیا پس اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس فعل کو بطور مشکوٰۃ منہم صحت میں ذکر فرمایا۔

ان ابی ہذا اسید ولعل اللہ ان یصلح یرایہ سید عالم اسید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے بہترین عظیم ترین من المسلمین سے مسلمانوں کو در بڑی ہمتوں میں صلح کر لے گا۔

۳۔ یہ کہ نہ خود بخود معزول ہو اور نہ خلیفہ خلافت کرے بلکہ اپنے نسق یا ظلم و جور یا ضعف و ناتوانی یا نظام و عجز من الیام المسلمین کی وجہ سے مستحق عزل ہو جائے اور مسلمانوں کو باعتبار اختلاف حالات و وجوہات استحقاق اس کا معزول کرنا جائز یا ضروری ہو جائے۔ درالمتار جلد ثانی صفحہ ۱۰۸ میں ہے۔

و کذا فی العزل بالاضیق والاكثر من ایسے ہی نسق کی وجہ سے معزول ہو جائے یا اختلاف من الله لا یتعزل وهو المختار من اکثر ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ولی نہیں ہوتا اور ہی مختار مذہب الشافعی و ابی حنیفہ رحمہم اللہ ہے امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کہ نزدیک وہیں محمد روایتان ویستحق العزل امام محمد سے اختلاف میں علی بن ابی طالب کی وجہ سے مستحق بالانطاق الخ و کذا فی الساجرة معزول بالانطاق ہو جائے۔ مسلمہ میں ہے کہ امامت اصل ہر نے ہی امام مقرر ہو اور اگر امام مقرر نہ ہو تو امام ہو جائے

لا ینعزل ولكن یتحقق العزل ان ہر عزول نہ ہوگا البتہ مستحق عزل ہو جائے گا۔ اگر اس
 لم یسلم فتنۃ الخ وقال فی المواقف کے عزل سے فتنہ لازم نہ آتا ہو شرح مواقف میں ہے
 و شرحہ ان للامۃ خلق الامام و کہ امت کو خلیع امام کا اور عزول کرنے کا حق حاصل ہے
 عزله بسبب یوجب مثل ان اگر امام سے ایسی باتیں صادر ہوں جن سے احوال مسلمانوں
 یوجد منہ ما یوجب اختلال احوال مختل ہوتے ہوں اور امور دینی میں ضعف اور نقص پیدا
 المسلمین وانتکاس امور الدین کما ہوتا ہے جیسا کہ نصب امام ان کے ہاتھ میں تھا اور
 کان لهم نصبہ و امامتہ لانتظامہا اس کے عزل میں فتنہ کا اندیشہ ہو تو کم تر رہے
 واعلامہا وان ادعی خلعه الخ کی مہفرت کا تحمل کر لیا جائے گا۔
 فتنۃ احتمل اد فی المہفرتین۔

عبارات مذکورہ بالا سے چند امور ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ امام اگر فاسق یا ظالم ہو جائے تو
 اکثر ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ معزول نہیں ہو جاتا لیکن مستحق عزل ہو جاتا ہے اور مسلمانوں کو اس
 کا معزول کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کے عزل سے کوئی بڑا فتنہ جس سے مسلمانوں کو یا اسلام کو
 ضرر پہنچے پیدا نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ امت کو جیسے نصب امام کا اختیار ہے اسی طرح اس کے عزل
 کا بھی اور جس صورت میں کہ امام سے ایسے امور سرزد ہوں جن سے امور مسلمین میں اختلال یا معاطات
 دین میں تنزل و انحطاط اور ضعف و اضطراب پیدا ہوتا ہو ان پر خلیفہ کا معزول کرنا واجب ہو جاتا
 ہے اور اس کی پرواہ نہیں کی جاسکتی کہ فتنہ کا اندیشہ ہے۔ کیونکہ ضعف احوال مسلمین کی مہفرت
 فتنہ کی مہفرت سے زیادہ ہے ادنیٰ ضرر کو بمقابلہ اعلیٰ کے برداشت کیا جاتا ہے۔

خلیفہ کے اختیارات۔ خلیفہ کے لئے اختیارات تام اور تصرفات تام و شامل کا ہونا شرعاً لازم ہے
 کوئی ایسا شخص جو با اختیار نہ ہو تنظیم احکام کی قدرت نہ رکھتا ہو مسلمانوں
 کا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ خلیفہ کو یہ تو اختیار ہے کہ امراء و وزراء یا طوک نواحی میں سے کسی کو اپنے کلی
 اختیارات سپرد کر دے۔ اس تفویض سے خلیفہ کے اختیارات میں اور نقص خلافت میں کوئی
 نقص نہیں آتا بلکہ ایک طرح سے اختیارات کی وسعت ثابت ہوتی ہے لیکن کسی ایسے شخص کو جو دشمن
 کے ہاتھ میں اسیر ہو اور اس کی خلافت کی توقع نہ ہو امام و خلیفہ منتخب کرنا صحیح نہیں اور اگر ایسے
 شخص کا انتخاب کر بھی لیا جائے تو اس کی خلافت و امامت منعقد ہی نہ ہوگی اور اگر بعد انتخاب
 انعقاد امامت کے ہاتھ میں اسیر ہو جائے اور امید رہائی کی باقی نہ رہے تو اس کی خلافت باقی

نہ رہے گی۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے لئے دوسرا خلیفہ منتخب کر لیں۔ اور اگر خلیفہ با اختیار و اقتدار
 پر اس کے امراء و وزراء میں سے ایک یا چند اشخاص غالب آگئے اور جملہ تصرفات اپنے ہاتھ میں لے
 لئے لیکن وہ خلیفہ سے مقابلہ یا عداوت و خلاف نہیں کرتے بلکہ ان کا خلیفہ پر غالب آنا ایسا ہے
 جیسا کہ اکثر حالات میں سلاطین پر وزراء غالب آجاتے ہیں تو ایسی حالت میں اگرچہ مصلحت کا یہ نفس
 جائز نہیں مگر خلیفہ کی خلافت باقی رہتی ہے کیونکہ وہ مصلوب الاختیار نہیں ہوگا البتہ عجز و اختیار
 ہوگا اور ایک معنی سے یہ صورت اس صورت کے مشابہ ہے کہ خلیفہ با اختیار خود اپنے اختیار کسی
 وزیر کے سپرد کر دے۔

سلطنت و خلافت کی تقسیم یا
خلافت کی سلطنت سے علیحدگی - لازمی شرط ہے۔ خلافت سلطنت سے بطورہ کوئی
 چیز نہیں۔ اگر خلیفہ کو اختیارات سلطنت حاصل نہ ہوں یا خلافت کے مفہوم سے وہ اختیارات مثلاً
 دئے جائیں جن سے حفظ ثغور و دنان عن الحدود و قیام مصالح المسلمین وغیرہ کا تعلق ہے تو ایسی خلافت
 شرعاً ہرگز قابل اعتبار نہیں اور ایک مجبور خلیفہ کو قائم کرنا مسلمانوں کو نصب امام کے فریضہ
 سے سبکدوش نہیں کرتا البتہ شخصیت اور استبدادیت کے ان طریقوں سے تحفظ بھی ضروری ہے جن سے
 اسلام اور ممالک اسلام کو بے شمار نقصان اٹھانے پڑتے ہیں۔ قواعد شریعت میں ایسی صورتیں مہربان
 ہیں جن کی طرف میں اپنی اس تحسیر میں اشارہ کر چکا ہوں کہ مسلمان با اقتدار و اختیار خلیفہ کو ایسے
 طریقے اختیار کرنے سے بچایا جائے۔ اس امر کی تفصیل کسی مناسب موقع کے لئے محفوظ رکھی
 جاتی ہے۔

خلافت کی اقسام - خلافت اگر جامع شرائط ہے یعنی خلیفہ کے اندر وہ تمام شرائط موجود
 ہیں جن کا وجود خلافت کے لئے ضروری ہے تب قویہ خلافت راشدہ
 اور خلافت علی منہاج النبوة ہے۔ اور اگر خلافت جامع شرائط نہیں مثلاً شرطا قریشیت، حریت اعدائے
 ایسے شرائط جن کے عدم سے خلافت رأساً ساقط نہیں ہوتی موجود نہیں ہیں تو اس کو خلافت غیر راشدہ
 خلافت علی غیر منہاج النبوة ملک سلطنت عادلہ یا غیر عادلہ جبریتہ وغیرہ سے تعبیر کریں گے۔ فرض
 سلطنت بھی خلافت ہی کا دوسرا نام ہے۔ سلطنت اگرچہ باعتبار درجات کے خلافت راشدہ سے بطورہ
 چیز ہے مگر باعتبار نفس مقصد کے وہ بھی خلافت ہی ہے اور خلافت کے نفس مفہوم میں درجہ بدرجہ

تغییرات کے دوسرے نام پیدا ہوتے رہتے ہیں۔

خلیفہ ایک ہی ہوتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب ایک امام کے ہاتھ پر اہل صل و تقدیر بیعت کر چکے اور اس کے بعد دوسرے شخص مدعی امامت اس سے منازعت کرے تو اس دوسرے شخص کی گردن مار دو۔ دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہ جب دو اماموں کے لئے بیعت ہو چکی ہو تو اس کی بیعت کو پس انداز کر دے اور اول بیعت کی حق۔ اسی بنا پر امامت کا اجماع ہو گیا ہے کہ دنیا بھر کے مسلمانوں کا امام با اقتدار اطلاق ایک ہی ہوتا ہے باقی سب اس کے نائب ہوتے ہیں۔ اگرچہ بعض علماء کے نزدیک اور دوسرے حلقہ میں دوسرے خلیفہ کا قائم ہونا جائز ہے مگر اس قول کو شاذ اور غیر قابل حجت قرار دیا گیا ہے۔

لیکن اگر کسی ملک میں دوسرا خلیفہ اپنی قوت و تسلط کی وجہ سے قائم ہو جائے جیسے بقاء خلافت بنی عباس اندلس میں خلافت بنی امیہ قائم ہو گئی تھی قریب بھی اسی قسم کی صورت ہے جیسا کہ غیر جامع شرائط کا تسلط ہو کر خلیفہ بن جاتا۔ مسلمانوں کو آثار فتنہ اور خونریزی سے محفوظ رہنے کے لئے خلیفہ عثمانی کی اطاعت اور اس کے احکام کا قبول کرنا ضروری ہوگا جیسا کہ علماء اندلس نے کیا۔

خلیفہ کی اطاعت۔ خلیفہ کے احکام کی اطاعت مسلمانوں پر واجب ہے لیکن اگر وہ کسی معصیت کا حکم دے یا کسی ایسی بات کا حکم دے جو اہل الرائے کے نزدیک اسلام یا ممالک اسلام اور مسلمانوں کے لئے مضر ہو تو ایسے حکم کی اطاعت ضروری نہیں بلکہ اس کی اطاعت سے انکار کر دینا اور حق کا اظہار ضروری ہے۔

بلکہ بعض احادیث سے ان پر خروج کی بھی اجازت معلوم ہوتی ہے جبکہ وہ احکام دین کی صریح خلاف ورزی کرنے لگیں۔

فتح الباری جلد ثالث صفحہ ۵۰۵ میں بزرگ شرح حدیث انّ هذا الامر فی قریش لا یموت بھراحد الا کیفہ (لقد فی النار علی وجہہ ما قاموا الدین لکھا ہے۔
الثالث الذین فی القیام علیہم قسریات اجازت ہے قریشی خلفاء کے مقابلہ میں کھڑے ہونے کو تاہم الامم الذین بخسرو ج الامر اور ان کے ساتھ قتال کرنے کی اور اس بات کی پیش گوئی ہے عنہم کما اخرجکما الطیالیسی والطبرانی کرامت و خلافت قریشیوں سے نکل جائے گی جیسا کہ فیما من حدیث ثوبان رفعہ استقیہوا اور غزالی نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے منقول روایت کیا ہے

للقریش ما استقاموا للکفر فان کرمولاء علیکم لعلکم تفرقون
 لمریتقوا فضعوا سیوفکم سیدھے رہو جب تک کہ وہ تباہ نہ ہو
 علی عوا لکمر فابیدوا حفصہ اہم اندر اگر وہ تمہارے لئے سیدھے رہے
 فان لمر ففعلوا فکونوا لوتباہ کرو یعنی ان کی جڑ کو مٹا دو اور اگر تم یہاں
 اذراعین اشقیام تو نصیحتی کرنے والے ہو بخت ہو کر رہو۔

بعض لوگ بنی امیہ نے ایک تابعی سے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد و اہل الامر و مکرم
 میں تم کو ہماری اطاعت کا حکم نہیں دیا۔ انہوں نے نہایت لطیف جواب دیا کہ کیا جب تم حق
 کے خلاف کرنے لگو تو یہ اطاعت سلب نہیں کر لی گئی۔ فتح الباری جلد ثانی صفحہ ۴۰۰
 اسی طرح رد المحتار کے باب البغاة میں ہے۔

ثم اذا امر العسکر فهو علی اوجہ پر اگر امام کو حکم دے تو اس کے افسر نہ سرتی بہار
 ان علموا انہ نفع بیقین اطاعو یہ معلوم ہو کہ حکم کرنے میں یقیناً مسلمانوں کا نفع ہے تو امام کے
 وان علموا خلافاً کان کان لہم حکم کی اطاعت کریں اور اگر اس کے خلاف میں نقصان ہو
 قولا وللعدو مدد یلحقہم لا ہر دشمن اس سورت میں کہ مسلمانوں کو پاس قوت تو ہے مگر
 یطعونہ وان شکوا لزمہم دشمن کو کہ زہم اور اپنے پیچھے کا مسلمان نہایت ہے تو امام کے حکم کی
 طاعتہ اطاعت کریں اور اگر نفع یا نقصان میں شک ہے تو اس کے

نزدیک کرنی ایک جانب تعین نہیں ہے تو امت امام و مہجرت
 حاصل یہ کہ امام کی اطاعت واجب ہے مگر در حالتوں میں واجب نہیں ہے بلکہ بعض صورتوں میں
 خلاف کرنا واجب ہو جاتا ہے ایک تو یہ کہ وہ امام معصیت کا حکم دے دوسرے یہ کہ کسی ایسے کام کا
 حکم دے جس میں مسلمانوں کا ضرر ہے۔ یا دیکھنا چاہیے کہ خلیفہ کے حکم کا خلاف کرنا مذکورہ در صورتوں
 میں جائز تو ہے اور جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں بعض صورتوں میں قوم کو خلیفہ کا معذول کرنا بالزور واجب
 ہو جاتا ہے مگر یہ کسی طرح جائز نہیں ہے کہ خلیفہ کے اختیارات سلب کر لئے جائیں اور سلطنت کو
 خلافت سے علیحدہ کر دیا جائے خلیفہ سے علیحدہ سلطان کا انتخاب نہ شرعاً جائز ہے اور نہ اس سے فائدہ
 ہے۔ ہر اختیار قوم کو سلطان کے منتخب کرنے میں ہے وہی خلیفہ کا انتخاب میں ہے۔ پھر سلطان قوم کے
 مشورہ کا پابند ہو سکتا ہے یا اس کا انتخاب قوم کے ہاتھ میں رہتا ہے تو یہی صورت خلیفہ کے لئے بھی ہو
 سکتی ہے تاہم بنی واقعات میں یہاں اس کے خلاف نظر نہیں آتی ہے وہ عین حق صورت خلافت کی نہیں اور

نہ قواعد شرعیہ کے ساتھ منطبق ہے۔ وہ صورتیں مجلس تغلب اور تسلط کی ہیں جن کو جمہوری گوارا کیا گیا ہے۔ لیکن اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ خلافت کو اور سلطنت کو اصول شرع پر قائم کریں تو ہم کو کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ خلافت کو سلطنت سے علیحدہ کر دیا جائے اور خلافت کے اختیارات سلب کر لئے جائیں اور اس کو محض روحانی پیشوا کے درجہ میں رکھا جائے۔

مجلس عالیہ ملیہ انگورہ پر کامل اعتماد

اور

مسلمانان ہند کا مؤدبانہ پیغام -

حضرات علماء کرام! غازی مصطفیٰ کماں! مجلس ملیہ اور قوم ترک کی خدمات اور احیاء خلافت میں سرفروشی۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے جانبازی کسی پر مخفی نہیں ہے اور یہ بھی مخفی نہیں کہ مجلس ملیہ انگورہ سلطنت کو اصول شریعت و قواعد اسلام پر چلانے کی سرگرم کوشش کر رہی ہے اور اس نے ایک ایسی کانفرنس کے انعقاد کا ارادہ کیا ہے جس میں اقطار عالم کے علماء صرف اس لئے جمع کئے جائیں گے کہ وہ قانون ملک کو قواعد شریعت پر مرتب کرنے میں امداد دیں۔ اور اسی غرض سے شیخ عبدالعزیز شاویش کو انگورہ بلا یا گیا ہے۔ اور یہ ان کے اسی ارادہ کا ظہور ہے کہ ملک میں شراب نوشی اور شراب فروشی کی ممانعت کر دی گئی ہے۔

مجلس ملیہ کے ایسے ارادوں کو دیکھ کر ہماری اُمیدوں کا دائرہ اور بھی زیادہ وسیع ہو جاتا ہے اور خلافت راشدہ کا نقشہ ہماری آنکھوں میں پھر جاتا ہے۔ ایسے حالات کو دیکھتے ہوئے میری رائے ہے کہ مسلمانان ہندوستان کا پیام جمعیتہ العلماء کے ذریعے سے مجلس ملیہ تک پہنچا دیا جائے اور مؤدبانہ عرض کیا جائے کہ

مسلمانان عالم خلافت کو اپنی اصلی صورت میں دیکھنے کے مشتاق ہیں اور ان کی یہ تمنا صرف مجلس انگورہ کی توجہ سے پوری ہو سکتی ہے ان کی نگاہیں مجلس ملیہ کی طرف مکی ہوئی ہیں وہ اُمید کرتے ہیں کہ مجلس ملیہ خلافت کو علیٰ منہای النبوة قائم کرنے میں اپنی سرگرم سعی جاری رکھے گی اور درسیان مشکلات کو سنگ راہ نہ ہونے دے گی اور اس کے چہرہ کو تمام کمالات سے صاف کر کے ایسا شفاف بنا دے گی کہ اس میں خلافت راشدہ

کی صورت منعکس ہونے لگے۔ مجتہد علماء ہند کمال ادب مجلس عالیہ انکسورہ کو یہ یقین
 دلاتے ہیں کہ اسلام نے خلیفہ کو پورا اختیار اور کمال طور پر صاحب امر و فیہ ماننے کے
 باوجود بھی قوم مسلمانوں سے اختیارات کو سلب نہیں کیا اور ہر قسم کے قومی مظاہر کو مٹانے
 کے لئے برخلیفہ کی بااختیار شخصیت سے یہاں پر رکھتے ہیں احکام اسلام ایسے شواہد اور قوانین
 کی طرف پوری راہنمائی کرتے ہیں جو انکسورہ کے نیشنل اسمبلی (قومی کونسل) کے دسیت اور
 جائز اختیارات کو خلیفہ المسلمین کے مقابل میں معزول و معزنی رکھ سکتے ہیں اور مسلمانان عالم
 کو خلیفہ المسلمین کے محبوب و پرشکوہ خطاب سلطان المعظم کے استعمال سے محروم نہیں کرتے
 مجلس عالیہ کی بنیاد میں حقیقت یا دوانے کی ضرورت نہیں کیونکہ اسباب
 ہم سے زیادہ اس کا احساس ہے کہ اسلام نے جس قدر ترقی کی ہے اپنی روحانی طاقت
 سے کی ہے۔ سلاطین اسلام کی ایسی بہت سی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں کہ انہوں نے صحیح
 اسلامی طریقہ پر احکام جاری کئے اور ان کے زمانہ میں سلطنت اسلامیہ کو ایسی ترقی ہوئی
 کہ جس کی نظیر دوسرے سلاطین کے عہد میں نہیں مل سکتی۔ ملک عادل سلطان نور الدین لکھنؤ
 کی تاریخ دیکھئے۔ کتاب الروضتین فی احکام الدولتین میں لکھا ہے۔
 کہ ملک عادل سلطان نور الدین نے عام احکام صادر فرمائے تھے کہ جب تک کسی شخص پر حسب
 قواعد شرعیہ جرم ثابت نہ ہو جائے اس کو سزا نہ دی جائے۔
 والی موصول کی خود تو یہاں نہ تھی کہ سلطان کی خدمت میں اس کے متعلق کچھ لکھ سکتا اس نے
 شیخ عمر ملا سے جن کی عظمت و توقیر سلطان خود بھی زیادہ کرتے تھے لکھوایا کہ جنگوں میں غارت گری
 اور لوٹ مار ہوتی ہے وہاں کوئی گواہ نہیں ہوتا۔ اگر قواعد شریعت کے موافق شہادت پر سزا کو موثر
 رکھا جائے تو مفسدین کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ ضرورت ہے کہ سیاست سے کام لیا جائے اور اس
 قائم کرنے کے لئے سزائیں دی جائیں۔
 سلطان نے اس کے برابر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ مصالح عبادت سے غریب واقع ہے اگر اس
 کے نزدیک مصلحت اسی میں ہوتی تو وہ شریعت میں اس کی اجازت عطا فرماتا لیکن اس نے شریعت
 میں قواعد سزا مقرر فرما دیے ہیں تو ہم کو ان سے تجاوز کی کوئی وجہ نہیں
 سلطان نے اصول شریعت کے خلاف سیاست کی اجازت نہ دی اور ان کے اسی
 اتباع شریعت کی برکت تھی کہ ملک میں اس قدر امن و امان رہا کہ کسی دوسرے

سلطان کے وقت میں نہ تھا۔

مت کتاب الروضتین میں ہے :-

قال ابن الاثير ومن عدله انه لم يكن يعاقب العقوبة التي يعاقب بها الملوك في هذه الاعصار على الظنن والمهمة بل يطلب الشهود على المتهم فان قامت اليقنة الشرعية عاقبه العقوبة الشرعية من غير تعدي فذفع الله بهذا الفعل عن الناس من الشر ما يوجد في غير ولايتهم مع سدة اليا والمبالغة في العقوبة والاخذ بالظنن وامنت بلاهة مع سعتها وقل المفسدون ببركة العدل و

اتباع الشرع المظهر

اسی کتاب الروضتین میں ہے :-

واما حفظ اصول الديانات فانه كان مرادها لا يميلها ولا يسكر احدًا من اهلها من اظهار ما يخالف الحق ومقتضى قدره مقدور على ذلك اذ يجب بما يناسب بدعتا وكان يبالغ في ذلك ويقول نحن نحفظ الطرق من اهلها وقاطع طريق والاذى الحاصل منها قسرياً فلا يحفظ السديس وتمنع عنه ما يتاقتضه وهو الاصل

علامہ ابن الاثیر نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ سلطان نور الدین کے طریقہ عدل و انصاف میں یہ بھی تھا کہ وہ دوسرے بادشاہوں کی طرح محض بیگانی یا تہمت کی وجہ سے کسی کو سزا نہ دیتا تھا بل گواہ طلب کرتا تھا۔ اگر شرعی قاعدہ سے ثبوت ہو گیا تو شرعی سزا جاری کرتا تھا۔ اس کے اس طریق کا یہ نتیجہ ہوا کہ دوسری سلطنتوں میں باوجود زبردستی یا اور شدت عقوبت کے جو فتنے و فساد ملک میں رہتے ہیں وہ اس ملک میں نہ رہے اور باوجود مملکت کے وسیع ہونے کے ببرکت عدل و انصاف شریعت کامل طور پر امن و امان قائم رہا اور مفسدین کا وجود باقی نہ رہا۔

یہ اصول و ذات یعنی مسائل اصولی و اعتقادی پس و پیش سلطان نور الدین ان کی سمت نگہداشت کرتے تھے اور اس میں فلاحی چشم پوشی نہ کرتے تھے اور نہ کسی کو اتنی گنجائش دیتے تھے کہ خلاف حق کا اظہار کر سکے اور کوئی کسی مخالف حق اعتقاد کا اظہار کرنے کی جرأت نہ کرتا تھا تو وہ اس کو اس کی جگہ کے مناسب زبردستی کرتے اور سزا دیتے تھے اور وہ عداوت اعتقادیات سخت مبالغہ کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ہم (یعنی مسلمانین) چودوں اور اٹھاروں کا اقتدار کیا ہے حالانکہ ان سے جو نقصان پہنچتا ہے ایسا شدید نہیں ہے دین کی حفاظت ان امور سے کیوں نہ کریں جو مانتے ہیں

کبریٰ انسانی قانونِ خدائی قانون کے برابر نہیں ہو سکتا۔ پس کامل توقع ہے کہ مجلس علیہ المکرر قانون
مکرمہ کو ہمیشہ قواعد شریعت کے تابع رکھے گی اور گواہ اس کے راستہ میں کیسی ہی رکاوٹیں پیدا ہوں مگر وہ
اس کی پروا نہ کرے گی۔

میری یہ بھی رائے ہے کہ مجلس علیہ المکرر سے یہ عرض کرنے کی جرأت بھی کی جاسکتی ہے کہ جمعیت
ہندوستان کی ایک ذمہ دار مذہبی مجلس ہے جس کی تجاویز اور فیصلے مسلمانانِ ہند کے نزدیک جب العمل
ہیں ان کی خواہش ہے کہ

برائے اُن روابط کے جو اسلام نے ہندوستان کے مسلمانوں اور مجلس علیہ میں قائم
کئے ہیں۔ گورنمنٹ انگریز اپنے یہاں کی مذہبی مجلس میں جمعیت علماء ہند کو بھی نیابت

عہدہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ مسئلہ خلافت اور اختیارات خلافت کے متعلق ہماری سب تمناؤں کے پورا ہونے
کا وقت بہت قریب آ گیا ہے۔ مجدد خلافت اعلیٰ حضرت قاضی مصطفیٰ کمال اور ارکان مجلس علیہ ہمدردی خلافت
کو اصول شریعت پر قائم کرنے کے دریغ ہیں اور اس کی تدابیر میں ہنکس رہے ہیں۔ عربی اخبارات کے ذریعہ سے معلوم
ہو چکا ہے کہ علماء کی کانفرنس جو عتقرب منعقد ہونے والی ہے اور اس میں ہندوستان کے دس عالم
شریک کئے جائیں گے اور اب ہم کو روزانہ اخبار خلافت بمبئی مطبوعہ ۱۹ جنوری سنہ ۱۳۴۰ء میں بعض
دیوید کر بے حد مسرت ہوئی کہ اختیارات خلیفہ کے سلب یا تقسیم کرنے کے متعلق جس قدر خیر و بد
پر پورٹ ہم تک پہنچی تھیں وہ بالکل بے اصل تھیں اور یہی خیال ان خبروں کی نسبت مسلمانانِ ہندوستان
کا تھا۔ ابھی تک مجلس علیہ نے اس کا فیصلہ ہی نہیں کیا بلکہ وہ ایک کمیٹی اس غرض کے لئے مقرر
کر رہے ہیں جو خلیفہ کے اقتدار کے متعلق غور و غوض کرے گی۔ ادھر علماء عالم اسلامی کی کانفرنس منعقد
کرنے کا فیصلہ ہو چکا ہے تو ظاہر ہے کہ اس کانفرنس کے انعقاد سے قبل اختیارات خلیفہ کے متعلق کوئی
تقصی فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ ہماری استدعا ہے کہ تمام مجلس علیہ کے طریق عمل پر کامل اعتماد رکھیں
اور ہرگز ایسی خبروں کی طرف مطلقاً التفات نہ کریں جن کی غرض و غایت مسلمانوں میں جھگڑا
کی طرف سے برائی پھیلانا اور ان کے جو شجاعت اسلامیت کو ٹھنڈا کرنا ہے مسلمانانِ صبر و کرم سے
دیکھتے جائیں اور مجاہدین اسلام مجلس علیہ کی امداد و اعانت ہمدردی و دما میں سرگرم رہیں اللہ
تعالیٰ عنقریب سب مشکلات رفع ہو کر خلافت اسلامیہ اپنی پوری شان و شوکت دکھانے کی اشد تمنا ہے
کو سوائے ذلت و خوارانہ کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔ ۱۲ سنہ

کامیاب مرحمت فرمائے اور اہم مسائل شرعیہ کے انفصال میں جمعیت علماء ہند کے مشورہ سے بھی مدد لی جائے۔

حضرات علماء کرام! عازمی مسطفی کمال اور خلیفۃ المسیح سے اظہار عقیدت

خدا کا دین اسلام نے نہایت سرگرم اور اور اعلان بیعت - مسلسل کوشش و جانبازی سے دار الخلافہ اہل ہند سے پاک اور علماء ہند کے وجود سے صاف کر کے جدید خلیفۃ المسیح کا انتخاب کیا ہے۔ ہمارا اور آپ کا فرض ہے کہ مجلس قیہ کے طریق عمل و ان کے اخلاص اور آئندہ ارادوں پر کامل اعتماد رکھتے ہوئے خلیفۃ المسیح کے ساتھ دلی عقیدت کا اظہار کریں اور اگر جمعیت علماء ہند کی بیعت منقطع کے نزدیک مناسب ہو مسلمان ہند کی جانب سے بیعت کا اعلان کر دیا جائے۔

حضرات علماء کرام! خلیفۃ المسیح سے اظہار عقیدت میں کوئی حالت مضطرہ نہیں ہے۔ اس اجتماع کے موقع پر اپنی طرف سے اور جمعیت علماء کی طرف سے اور مسلمانان ہندوستان کی طرف سے دلی عقیدت کا تحفہ پیش کرتا ہوں۔

اللہ بارگاہ خلافت میں یہ عرض کرتا ہوں کہ :-

ہماری دلی آرزو تھی آپ کے ساتھ ہیں۔ ہمارے دگ دریشہ میں آپ کی محبت و عقیدت سانی ہوئی ہے اور میں اس وقت وہی عرض کرتا ہوں جو حضرت الامام محمد الاسلام العزیز المہاجر فی سبیل اللہ و امیر اہل لا علیٰ تہمۃ اللہ شیخ الشیخ العالم حضرت مولانا محمد قاسم قدس سرہ نے بخارہ روم و روس واقع شمشہ کے زمانہ میں بارگاہ خلافت کو خطاب کرتے ہوئے پیام بھیجا تھا :-

لولا مہالک فی مہالک و دنیا من دونہا آخری و ہن کذلک و موانع و علائق و عسوا نق عاقبت منی عرض الملتی بحسبکم لولا استنا و نحوہ لنا کیو فکم من دون نحرک عصمہ لانکم مجتہد کے بچے آپ کے دشمنوں سے لڑتے اور اپنے سینوں پر گولیاں کھاتے۔

حضرات علماء کرام! میں غریب کرتا ہوں کہ میں نے اس وقت آپ کا بہت سہارا لیا ہے اور ابھی مجھے بہت سے ضروری امور عرض کرنے ہیں۔ کچھ عجیب نہیں کہ میری عورت نے فقہ پر سے بہت سے حضرات اکتانے کے ہوں لیکن میں یہ عرض کروں گا کہ میں نے آپ کی اہمیت متاثر نہیں کیا بلکہ ایک ایسے ضروری مسئلے کی صفحہ میں صرف کیا ہے جس کی اس وقت بہت زیادہ ضرورت تھی باہیں ہمہ میں نے اختصار سے کام لیا ہے۔ اس سے زیادہ شاید کسی وقت کچھ سکوں۔

اب میں محمول اللہ وقوتہ دوسرے ضروری امور عرض کرنا چاہتا ہوں اور قبل اس کے کہ کچھ عرض کروں حضرات علماء کرام سے مخاطبہ فرما دیتا ہوں۔

مخاطبہ بحضرات علماء کرام کثرتم اللہ تعالیٰ وبارک فی مسلمہم

بازگوار از نجد واز یاران نجد

حضرات علماء کرام وامنہ اسلام! علم کے علماء کے مراتب عالی پہلے بلند اور مناقب بے شمار ہیں۔ خاص میں نقطہ نظر ارشادات ربانی اور تصدیقات احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے صاف ثابت ہے کہ علماء دین ہی کا وجود نظام عالم کا محور اور اس کی بقا کا موقوف وسیع ہے۔ علماء ہی کی ذات ہے جس کے لئے عالم کی ہر ایک ہستی دعا و استغفار کرتی اور دنیا و آخرت کا خیر و شر ان ہی کو ملا ہے۔ وہی جانشینی کے اسلی مستحق ہیں۔ وہی ہیں جن کے ثبات و استقلال ہی عالم کی نجات کا راز مضمر ہے اور وہی ہیں جن کی ذلت اور لغزش سے عالم تباہ ہو جاتا ہے۔ خوشیہ و غم و محنت بھی جو تمام عبادات کا لب لباب ہے حقیقی اور اسمعی طور پر علماء ہی کو حاصل ہے۔ یہ اور اس قسم کے ہزاروں فضائل علماء اور علم کی شان میں وارد ہوئے ہیں ان مناقب و فضائل پر علماء جس قدر فخر کریں بھلا ہے لیکن حضرات نجد کو معاف کیجئے اگر میں یہ کہوں کہ علماء دین اپنے فرائض و فرائض کو نہ سمجھیں اپنے لئے رستہ و رستہ اور عزت و دیانت ہی کو علمی کمالات کا ثمرہ حاصل خیال فرمائیں تو بھلائے ان مناقب کے دوسرے القاب کے مستحق ہوں گے۔

اللہ کو شر الشر شرار العلماء لا مصداق کہا جائے گا۔ ان کو علماء و ہم مشرین تحت الشہادۃ من عندہم تخرج الفتنۃ و فیہم لحدود میں شمار کیا جائے گا۔ اور وہ ان میں اشرار الناس عند اللہ منزلة یوم القیامۃ عالم لا یفتخ بعلمہ کو مصداق نبوا لے جائیں گے کیونکہ علم

اور حق پرستی یا حق فرائض کی وجہ سے لجام غارت کے مستحق ہوں گے اور تمام عالم کی تباہی و بربادی کا وہی عامل
ان کی گردن پر ہوگا۔

حضرت علامہ! آپ کی آیت کریمہ **وَلَنْ تَتَوَلَّوْا الْبَقِلَ قَوْمًا خِذِرُ كَسْرٍ شَدِيدٌ لَّيْلًا**
امثال لشکر کے مضمون کی طرف قریب دو تار ہوں اس آیت کریمہ کے بعد اسطے مخاطب صواب و عنوان اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین میں جو بعد انبیاء و مرسلین کے میں حیث الامور و تمام عالم سے افضل و برگزیدہ تسلیم کر لے لے
میں۔ آپ خیال کر سکتے ہیں کہ لفظ قوی کا یہ مطلب نہیں کہ العیاذ باللہ نفس اسلام و ایمان سے روگردانی
کی جائے بلکہ جس سے جس صدمہ میں بھی اوائے خدمت اسلامی سے عمل تھا وہ ظاہر ہوگا اسی قدر اس
آیت کی تنبیہ میں داخل ہوگا۔

آپ کو معلوم ہے کہ اسلام کا قبور عرب میں ہوا۔ عرب ہی اُس کے لوا کے حامل تھے اور ان
ہی کی سرگرم مصالحتی اور ہائیانہ فداکاری کی بدولت مشرق و مغرب پر اسلام کا سکہ پیڑ گیا۔ لیکن
جوں جوں قوم عرب میں ناتوانی یافتہ ہوا اثر آتا گیا۔ دوسری قومیں ان کی جگہ لیتی گئیں۔

ان متولوا کے ارشاد میں ہر قرن کے مسلمان اور خصوصیت کے ساتھ علماء و مخاطب ہیں۔ اگر
علماء اپنے فرائض کو چھوڑیں اور ضرورت وقت کے مطابق اپنی ہمتوں کو صرف نہ کریں اور صرف اپنی
جہاد و عزت یا مال و دولت پر قناعت کر کے بیٹھ رہیں تو ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ اس لا ذوال دولت
علم سے محروم ہونے کا وقت قریب آ گیا ہے اور ان کی جگہ کوئی دوسری قوم سنبھالے گی۔

اگر میں یہ کہوں کہ علماء اب تک خدمات اسلامی سے غافل تھے تو سخت غلطی اور ناسپیک
بہرگی اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت لا یزال طائفۃ من امتی
منصرون علی الحق کی تصدیق سے انکار ہوگا۔ زندہ دوزخ عالم فخر کو اور تمام مسلمانوں کو ایسی
گستاخی سے محفوظ رکھے! بیشک علماء و متانی کی مختلف جماعتیں انفرادی حیثیت سے تعلیم تبلیغ
ارشاد و تفسیر تصنیف و تالیف و حفظ و نفع و غیرہ طرق سے اوائے خدمات اسلام میں مصروف
رہیں اور بعض بعض جگہ اجتماعی صورت سے بھی کام کرتی رہیں اور ہر ضرورت کے وقت علماء
مسلمانوں کی مدد بھی کرتے رہے لیکن میں حالات سے مسلمانوں کو اس وقت سابقہ پر اب
جس کے مستحق ہیں انہی کو سزا دیں کہ انہوں کو شاید ایسے حالات اسلام کی چودہ صدیوں میں کبھی پیش
نہ آئے ہوں۔ وہ حالات علوم کی زیادہ مستعدی اور وسیع پیمانہ پر سامی کے مقتضی تھے جنہوں
میں اپنی اسی قسود کے ابتداء میں عربی کرچکا ہوں کہ علماء اسلام نے دین کے ہر شعبہ میں پورا

یہ ہے۔ آپ نے دیکھا ہے کہ تبار کی اتنی بڑی قوت کو توڑنے میں سلطان العلماء کا باوقار آپ نے اپنے تمام علمی مشاغل حلقہ درس و تدریس تعلیم و التعلیم للعبادات، مراقبات و محاسبات پر اسی صورت کو مقدم سمجھا اور آپ کی مساعی پر جو ثمرات مرتب ہوئے آپ کو معلوم ہو چکے ہیں اور آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ ایک طرف سلطان العلماء تبار کی تخریب کی فکر میں تھے تو دوسری جانب حضرت شیخ شمس الدین تبار کے قلوب میں ایمان کی تخم ریزی کر کے اس دیرانہ کو آباد کر رہے تھے۔ اُس تخریب و تعمیر کا جو کچھ نتیجہ ظاہر ہوا عالم نے دیکھا اور آپ دیکھ رہے ہیں پھر کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اس زمانہ کے علماء کے فرائض وہ نہیں ہیں جو حضرت شیخ شمس الدین اور حضرت سلطان العلماء کے تھے۔ ہیں اور ضرور ہیں۔

میں خداوند عالم کا شکر کرتا ہوں کہ علماء ہندوستان نے بروقت سمجھا اور عیدِ سافقتہ زبردست اور مشکلات عام تھیں ویسی ہی تدبیر بھی اختیار کی گئی اور ایسی ہی مستعدی اختیار کی جس کی ضرورت وقت متقاضی تھی اور ان ہی کی بروقت بیداری اور مستعدی کا یہ نتیجہ ہے جو جمعیت العلماء کے قیام کی صورت میں ظاہر ہو رہا ہے جزاھم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔

جمعیت العلماء کی اہمیت

جمعیت العلماء کی اہمیت کو بس میں ایک ہی جملہ میں بیان کر سکتا ہوں وہ یہ کہ جمعیت العلماء سلطانوں کی مذہبی رہنمائی کے لئے قائم ہوئی ہے۔ مذہبی رہنمائی کا جملہ بہت مختصر ہے مگر وہ اپنے اندر بہت سے مطالب لئے ہوئے ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اسلام کے احکام میں عبادات معاملات اور تعلیم بلاد و حراستہ ممالک اسلامیہ سب ہی داخل ہیں شارع علیہ السلام نے ہر موقع کے لئے احکام صادر فرمائے ہیں اور فقہاء اسلام نے کلیات سے استنباط جزئیات کر کے ان کو مدون کیا ہے۔

آپ نے دیکھا ہے کہ کتب فقہ میں جہاں سلوۃ زکوۃ صوم حج وغیرہ عبادات اور بیع و شراء شفعہ و رہن و دلیعہ کفالت ضمانت وغیرہ معاملات کے احکام بیان کئے گئے ہیں وہیں کتاب البیوک میں موجود ہے جس میں جہاد اسر عینیت بد مذ صلیح۔ معاہدہ ذمی مستأمن حربی وغیرہ کے احکام مذکور ہیں جن کا تعلق سیاست عالم اور نظام ممالک سے ہے اور مسلمانوں پر کوئی غیر مسلم طاقت مسلط ہو جائے تو اس کے احکام بھی کتب فقہ میں موجود ہیں۔

اس سے صاف ثابت ہے کہ ایک مسلمان کی زندگی کا کوئی شعبہ مذہب سے مستغنی نہیں

ہو سکتا۔ مسلمانوں کو ہندوستان میں رہ کر غیر مسلم اقوام سے معاملات پڑتے ہیں ان کو ضرورت پڑتی ہے کہ ہم اپنے ہم وطن اقوام کے ساتھ کیونکر رہیں شرعاً کس قسم کے معاملہ کے مجاز ہیں اور کون کون سے معاملہ ہمارا کیا معاملہ ہونا چاہیئے۔ پھر مسلمانانِ عالم کے ساتھ ہمارے تعلقات کی نوعیت یہ ہے ان کی ہمدردی یا تعاون و تنازعہ کے احکام کا تعلق ہم سے کس حد تک ہے پس کوئی یہ نہیں کہ مسلمان صلوة زکوٰۃ حج نکاح خدائی بیع و شراء و غیرہ میں تو مذہبی فطری کے تحت ہیں اور معاملات ملکی اور غیر مسلم اقوام کے ساتھ تعلقات کے احکام شریعت میں مذہبی یا ان کی اس کی حاجت نہ ہو۔

السیاست کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں بلکہ ان مسائل میں داخل دینا ان کے فرائض میں داخل نہیں ہے تو میرے خیال میں کتب فقہی سے ابواب جہاد امر و نہی کو نکال دینا چاہیئے اور جب ایسا نہیں ہو سکتا تو آپ سمجھ لیجئے کہ معاملات سیاست کے اس حصہ میں جس کا تعلق مذہب سے ہے مسلمانوں کو علماء کی اُس سے کم ضرورت نہیں جس قدر کہ مسائل عبادت و معاملات میں بلکہ ایک معنی سے زیادہ ہے اور علماء کے فرائض میں یہ فریضہ بھی اہم ہے کہ ان کی معاملات میں اپنے اوقات عزیز کو صرف کریں لیکن ساتھ ہی یہ بھی سمجھ لیتا ہوں کہ مسائل عبادت و معاملات میں علماء کے انفرادی فتاویٰ میں کافی ہو جاتے ہیں مگر ان معاملات کی اساس میں علماء کی انفرادی آمار یا فتویٰ ہرگز مفید و منکر نہیں ہیں ان وجہ سے جمیعت العلماء کے وجود کی مسلمانانِ ہندوستان کو سخت ضرورت ہے۔ اگر ہمارے مسلمان بھائی ضروری ذریعہ کے لئے اس سے قطع نظر کر لیں کہ جمیعت العلماء اب آخر میں قائم ہوئی ہے اور اس سے قبل ہندوستان میں سیاسی کلیسیا و غیرہ بہت سی جمعیات موجود ہیں اور اس وجہ سے جمیعت العلماء کو کچھ فوقیت کا استحقاق نہیں، تو وہ خود بخود سمجھ لیں گے کہ مسلمانوں کی تمام جمعیات اور کائنات جمیعت العلماء کی قیادت میں کوئی جمیعت اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ وہ مسلمانوں کے لحاظ ملکی و ملی کی طور پر ہیں تو اس سے بھی ترقی کر کے کہہ سکتے ہیں کہ ہندوستان بلکہ برصغیر و اہل اسلام و غیرہ کے مسلمان بھی جمیعت علماء ہند سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔

حضرات علماء! آپ کی ہر وقت مستعدی سے جمیعت العلماء کا وجود قائم ہو گیا جس کی عظمت ضرورت تھی اگر آپ ایسا نہ کرتے تو وہ حقیقت ایک بڑا ادا ہم وطن سے غفلت و انہماک آپ پر آتا لیکن یہ بھی سمجھ لیجئے کہ آپ کی ذمہ داریاں بہ نسبت سابق بہت زیادہ ہیں۔

گئی ہیں۔ اس وقت تک آپ حضرات جس قدر اسلامی خدمات ادا کرتے تھے وہ ایک حیثیت سے انفرادی تھیں اور اب جو کچھ کرنا ہے اجتماعی شان سے ہے۔ اس وقت ضرورت ہے کہ حضرات علماء جزوی مناقشات اور باہمی اختلافات و منافرت کو نظر انداز کر کے اخلاص و یکجہتی کے ساتھ کلی معاملات کو سلجھائیں۔ ایسا نہ ہو کہ ہماری تنگ دلی یا مناقشہ سے اصلی مقصد کو نقصان پہنچ جائے۔ یہ وقت ہے کہ ہم اشارے کام لیں۔ ترفع اور وجاہت سے دور رہیں معاملات شرعیہ میں مداخلت یا مداخلت کو دخل نہ دیں۔ کلمہ حق کہنے میں لومہ لائم کا خوف نہ کریں اور اصول شریعت و طریق سنت کو مضبوط ہاتھوں سے سنبھالیں۔

جمعیتہ العلماء کا نصب العین۔

ابھی ابھی بیان کیا گیا ہے کہ جمعیتہ العلماء کا مقصد اور نصب العین مسلمانوں کی مذہبی رہنمائی ہے اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی تعلقات حدود ہندوستان سے متجاوز ہیں اُن پر خلافت اسلامیہ کی حمایت واجب۔ اس کے تحفظ کی تدابیر کرنا ضروری۔ مسلمانانِ عالم کے ساتھ ہمدردی لازم مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنا یا اعداء اسلام کو اس قسم کی امداد دینا جس سے مسلمانوں کو یا خلافت کو نقصان پہنچے قطعاً حرام ہے۔

پس جمعیتہ العلماء کا نصب العین بھی دو حصوں میں منقسم ہو گیا۔ اندرون ملک میں مذہبی رہنمائی۔ بیرون ہندوستان کے مذہبی تعلقات کا تحفظ، اور چونکہ مسلمانانِ ہندوستان بغیر حصول آزادی نہ ہندوستان میں مذہبی احکام پر آزادی کے ساتھ عمل پیرا ہو سکتے ہیں اور نہ بیرون ہندوستان اپنے مسلمان بھائیوں کے ساتھ اسلامی تعلقات قائم رکھ سکتے ہیں اس لئے ہمارے عملی نظام کا پہلا حصہ حصول آزادی کی تدابیر کا اختیار کرنا ہے اور دوسرا حصہ اندرون ملک میں نظام مذہب کے استحکام و بقا کی صورتیں اختیار کرنا اور چونکہ حصہ دوم کی تحصیل میں بھی پوری کامیابی اسی وقت ہو سکتی ہے جب کہ حصہ اول میں ہماری مساعی کامیاب ہو جائے اس لئے نظام عمل کی ترتیب میں حصہ اول ہی کو تقدم حاصل ہے اور یہی سخت اور کٹھن راستہ ہے جس پر چاہتا ہوں کہ نظام عمل کے دونوں حصوں کو جُدا جُدا بیان کر دوں۔

نظام عمل کا حصہ اول یعنی تدابیر حصول آزادی۔
 باشندوں کا مشترک مقصد ہندوستان کے

اس لئے اشتراک فی العمل کی ضرورت ہے اور وہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ اقوام ہندو مت
موجود جائیں اور ثانیاً تدابیر عمل بھی مشترک ہوں۔

اقوام ہند - مسلمانوں اور ہندوؤں کا اتفاق

ہندو مسلمان باہر ہوا اختلاف مذہب کے کسی مشترک مقصد کی تحصیل کے لئے متفق ہو سکتے ہیں۔ ایسا اتفاق شریعت کے کسی قاعدہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ ایسی حالت میں کہ مسلمانوں کو ان کے دینی مقاصد کی تحصیل میں تقویت حاصل ہوتی ہو یہ اتفاق ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ اتفاق و اتحاد سیاسی و تمدنی ہے اور ایک قومی اور مشترک دشمن کے مقابلہ میں ہے۔ نبی کریم علیہ التیمہ والتسلیم نے یہود و مسیح کے ساتھ بمقابلہ مشرکین معاہدہ کیا۔ عہد نامہ لکھا گیا۔ صلح حدیبیہ میں مشرکین عرب کی بعض جماعتیں از روئے معاہدہ مسلمانوں کے فریق میں داخل ہوئی تھیں۔

پھر کوئی وجہ نہیں کہ ایسے اتفاق کے جواز میں کلام کیا جائے۔ البتہ اگر اس اتحاد و اتفاق کا اثر مذہبی معاملات پر پڑتا ہو یا کوئی مذہبی حکم بدلتا ہو یا حدود مذہب کو نقصان پہنچتا ہو تو یقیناً ناجائز ہے۔

لیکن ہندو مسلمانوں کا اتفاق جس قدر ضروری ہے اسی قدر مشکل بھی ہے۔ اس اتفاق میں بڑی بڑی خلیجیں حائل ہیں جن کو صدیوں کی لگاتار کوشش سے وسیع کیا گیا ہے۔ وہ ہر معاملہ میں لفاق و نزاع کے خور کو ہو چکے ہیں۔ ایسا اوقات ایک حقیر معاملہ کو مذہبی رنگ چڑھا کر عداوت و خصومت کے انتہائی درجہ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ ملک میں ہندو مسلمانوں کی نا اتفاقی اور باہمی جنگ و جدل کے واقعات کا سلسلہ برابر جاری ہے۔

ہندو مسلم اتحاد کی ایک ہی صورت ہے کہ فریقین کے فہمیدہ، دربر، وسیع النظر اشخاص کی ایک مذہبی بنیادی بنائے جو تعصب اور کسی ایک فریق کی حمایت سے علیحدہ ہو کر نہایت صفائی اور وضاحت کے ساتھ اور یہ متعین کریں کہ ایسے مسائل (خواہ مذہبی ہوں یا ملی) کتنے ہیں جن میں اختلاف و نزاع ہوتا ہے یا ہو سکتا ہے اس کے بعد اس امر کو صاف کریں کہ ان مسائل سے فریقین کا مذہبی مسلک کونسا ہے اور ہر فریق اس میں کس قدر مسامتہ کر سکتا ہے۔ اس کی نتیجہ کے بعد یہ فیصلہ کریں کہ ایسے مسائل میں بغیر اس کے کہ کسی فریق کے مذہب میں مداخلت ہو فریقین کے اتحاد کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔ اگر اسی طرح ایک ایک مسئلہ

کوئے کر اس کی تیغ کر دی گئی اور صورت اتفاقی نکال دی گئی تو میں تجویز
 کرتا ہوں کہ بغیر کسی قسم کے مذہبی نقصان کے اتنا ایک مفید و بنیاد پر قائم ہو سکتا ہے
 اور یہ اتحاد اصل اتحاد ہو گا۔ اس میں ولع الوقتی اور غدار کا شائبہ نہ ہو گا لیکن ضرورت اس
 کی ہے کہ جس مذہب میں داخلیت نہ ہوتی ہو وسعت نظر اور بردباری سے کام
 لیا جائے۔ میں امید کرتا ہوں کہ اگر ایسی مشترک کمیٹی بنا کر مسائل مابہ النزاع کو منجھ کر کے
 اتفاق کی صورتیں پیدا کر لی گئیں تو ہندوستان اپنا مسئلہ کہ مقصد حاصل کر لیں گے ورنہ
 اس طرح کہ زبان سے اتفاق اتفاق کی صدا لیں بلند ہوتی ہیں اور نزاعات و اختلافات
 کا سبب باب نہ ہوا تو کسی مقصد میں کامیابی کی توقع نہیں ہے۔

ترک موالات یا ترک تعاون

ترک موالات مسلمانوں کا مذہبی مسئلہ ہے اور اس کی تحقیق کما حقہ علماء کی جانب سے
 ہو چکی ہے۔ ہندوستان کے ہندو مسلمانوں نے ایک مشترک مقصد کی تحصیل کے لئے مشترک باہم
 اختیار کی یعنی گورنمنٹ سے ترک موالات لیکن فرق اتنا ہے کہ مسلمانوں نے باعتبار حکم مذہب
 باعتبار تدبیر حصول آزادی اس کو اختیار کیا ہے اور مذہب کی رو سے وہ سیاسی تدبیر بھی مذہب
 ہی میں داخل ہیں جس سے مذہب کو تقویت پہنچتی ہے اور ہندوؤں نے بعض تدبیر کے طور پر اس کو
 اختیار کیا ہے۔ ترک موالات اگرچہ مسلمانوں کا فرض مذہبی تھا مگر چونکہ فرض کے ادا کے لئے
 استطاعت شرط ہے اور یہ ناممکن تھا کہ تعلقات کے تمام شعبے یک لخت منقطع کر کے ہندوستان
 میں کوئی مفید مذہب قائم کیا جاسکتا اس لئے عمل کو ضرور حدود استطاعت میں تدبیریں رفتار
 پر چلانے کے لئے چند ایسے شعبوں کا انتخاب کیا گیا جن پر عمل کرنا عقلاً مفید بھی تھا اور مد استطاعت
 میں بھی داخل تھا۔ منجھان کے گورنمنٹ کی کونسلوں سے ترک تعاون کا مسئلہ بھی ہے۔

کونسلوں سے ترک تعاون کا مسئلہ

کونسلوں سے ترک تعاون کے مسئلہ کو جمعیت علماء کے متفقہ فتویٰ میں بہت خوبی سے لکھا گیا ہے
 اور کونسلوں کے دامنہ کی حرمت کو قری دلائل سے ثابت کیا گیا ہے لیکن سول نا فرمانی کمیٹی کی
 تحقیقاتی رپورٹ شائع ہونے کے بعد ملک میں افسوسناک اختلاف پیدا ہو گیا۔ ملک کے مقتدر رہنماؤں

ہیں دو فریق ہو گئے ایک تو اپنی اُسی قدیم رائے پر قائم ہے اور کونسلوں کے داخلہ کا اسی طرح نہیں ہے۔ دوسرا فریق تخریب کی نیت سے داخلہ کی نہ صرف اجازت دیتا ہے بلکہ اس کو ضروری سمجھتا ہے۔ یہ اختلاف اس سبب بڑھ گیا کہ ذاتیات پر حملے شروع ہو گئے۔

داخلہ کونسل میں ملک کی مقتدر جماعتیں دس حصوں میں منقسم ہیں۔ ایک جماعت وہ ہے جو اپنی قدیم رائے پر قائم اور مقابلہ کونسل کی اسی طرح حامی ہے جس طرح تھی۔

داخلہ کونسل کے حامیوں میں باعتبار نوعیت کے دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو یہ کہتے ہیں کہ انتخاب کونسل کے لئے پوری جدوجہد کی جائے اور جب انتخاب ہو جائے اور حلف و فاداری کی نوبت آئے تو حلف سے انکار کر کے اپنی جگہ چھوڑ کر چلا آنا چاہیے۔ باقی قسمیں ان لوگوں کی ہیں جو حلف و فاداری کے بعد داخلہ کونسل کی اجازت دیتے ہیں ان میں بعض تو محض تخریب کے لئے داخل ہونا چاہتے ہیں اور بعض محض تعاون کے لئے اور بعض بین بین حالت میں ہیں یہ مسلمہ جمعیت العلماء کی مجلس عالیہ کے اجلاس منعقدہ الزمہر سلسلہ میں بھی پیش ہوا اور وہاں کثرت رائے سے ان الفاظ میں داخلہ کونسل کے متعلق تجویز پاس ہوئی۔

جمعیت عامہ کا یہ جلسہ اعلان کرتا ہے کہ جمعیت کے شائع کردہ مستفاد فتویٰ کتب جمع

احکام ترک موالات پر اب بھی عمل لازم ہے اور ضروریات و مالیات کا تقاضا

ہے کہ ہر قسم کی معاونت و شرکت نظام حکومت سے خواہ وہ شرکت و معاونت

تعلیم گاہوں کی ہو یا کونسلوں کی مسلمان قطعاً محترم ہیں اور کوئی معاہدہ اور حلف

اطاعت نہ دیں نہ شریک و معاون ہوں۔ اس اصول کے تسلیم کر لینے کے بعد

جو صورتیں تخریب کونسل کی ہوں وہ جائز ہیں جن میں سے ایک شکل یہ بھی ہے کہ

امیدوار صرف انتخاب کے لئے کھڑا ہو اور حلف و فاداری اٹھانے سے انکار

کرتے ہوئے بطور احتجاج اپنی جگہ چھوڑ دے۔

ہم نے ماسیان مقابلہ کونسل اور مجوزان داخلہ کونسل دونوں کے دلائل اعتبارات میں

دیکھے اور زبان بھی کئے ان سب کو سننے اور غور کرنے کے بعد ہم جس نتیجہ پر پہنچے ہیں وہ یہ ہے

کہ جمعیت العلماء کے اجلاس الزمہر سلسلہ میں جو تجویز الفاظ مذکورہ بالا کے ساتھ منظور ہوئی ہے

وہ حلقہ فتنے کے خلاف نہیں ہے کہوں کہ فتنہ کے دلائل کا تعلق صرف اس صورت

سے ہے کہ کونسلوں میں شرکت کی جائے۔ یہ صورت جو الزمہر کے اجلاس میں منظور کی گئی ہے

بالکل جدا گانہ چیز ہے۔ دلائل مذکورہ فقہی میں سے کوئی ایک دلیل بھی اس کے متعلق نہیں ہے اور یہ۔
جیال میں انتخاب کے لئے یہ جہد و جہد جس نیت سے تجریر کی جاتی ہے اس کے لوازم سے اس میں
کوئی شرعی قباحت بھی نہیں ہے۔

البتہ غور و تنقیح کی ضرورت دو امور میں ہے۔ اول یہ کہ انتخاب کے لئے اس قدر جہد و جہد کرنا اور
یہ انتخاب صلت و فاداری سے الگ کر دینا مفید بھی ہے یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ جو لوگ صلت و فاداری
کے بعد بنیت تخریب و اخلال کو نسل کے حامی ہیں ان کے متعلق شرعی حکم کیا ہے اور سیاسی حیثیت سے
مفید ہے یا نہیں۔

میرا فرض تو فقط اس طرح ادا ہو سکتا ہے کہ میں شرعی حکم عرض کر دوں لیکن میں چاہتا ہوں کہ
شرعی حکم کے ساتھ دوسری حیثیت سے بھی اپنی رائے ظاہر کر دوں لیکن وہ شخص میری شخصیت رائے ہے۔
صورت مذکورہ کا شرعی حکم تو یہ ہے کہ جن احکام شرعی کی باطنی حالات اور مسائل و فتنی
پر جو وہ حالات و مصالح کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں کو نسل کا داخلہ میں وجود کی بنا پر حرام ہے وہ
اگر سب کے سب مطلق ہو جائیں یا داخلہ بجائے مضر ہونے کے مفید ہو جائے تو ظاہر ہے کہ وہ حرام
نہ رہے گا۔ داخلہ بنیت تخریب میں کوئی اور حرمت کی نہیں ہے۔ حرمت کے ہولناکی بیان کیا
گئے ہیں ان میں سے تین دلائل کا تحقق اس صورت سے نہیں لیکن صلت و فاداری کے ہولناکی کوئی
صورت نہیں ہیں پس آتی اور داخلہ موقوف ہے صلت و فاداری پر اس لئے داخلہ کی کوئی صورت
حوالہ کسی نیت سے ہو جائے معلوم نہیں ہوتی۔

دوسرا امر کہ جہد و جہد انتخاب کے بعد صلت و فاداری سے الگ کر کے واپس چلا آنا بنیت
تخریب و اخلال ہونا مقصد کے لئے مفید ہے یا نہیں۔ اس بار میں میرا اپنا خیال یہ ہے کہ سول
نظام کے لئے ابھی تک تیار نہیں اور تخریبی پروگرام کو اکثر حصوں میں پوری کامیابی نہیں ہوتی تو اصل
ذریعہ حصول مقاصد کا تعمیری پروگرام پر بنیاد مستعدی و استقلال سے عمل کرنا ہے اور اس میں سے
بھی اس جزو پر زور دینا ہے جس کے فوائد کو ملک سمجھ چکا ہے۔ اگر خیالات کو مجتمع کر کے ساری جماعت
اس ایک نظام کی طرف متوجہ ہو جائے تو جو مقصود تخریب سے حاصل ہو سکتا تھا وہ تعمیر کے ذریعہ
بھی حاصل ہو گا۔

دوسرا امر کہ فیصلہ برداری کے بعد ملک میں سودی پیدا ہو گئی ہے اس میں گرمی اور جوش کو
پرہیز کرنا ضروری ہے اور اس کا قوی اور مؤثر ذریعہ انتخاب کو نسل کے لئے جہد و جہد ہے۔ نہیں

مقاموں کو رشک یہ ایک قوی ذریعہ ہے اور ایک دفعہ تو اس سے ملک میں جوش اور گرمی پیدا ہو جائے گی۔ لیکن یہ ضرور عرض کروں گا کہ یہ بھی چند روزہ ہے دائمی اور مستقل نہیں ہے دائمی اور مستقل جوش دہی ہے جو تعمیری نظام عمل میں ہو۔

میرا خیال یہ ہے کہ صنف و قادی اور داخلہ کو نسل کو تو بالکل اختیار نہ کیا جائے کیونکہ اس میں اندیشہ ہے کہ اتحاد کا راستہ نہ کھل جائے۔ البتہ ہر دور فوجی باہم اتفاق کر کے ایک مدت معین کے لئے استقامت اس صورت کو جو جمعیتہ العلماء نے منظور کی ہے اختیار کر لیں تو مناسب ہے اگر اس استقامت میں کمیابی ہوئی اور ایک حد تک اس کے فوائد ختم ہوئے تو اس کے دوسرے مسائل عمل پر غور کیا جائے۔ یہ وہ صورت ہے جس کو حامیان تعاون کے سوا غالباً ساری جماعتیں قبول کر لیں گی ورنہ کم از کم وہ جماعت جو صرف بہ نیت تخریب داخلہ کی حامی ہے ضرور منظور کر لے گی اور اگر اس صورت پر اتفاق نہ کیا گیا تو اس قدر اختلافات پیدا ہو جائیں گے جن کی سنبھال مشکل ہو جائے گی۔

انحدون ملک میں جمعیتہ العلماء کے نظام العمل کا دائرہ بہت وسیع ہے اور وہ نہایت اہم اجزاء پر مشتمل ہے جمعیتہ عام کے مقاصد میں اکثر امور درج ہو چکے ہیں ان کے علاوہ جو ضروری امور پیش نظر آتے جاتے ہیں بعد میں و تفتیح ان کو نظام العمل میں داخل کر لیا جاتا ہے۔ ان مقاصد کی نسبت کسی قسم کے بیسیان یا انجملہ رائے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس قسم کے معاملات کا تصفیہ مجلس انتظام میں ہوتا اور ان کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔ تاہم چند ضروری اور نہایت اہم معاملات کا تذکرہ مناسب سمجھتا ہوں۔

جمعیتہ العلماء کی توسیع۔ جمعیتہ العلماء کا سب سے اہم اور مقدم کام یہ ہے کہ علماء کے در فرد ملک میں دورہ کر کے جمعیتہ کی ضرورت اور اس کے مقاصد کو ذہن نشین فرمائیں اور ضلع وار جمعیتہ کی شاخیں قائم کریں اور اضلاع کی جمعیتوں کے تقاضا کا مکمل قانون بنایا جائے۔ یہ تجویز اگرچہ منظور ہو چکی ہے اور ایک حد تک اس پر عمل بھی شروع ہوا ہے مگر اس سے بہت زیادہ اہتمام اور مستعدی کی ضرورت ہے۔ علماء کے بہت سے در فرد تیار ہونے چاہئیں اور ان کو کافی وقت دیا جائے کہ وہ ہر مقام پر حسب ضرورت قیام کر کے جمعیتہ کی تنظیم کریں۔

قضاۃ و مفتیین یا امیر شریعت کا تقرر

ایسی حالت میں کہ مسلمان ایک غیر مسلم طاقت کے زیر حکومت ہی اس قدر ان کو اپنے معاملات میں مذہبی آزادی حاصل ہے۔ ضروری ہے کہ مسلمان اپنے لئے والی امیر مقرر کریں۔ ہذا لفظ قلم کر کے قضاۃ و مفتیین کا تقرر کریں۔ جمیعت العلماء میں یہ تقریر منظور ہو چکی ہے اور جمیعت علماء کے امیر اس واقعہ میں یہ طے ہوا تھا کہ ایک سب کٹی کا امیر اس ہلال میں منتخب کیا جائے جس میں امیر شریعت کی ذرا لاؤ و ذرا لیں و اہلیت رات و نیر و مسائل کو طے کر لیا جائے اور اس کے بعد انتخاب امیر کا مسئلہ پیش کیا جائے۔

اس قرارداد کے موافق ۱۰ بیچ الٹائی سنگھ (۹۰ و عمر ۲۵) کو سب کٹی کا امیر مقرر کیا گیا اور مختلف مستودے پیش ہوئے مگر اہل علم ان کا نتیجہ مرتب ہو کر مجلس منتظر میں پیش نہیں ہوا۔ امیر ہے کہ بعد از ہذا اس کے قواعد مرتب ہو کر انتخاب امیر کا وقت آجائے گا۔ یہ بھی طے ہو چکا ہے کہ ہذا کٹی کے امیر شریعت کے تحت میں صوبہ دار امیر مقرر ہوں گے۔ میرے نزدیک مجلس منتظر کو اس امر کا فیصلہ

بھی کر لینا چاہیے کہ ترتیب مناسب کیا ہے؟ آیا اول امیر کا انتخاب کیا جائے اور بعد میں صوبہ دار کو یا صوبہ دار کے بعد منتخب ہو جائے گے بعد امیر الہند کا انتخاب کیا جائے۔ مسلمانوں کے تحت فرات و انصاریات میں سے مختلف دھرم کا خیال کرتے ہوئے میرے نزدیک مناسب یہ ہے کہ اول صوبہ دار کے لئے امیر کا انتخاب کیا جائے اور جب ہم کو صوبہ دار کی حالت سے اطمینان ہو جائے اس وقت امیر عالم کا انتخاب ہونا چاہیے مگر ہم کو صوبہ دار کے انتخاب میں کامیابی ہو گئی تو ہمارے لئے شاید عمل کھل جائے گی۔ ایک صوبہ میں اگر ضد خواست ہو تو دوسرے صوبہ میں عمل کیے موقع باقی ہے لہذا اطمینان کے معاملہ میں ایک دفعہ کامیابی ہوئی تو بعد میں اسے طے اس تقریر کا خاتمہ ہو جائے گا۔ ملک کے حالات سے واقف کار حضرات کامیابی کے غلطی سے کبھی مطمئن نہیں ہو سکتے۔ ہر حال اب اس تقریر کی تعمیل کی بعد از ہذا ضرورت ہے۔

صوبہ بہار کا سب کٹی
علامہ و مشائخ اور کبار و صوبہ بہار کا مسلمانوں کی بھاری امداد ہے کہ انہوں نے اپنے صوبہ میں امیر شریعت قلم کر کے مسلمانوں کے لئے ایسا سفر کیا کہ ان سے ہمیں پختہ گراؤ ہو گا کہ صوبہ بہار میں جمیعت العلماء اور مفتیین کی کامیابی
لے دیکھئے کتاب ذرا پیچیدہ ہے۔

باقاعدہ نظام کے ساتھ چل رہا ہے اور امیر شریعت کا محکمہ بہترین نظم سے کام کر رہا ہے اور صوبہ بھی اس کا اثر قائم ہے بہت ہی مسرت ہوتی ہے اور ہم ان حضرات کا دلی شکریہ ادا کرتے ہیں اور امید کرتے ہیں کہ دوسرے صوبوں کے علماء بھی جلد از جلد صوبہ بہار کی تقلید کریں گے۔

تبلیغ و اشاعت - ہندوستان میں تبلیغ و اشاعت کے باقاعدہ مکمل انتظام کی اشد ضرورت ہے۔ اگرچہ بہت سے علماء اس خدمت کو انجام دے

رہے ہیں مگر اس کا کوئی ایک مرکز نہیں ہے اور جب کہ جمیعت العلماء ہندوستان کی مذہبی رہنما ہے اور مذہب کے تمام کلی معاملات کا رجوع اس کی طرف ہے تو تبلیغ و اشاعت کے کام کو بھی جمیعت کے مقاصد مہم میں داخل کر کے اس کی عملی تدبیر اختیار کرنا لازمی ہے۔

ذکر خیر - حضرات علماء کرام و دانشا اسلام! علماء کے اندر اس حرکت کے بانی مہمانی قافلہ سالار علماء و راہنہین و سرخیل فقراء زاہدین شیخ البند حضرت مولانا محمود حسن

قدس سرہ کی ذات بابرکات تھی۔ ہندوستان میں جس قدر مذہبی سرگرمی ہے اس کے محرک اقل حضرت مولانا علیہ الرحمۃ تھے یہ جو کچھ ہو رہا ہے مولانا کی تخم ریزی کے ثمرات ہیں اس کے علاوہ مولانا کے فیوض علمی و عملی سے دنیا مالا مال ہے۔ علماء کی کوئی مجلس ایسی نہیں جس میں حضرت مولانا کے تلامیذ و مستفیدین کی بڑی جماعت موجود نہ ہو۔ پس ہمارے اور آپ کے ذمہ ضروری ہے کہ ہم حضرت مولانا قدس سرہ کے ذکر خیر سے برکت حاصل کریں اور آپ کے لئے دُعا مغفرت و ترقی درجات کریں **رحمہم اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ کاملتہ و اسیح علیہم شاہیب رهنواذہ۔**

اور ساتھ ہی ان فداکاران اسلام و جاننازان ملت کی یاد کو تازہ کریں جو مذہبی و ملی خدمات کی بدولت زندانِ فرنگ میں نکال لیٹ جھیل رہے ہیں اور محض اس جسم میں کہ اسلامی مطالبات کا ملکی آزادی کے لئے زبان و قلم کو حرکت دی وہ اپنی آزادی سے محروم کر دئے گئے ہیں۔ ہم دُعا کرتے ہیں کہ فداکاران کی مساعی مذہبیہ و ملیہ کے ثمرات جن کی بدولت وہ آج اپنے اعزہ و اقارب اہل و عیال کی مفارقت کی کھلتی اٹھارہ ہیں جلد ظاہر فرمائے اور یہ فداکاران دین و بزرگانِ بختِ بلا منت غیر آزادی کی دولت سے متنع ہو کر اپنی مساعی کے نتائج خود مشاہدہ کریں۔
الامین یا ربی (الحاکمین)۔

حضرات علماء میں سمجھا ہوں کہ میری اس بے ربط تقریر سے آپ کو کلافت ہوئی لیکن میں

آیتا ہی کر سکتا تھا جس قدر میری استطاعت میں داخل ہے۔ میں غلطیوں اور لغزشوں سے چشم پوشی کی استدعا کرتا ہوں آپ سے رخصت ہوتا ہوں اور اپنے اور آپ کے لئے دعا پر سلسلہ کلام کو ختم کرتا ہوں۔

ربنا لا تَوَاخِذْنَا اِنْ لَیْسَ اِذِ اِخْطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَیْنَا اِصْرًا
کَمَا حَمَلْتَنَا عَلَی الدِّیْنِ مِنْ قَبْلَ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا
بِهٖ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَی
الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَصَلٰی (اللہ تعالیٰ)
عَلٰی خَیْرِ خَلْقِ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖ وَصَحْبِہٖ اٰجَمِیْنَ
وَ اَنَا الْعَبْدُ الضَّعِیْفُ الْخَفِیْرُ

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ الدَّیُّوبَنْدِی

عفی اللہ عنہ ووفی اللہ لہ

۱۰ جمادی الاول ۱۴۴۰ھ

یوم یکشنبہ

گیت

مناخذ: مولانا محمد حبیب الرحمن دیوبند، خطبہ صدارت، اجلاس چھارم جمعیت اعلیٰ دیوبند، مقدمہ ۲۳-۲۵-۲۶
دسمبر ۱۹۵۶ء بمقام گیت، دیوبند، ص ۲۶-۲۷

قرار دادیں -

قرار داد نمبر ۱ -

جمعیت العلماء ہند کونسل کے سوال پر فیصلہ دیتی ہے کہ اسلام نے الیکشن کے لئے کھڑے ہونے کو برائی قرار دیا ہے۔ چاہے کامیاب امیدوار نہ ہی حلف اٹھائے اور نہ ہی کونسل میں بیٹھے۔ یہ فیصلہ مولانا آزاد بھگانی کے تجویز کرنے پر جنرل باڈی ٹینگ نے ۷۰ کے مقابلے میں ۴۷ ووٹ سے پاس کیا۔

قرار داد نمبر ۲ -

جمعیت العلماء ہند نے مصطفیٰ کمال پاشا اور انگریز نیشنل اسمبلی میں پورے یقین کا اظہار کرتے ہوئے خواہش ظاہر کی کہ وہ آئندہ بھی ترکی اسلام اور اسلامی قوموں کے تحفظ کے علاوہ خلیفہ کی قوت اور وقار کو شریعت کے مطابق قائم رکھیں گے۔ (۲۶ دسمبر کو جمعیت کے افتتاحی اجلاس میں علماء کی جنرل باڈی ٹینگ نے ۶۰ قرار دادیں منظور کی تھیں جن میں سے سب سے زیادہ اہم قرار داد مندرجہ بالا تھی)

قرارداد نمبر ۳

کونسل میں داخلہ اس قرارداد کی روش سے یہ ہے پایا کہ آئندہ ہندو اکثریت میں اکثریت بنایا اس سلسلہ میں کوئی کوئی شرعیہ نہ بنائی ہے۔ چنانچہ آئندہ ہندو اکثریت مخالف نہ بنایا کونسل کی کارروائی میں حصہ لے کر قرارداد نمبر ۳ میں ہندو اکثریت کی ایک کمیٹی کی اس قرارداد سے مختلف تھے جس میں ہندو اکثریت کی اجازت سے دی گئی تھی (بشرطیکہ آئندہ ہندو مخالف نہ اٹھائے) ان کے علاوہ درج ذیل قرارداد میں بھی ایسی ہوئی۔

قرارداد نمبر ۴

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس خاندان عثمانی کی اسلام کے لئے خدمات کے پیش نظر سلطان عبدالحمید کو خط تسلیم کرتا ہے۔ خط کا انتخاب اس لئے نہیں کیا گیا کہ سلطان عبدالحمید خاندان عثمانی میں سب سے بڑے ہیں بلکہ ان کا انتخاب ان کی ذاتی استعداد اور شہرت کے امور کو مد نظر رکھ کر کیا گیا ہے۔

قرارداد نمبر ۵

جمعیت اس اجلاس میں ہے کہ ایک کمیٹی بنائی جائے جو کانگریس مسلم ایک خلافت کانفرنس اور جمعیت العلماء ہند کے نمائندوں پر مشتمل ہو یہ کمیٹی اس مسئلہ پر غور کرے گی کہ اقلیتوں کے وہ بیان اور خاص طور پر مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان جو نا اتفاقی اور کچا ہے اس کی کیا وجوہات ہیں اور ان کو کیسے دور کیا جاسکتا ہے اور مختلف طریقے تجویز کرے جن کے ذریعہ یہ مسائل حل ہو سکیں تاکہ ہندوستان کی آزادی حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں اور ہندوؤں کی یکجہتی اور اتحاد قائم رہ سکے۔

قرارداد نمبر ۶

جمعیت العلماء کا یہ اجلاس کمال پاشا اور "کامیوں" کو ان کی فتوحات پر مبارک باد پیش کرتا ہے اور مصطفیٰ کمال سے وہ "THE GREAT CRUSADER" سمجھے ہیں اسے "بہادر خلافت" کا خطاب دیتا ہے۔

قرار داد نمبر ۷ -

جمعیت العلماء ہند مولانا ابوالکلام آزاد کی خدمات کو جراتوں سے اپنے عقیدے (مذہب) اور ملک کے لئے کیے گئے انتہائی خوشی سے قبول کرتی ہے۔ مولانا آزاد دوسرے علماء اور خلافت کے کارکنوں کو ان کی قید کے دوران صبر و استقلال پر مبارکباد پیش کرتی ہے۔ جمعیت مولانا ابوالکلام آزاد کے نکلے ہوئے بیان کو بین الاقوامی گورنمنٹ کے ضبط کرنے پر سخت اعتراض و احتجاج کرتی ہے اور اسے مذہب میں ایک نئی رکاوٹ قرار دیتی ہے۔

قرار داد نمبر ۸ -

وہ مراکش کے مراکش بھائیوں کو مبارکباد دیتی ہے جو کہ اسپین کی حکومت کے خلاف اپنے مردار سید عبدالکریم کی سرکردگی میں لڑ رہے ہیں اور ہر خطرے کو صبر و استقلال سے برداشت کر رہے ہیں تاکہ مذہبی اور ملک کی آزادی حاصل کی جائے۔

قرار داد نمبر ۹ -

یہ اجلاس منظور کرتا ہے کہ جمعیت کا ایک غیر معمولی اجلاس دہلی میں بلا یا جائے تاکہ مجلس انتظامیہ کے لئے افسروں اور ممبروں کا انتخاب کیا جائے اور دوسرے اہم معاملات پر بحث کی جاسکے۔

قرار داد نمبر ۱۰ -

جمعیت العلماء ہند پیا باغ ڈویژن ضلع سبٹ و آسام کے گورکھوں کے قرآن پاک کے ساتھ وحشیانہ رویہ کو جس کا مرکزی خلافت کمیٹی کو انکوائری کمیشن کی رپورٹ پڑھنے کے بعد علم ہوا، جو کہ مذہب اسلام کی کھلم کھلا بے عزتی تھی اور گورنمنٹ کی مسلسل کوششیں ہیں کہ اس واقعہ کو عوام کی نظروں سے اوجھل رکھے، جمعیت اس واقعہ کو نہایت نفرت کی نظر سے دیکھتی ہے اور حکومت کو تنبیہ کرتی ہے کہ اپنی جارحانہ پالیسی کو روکے جو کہ مذہب اسلام کی زبردست توہین ہے۔

قرار داد نمبر ۱۱ -

جمعیت تجاویز کو جو کہ برطانوی مال کو نسلوں کے ہاتھوں کے ہاتھوں کے بارے میں ہیں کو شائع

و کے تقسیم کرنے کو منظور کرتی ہے۔

قرار داد نمبر ۱۲ -

جمعیت کا یہ اجلاس جمعیت العلماء بہار کو اس کے امیر شریعت کی تقرری پر مبارکباد پیش کرتا ہے جو کہ دوسروں کے لئے ایک مثال ہے۔

قرار داد نمبر ۱۳ -

آخر میں جمعیت ایک قرار داد پاس کرتی ہے جس میں صدر اعلیٰ تمام ان دوسرے مضمین اجلاس کا شکریہ ادا کرتی ہے جن کے باعث کافر نس اس قدر کامیاب رہی۔



باب پنجم

اجلاس پنجم، کوکناڈا، ۲۹ دسمبر ۱۹۲۳ء
(۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۴ھ)

زیر صدارت

مولانا سید حسین احمد مدنی

خطبہ صدارت از مولانا حسین احمد مدنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وحده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله
من شره ونافسه ومن سيئات اعمالنا من ههنا ومن ههنا
ههنا، ونشهد ان سيدنا و مولانا محمدًا عبداً ورسولاً صلى الله عليه و آله
وسلم. اما بعد

حضرات علماء کرام و بزرگان قوم و ملت!

آج جبکہ دنیا نے اسلام میں ہر طرح کی کش مکش جاری ہے۔ ہر طرف سے تیز و تند آندھیاں اُس کی
فضا کو غبار آلود اور اس کی کشتی مار کو غش و خاشاک بنا رہی ہیں۔ دشمنوں کی عیارانہ چالوں کی گنگوڑ
گشتائیں اس کی روشنی کو مٹا دیتے اور اس کے ہر حکمدار سیدانوں کو قرعہ و تار یک کر دینے میں نہایت
کوشاں اور ہر نرم خود پوری کامیاب ہو رہی ہیں۔ اندرونی اور بیرونی حملوں نے اس کی بنیاد پر صوم
بنیاد و محکم کو اکھاڑ پھینکنے کی تیاری کر لی ہے۔ الجاب ک ذی رائے کی باور صوم اس کے سبزہ ناردوں کو
مر جباری ہے۔ فتح مطلق اور ہوی شیخ کے زیر طے پیکروب اس کے صبح و ستد دست افراد پر و بانی اثر پیدا
رہے ہیں۔

عسب و نیا اور کراہیت ہوت کے دن نے اقوام و نیا کے ہترین اور کمزور افراد کو بھی دنیا سے مٹ

میں نکل جانے اور باہم تقسیم کر لینے کی لاپلاطی دے دی ہے۔ غرض اسلام کے بگاڑنے اور اس کے
چمنستانوں کے برباد کر دینے پر ہر کہ وہ اپنی نفسانی برقی اور صاعقہ لئے ہوئے تیار تھرا رہا ہے۔ غرض
کا وہ دور دورہ ہے کہ محقق و مبطل اور طیب و خبیث کی تمیز سخت دشوار ہو چکی ہے۔ مخالف ارادہ کر رہا ہے
کہ اسلام کے ٹٹاتے چراغ کو اپنی خواہشات کے لائٹ سے بجھا دوں۔ موافق درپے ہے کہ میں اپنی خواہ
خفیت میں فقط خود ہی چمکتا چور نہ رہوں بلکہ ساری اسلامی دنیا کو سلا دوں۔ دشمن اپنی قوت و توفیق
میں اگرچہ مست و سرشار ہے مگر اسلام کی بیخ کنی سے ایک لمحہ غفلت نہیں کرتا۔ دوست اپنے نہایت
ضعف اور کمزوری کا اگرچہ احساس کرنے والا اور مقرر ہے مگر تحفظ و تقویت ایمان کے لئے ایک لمحہ کو ہیر نہیں
ہوتا۔ مصائب و آلام کی دھواں دھار بارش ہو رہی ہے۔ دوست تمام دشمن اور گندم ناب و فروش قیارتھی دل
ہر طرف منڈلا رہے ہیں۔ خیانت اور اخلاقی کمزوریوں کا طوفان ہر جگہ پایا ہے۔ ہوا و موس پرستی اور دھانی
ہواض کا تیرہ و تار یک جہاں ہر شہ راہ پر بچھا ہوا ہے۔ ایسے پر آشوب زمانہ میں ضرورت تھی کہ صدارت عظمیٰ
علامہ ہند کے لئے کوئی ایسا شخص منتخب کیا جاتا جو کہ ذہن و قیاد اور طبع نقاد رکھتا ہو، اس کی قوت عاقلہ
وہ نیز روشنی رکھتی ہو جو کہ آفتاب کی طرح جملہ شاہراہوں کو تاریکیوں سے پاک و صاف کر دے۔ اس کی قوت
تجربے وہ ملکہ راستہ حاصل کر لیا ہو کہ ہر کھڑے اور کھوٹے کو پرکھ کر قوم کے سامنے ظاہر و باہر کر دے اس
کی اخلاقی قوت کے ستاروں نے اس درجہ پر اوج حاصل کر لیا ہو کہ اس کی روشنی سے قوم کے ہر فرد کی پوری
رہنمائی ہو سکے اس کی روحانی سلطوت نے وہ تسخیری سلطنت حاصل کر لی ہو کہ ہر کہ وہ اس کے آگے سر
نگوں ہو سکے۔ اس کے اعجاز بیانی کی اگر تاثیر ساحرانہ ہو تو جو اس ہر ارقام کی روشنی ماہتابانہ، اس کے چیدہ
الفاظ اگر سبحان و اعلیٰ کو بہلانے والے ہوں تو برگزیدہ معانی متفاطمیسی قوت سے قلوب کو جذب کر نیوالے
بزرگان قوم! مجھ کو نہایت تعجب ہے اور پھر اس کے ساتھ ہی ساتھ بہت ہی زیادہ غصوں بھی ہے کہ آپ حضرات
کی نظر انتخاب نے مجھ جیسے نالائق، کم عقل، کم سمجھ، کم تجربہ، کم زور جس کو نہ سیاسیات میں ملکہ ہے اور نہ
فرہبیات میں روش، نہ اخلاقیات میں کمال ہے نہ روحانیات میں مداخلت کی طرف کیوں توجہ کی۔ غائباً
بہت سے حضرات میرے ان الفاظ کو محض رسمی اور غیر واقعی انداز پر حمل فرمائیں گے اور کیوں نہ فرمائیں۔ طاقت
زمانہ ہی ہے۔ خلاف واقعہ اور خلاف ضمیر کہنا زمانہ کی تہذیب میں داخل کر دیا گیا ہے۔ مگر میں آپ کو
یقین دلانا چاہتا ہوں کہ میری یہ حالت واقعی اور اصلی ہے اور میرا یہ مقالہ حقیقی ہے رسمی نہیں۔ اسی
امر نے مجھ کو مجبور کیا کہ مجلس انتظامیہ کے انتخاب میں ہر ممکن کوشش کو اس سے معافی کے لئے کام لیا
مگر غصوں ہے کہ مجھ کو ہر دروازے پر ایسی سی کامنہ دیکھنا پڑا۔ مجبوراً میں امتثال امر کو باعث شرف و افتخار

ظاہر ہوئی اور دروغ حکایتوں سے تباہ کن واقعات اور زندگی کے کارناموں کو چھپا دینا نصیب نہ ہوا
تھا۔ غرض انسانی وسوسلات شیطانی کے سنے بے قصوروں اور غیر مجرموں کو جوار دانگ و نیامی نطفہ
فریقہ پر جہانم نہ کیا جاتا تھا۔ نظام اور قبائلی پر غیر واقعی رنگین کتاب اور لوہور ستہ مردہ نہ ڈالا جاتا تھا۔
وہی قصہ ہے مین یاں اور مانپہ میں واقع ہے

ہم اگر کچھ اور بھی گہری نظر ڈالتے ہیں تو ان بڑے سے بڑے اور جس سے جس واقعات کا پتہ چلتا
ہے ہر زمانہ وحشت و برہنیت کی زندگیوں کو اپنے سامنے مہیا مشورہ ملنے ہی مضرت میں اپنے اس
دعویٰ میں نے کسی اپنی اور بھی روایات ہی کو مثبت اور بیان قرار میں دیتا جگہ میں تو ان واقعات کو میدان
اثبات میں لا کر روشنی ڈالتا چاہتا ہوں جو کہ کاشمیر فی واقعہ انہما اپنے وجود کے لئے اپنے گہور کی کوہیل
پہن بنا رہے ہیں۔ ہاں میں اپنی اس مختصر تقریر میں اس پر تفصیلی روشنی نہیں ڈال سکتا۔ اگر آپ کو تفصیلی
یکلیت دریافت کرنی ہے تو مرحوم خطیے کاں مسری کی تصانیف خصوصاً مسئلہ شرق و تال ملان کی تالیف اور
خود بعض مکتبہ سورجین یورپ کی تالیفات کو مدد فرمائیں۔

ہم اس وقت آپ کو صرف ان وقایع فقیر کے جس افراد کی عزت تو بہ دلانا چاہتا ہوں
جن پر آپ اجمالاً واقف ہو کر ایک قوی اور روشن رائے قائم کر سکیں گے۔

اسلطان سلیمان قانونی اور سلطان سلیم یا وہ درمیانہ تہذیب کے پہلے ہوئے وہ بگٹی بڑے
جو کہ اپنی کمزری تعداد، نظام، قوت، اسلحہ وغیرہ کی وجہ سے نہ صرف بھروسہ اور بھروسہ کے ہمارے
اور بڑا کر کی جبرالٹر تک گہبانی اور مخالفت ہی کرتے تھے بلکہ دریائی قزاقوں اور یورپ کے دول ملکی کے
قلوب کو لپیٹا تھے۔ رہتے تھے انہوں نے جس طرح بھروسہ و اسود کے خلاف ارادہ کے اصل جہاز
کو ہر طرح خون و محفوظ بنا دیا تھا اسی طرح وہ وہاں کی متحدہ اور کام حکومتوں کو مخالف پرتغالی
اور ظلم سے اپنے قہرمان سلطوت کے ذریعے سے آزاد اپنے سامنے سرگرم رکھتے تھے۔ تمام یورپ
میں کوئی بھری جنگی طاقت ان سے بڑھ کر تو نہ کتا ران کے ہر برکی میں نہ تھی شہشاہ ترک جس طرح خشکی کا
شہشاہ اعظم شمار ہوتا تھا اس سے زیادہ وہ دبا کا میں بطور علم تسلیم کیا جاتا تھا مگر وہ تمام بیڑے کن ہمایوں
اور چال باروں سے وحیاء طریقوں پر دیبا کے سنی سے تیسٹ و نابود کر دیئے گئے۔

۲۔ دھانی بھوں کے گہور و مشہور کے بعد ترک اور مصر کے وہ جنگی بیڑے جن کا گہری نوٹ سے
مشہور دولی یورپ پر سخت و خوار کیا تقریباً ناممکن تھا بندہ کاہ تا دین پر میاں انگریزی سرگرمی
۱۸۸۲ء نے ۱۸۸۲ء میں نہایت گہری اور بڑی بیڑے کو دبا دینے ہوئے۔

حمد و بیان کے طریقہ عمل کو پامال کرتے ہوئے اپنے منقطع خلفاء کے بیڑوں کے ذریعے سے حکومت کرنے میں باطل طریق اور برباد کر دیا اور علاوہ گونا گوں مظالم و ظلم کے، ہر طرح کے انسانوں کے خون کا پالسمہ انگشتان اور تمام پردہ کے دامن کو سیٹھ کے لئے لٹا دیا اور پھر اسم کے ہر شہنشاہ مصر اور ترکی میں شروع و اختتام کی گئیں کہ بحری اور بری فوجیں مصر سے تقریباً مادم ہو گئیں۔ مصر پر نکل جانے والے کے لئے قرین کرہ علی تہذیب، عظام انسانیت، اخیر خواہ ضعیف و خلق قائم، ان اخیر آزادی امن و مان یعنی انگشتان کے لئے علوئے بے دودن گیا اور کچھ ہی عرصے میں دل فریب اور دل ربا دھوؤں اور نہایت ہی خوش تنوں خوش کن و عددوں کے ذریعے سے قوم ملک مصر و سوڈان میں برٹش تسلط قائم ہو کر رہتا تھا۔ مسلمانوں پر قابض ہو گیا۔

۳۔ تقسیم بلاد اسلامیہ جس کا اصلی اور صحیح ماذا اسلام کو دیکھتے وجود میں صرف منسلک ہی کرنا تھا۔ مگر کو باطل غیبت و نااہلی بھی کر دینا ضروری خیال کیا جاتا تھا، اس نے طرح طرح کی پیشیاں کھائیں اور جسے نئے رنگ بدھے، کہیں مسیحیت کی مدد اور اس کی آواز سے تمام یورپ کو ہلکا کر دیا۔ پھر وہ گھڑا سے چھوٹے گئے پہلے کہ برتری نہیں بلکہ جھکے کو پہاڑ بنا دیا اور اس کے لئے جن جن قلعہ جات میں کسی آزادی زیادہ تھی ان پر بالکل طریقہ پر طرح طرح کی سازشیں کی گئیں۔ ناروا اور غلط انسانیت مظالم کے پہاڑ و باب کی مسلمان رہا اور عظام پر اٹھوٹے گئے۔ جراثید اور رانہ ہاروں کے ذریعے سے ظالموں کو اعلیٰ درجہ کا مظلوم اور مظلوموں کو اپنا وجہ کا ظالم دکھایا گیا۔ حکومت اسلامیہ نے محاسن کے اگر پہاڑ میدان میں لا کر کھڑے کر دیئے تو ان کو تو بنادیا گیا اور اگر کسی طیر و منہ دار مسلمان یا معمولی جماعت مسلمان سے کوئی قبایح اور جفا کا نقلیہ طور پر کیا تو وہ تمام مسلمانوں بلکہ حکومت اسلام کے قبایح اور جفا کا پہاڑ بنادیا گیا۔ کہیں آزادی اقوام ضعیف کے ہوش راگ اور شری آزادیوں سے تمام عالم کو غلط اسلام بڑا گنہگار کر دیا گیا۔ اسلامی حکومتوں نے اگرچہ ان کو ان مدعیان تہذیب و مویان حریت سے بوجھنا زیادہ آزادی دے کر ہر طرح سے امن و امان سے پرورش کر رکھا تھا مگر ان کے قلوب وہ دماغ میں غلامی کی بھینک اور گریہ المنکر صورت کھینچ دی گئی۔ ہر طرح سازشوں، قتل و اضطراب، پاداشی و تہذیبی وحشت و ہر پریت بدجہدی، تو کائناتی غیروہ پناہ کر دیا گیا۔ سرور فی و حق سے ان کو مادی اور فوجی حدود پہنچا کر اسلامی دنیا پر وہ مظالم کے پہاڑ توڑ گئے کہ ان کا اٹھنا نہ ہو گا۔ مادی مظالم ان کے سامنے کچھ حقیقت رکھتے ہیں۔ مگر یہی شہنشاہ ان کے لئے شائع طور پر کہتے ہیں۔ اسی طرح ہر یونان سے اسلامی اقتدار اٹھایا گیا۔ سرور یہاں مانی مگر وہ مسلمانوں کو انکار کیا۔ وہاں پہاڑ پھر لڑنے سے اسلامی انہوں کو ان آزادیوں سے کر دی گئیں۔ ہندوستان میں غلامی

ہیں عہدی رکھتی تھیں۔ ہوسینا اور سوزی لوتیا سے احمق پریم کی چمک منڈی کر دیتی تھی۔ جیل سوز
اور پارتان سے اشد کبر اور لالہ الہ اللہ کی صدا میں مو قوت کر دی تھیں۔ بگیرا اور البانیہ پر کسی
جھٹکا نہیں لگا۔ مقدونیا اور ترکیا میں مسجدیں گر جوں اور پال عیسویوں کی صورتوں میں احوال دیکھنے
گئے کرکٹ اور چتر سوزہ وغیرہ میں روشنی تو عید میل بہ عکسرت شلیک کر دی گئی۔ کاکیشیا اور کریسا و طبرہ
سواہلی بحر اسود میں کسی تاریکی چاروں طرف پھیلا دی گئی۔ برٹش انڈیا میں قوم کے ہاتھوں سے ہر گھر پر
ہر وہیہ و نصب میں سفاکانہ کارلہ آٹیاں اور نہ گانہ معلوم و نقل و نقلی طور پر جاری کر دیئے گئے۔ اسلامی
فروق اور اقوام کو باجم آپس میں ملا دیا گیا۔ ان میں فطرت و شقاق کا اس طرح بیج بویا گیا کہ وہاں ترک
عرب کے دہر ایک دوسرے کی عزت، شوکت، جاہ، مال، عظمت وغیرہ کو نہایت کراہت کی نظر سے
دیکھنے لگا۔

اسی تقسیم ہند نے جس کی کانفرنس منعقد ہوئی رہی ہے اور آپس میں ہمیشہ گونا گوں مطالبات اور
پوچھوں تجاویز کو کام میں لاتی رہی ہیں۔ افریقہ اسلامی کے معقول کوہ ول، اریجا اسپین، فرانس، اٹلی،
انگلتان پر اس طرح تقسیم کر دیا کہ اُس کا شمالی اور مغربی کنارہ جس میں مراکش، ریپٹ، طبرہ و غل میں اسپین
کا تونس، البجیریا، اٹلی اور اس کا تمام داخل برعظم جس میں مشرقیت، بیسنگال، بنگلہ دیش، بھوٹان وغیرہ
کے وسیع علاقے سب داخل ہیں، فرانس کو، طرابلس، بنجاری، لیبیا اور اس کے سامنے کا تمام مصر ایسی پائی
کو، مصر، سعید، سوڈان، ابرہہ شمالی لینڈ وغیرہ برطانیہ کو مل جائے۔ کسی ایک کو دوسرے کے حصہ میں داخل نہ
نہایت اور نہ کوئی یہاں کے مسلمانوں یا حکام کی کسی قسم کی مدد یا ہمدردی کرے۔ ان تمام کے مکان
اور مقام پر خود کہنے ہی مظالم توڑے جائیں۔ تمام یورپ سے کسی قسم کی آواز نہ نکلے۔ کوئی شخص یا کوئی اسلامی
حکومت خواہ کتنی ہی دردناک آواز سے پکارے یا انسانیت کے نام کی دروہنا دے تو کون میں تیل ڈال کر
سوز دیا اور یہی نہیں بلکہ ہر ایک پر لازم ہے کہ دوسرے کو مکان سے ملنے طریقہ پر مدد نہ دے۔ چنانچہ ان
مظالمات پر ہم طرح کی نہایت وحشیانہ کارروائیاں ہوئیں اور جو یہی ہیں مگر کسی کے بہانہ پر جوں تک
انہیں تنگت اور دشمنی سوائے خدا کے کوئی ستم لوں اور ان کے جان و مال، عزت، آبرو، مالک
مکان، مذہب، قوم کا دال اور ذات خبر گیری نہیں ہوا۔ وہ نہایت بے رحمی سے بے کسی اور بے کسی کی
حالت میں دے گئے اور دے رہے ہیں۔ مگر کسی مدنی مذہب، نامہ انسانیت، عالی عزت، شہرت
کو اولیٰ دہم کو بھی لیاں اور دہرہ برہر بھی ہمدردی ہو نہ ہوئی ہے اس وقت غارتگی کی فکر
اٹھانے کو کبھی خیال کیا گیا اور کیا جاتا ہے۔

اسلام دنیا کو عالم یورپین بھیڑے پھاڑے ڈالتے ہیں اور چاڑھتے رہے۔ مگر یہ سیکرٹ ہے
 اُن انسانوں کو چاہیے ان کی خبر گیری کن خلافت آدمیت ہی خیال کرتے رہے اور کرتے ہیں تو ہی
 سخت سے سخت کڑیوں اور نچروں میں دھجکڑے گئے اور جکڑے جا رہے ہیں، مگر کسی ہندو
 کے پھولے منہ سے نہیں نکلتا کہ غلام بنانا انسانیت پر نہایت شینع ظلم ہے اس سے بچو اور غلاموں
 کی مدد کرو۔

۴۔ اسی تقسیم بلاد اسلامیہ کی بنا پر انگلستان اور روس میں ایران کی نسبت کچھ تو ہو کر قرار پایا
 کہ شمالی ایران پر روس قابض و متصرف ہو کر اسلام کے ٹٹاتے چراغ کی روشنی کو وہاں سے بھ
 دے اور برطانیہ جنوبی ایران پر اپنا اقتدار عمار اسلام کے پرچم کو اکٹھا پھینکے۔ چنانچہ زار روس نے شمالی
 ایران پر حملہ کر دیا اور نہایت شہر مناک سفاکی اور بربریت کو عمل میں لاتا ہوا شہر باغے ایران اور طوس
 مقدس یعنی شہد شریعت و جبرہ کی توہین و تذلیل میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا۔ انواع و اقسام کے
 ناقابل ذکر بے جا دھوکوں میں لایا اور جب تک اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو گیا اس وقت تک جہد
 اسباب و زندگی کو ناگزیر ہی سمجھتا رہا۔ گورنمنٹ ایران اور وہاں کی پبلک نے تمام ذیل سے شکایتیں کیں
 کی تو جہات اور انظار کی اُمیدواری ظاہر کی۔ ہندوستانی مسلمانوں سنی اور شیعہ نے پروٹسٹ کیا۔ برٹش
 گورنمنٹ کو توجہ دلائی، مگر جو کام ملی عدالت سے ظہور میں آیا ہوا اس میں کیا نتیجہ برآمد ہو سکتا ہے۔ اسی طور
 برٹش نے بھی اپنی پولیٹیکل چالوں اور ڈپلومیسی سے جنوبی حصہ پر رفتہ رفتہ قبضہ جما لیا۔

۵۔ یہی وہ تقسیم بلاد اسلامیہ اور ازالہ شوکت اسلام ہے جس کے لئے زمانہ وراز سے یورپ کے کھو
 اور انگلستان کے خصوصاً پولیٹیکل اشخاص خلافت عثمانیہ کو مرکز اباحت اور مدار انظار بناتے ہوئے مسلمان
 عربیہ کو زیر بحث لاتے رہے ہیں جن میں سے ایک بڑی جماعت برٹش اغراض کی خدمت کرنے کیلئے عربوں
 کو اُسیادتی اور ان کو استعاقی غلامت کے سبز باغ دکھاتی رہی۔ اُن کے لئے مختلف رسائل اور مضامین تصنیف
 کئے گئے۔ مختلف مراکز میں انجمنیں قائم کی گئیں۔ ہر طرف سازشیں پھیلائی گئیں۔ ہر جگہ نمائندے بھیجے گئے
 مالی اور فوجی امداد پہنچانے کی پختہ اور اہل تحریریں دی گئیں۔ سلطنت اور استقلال و آزادی کی مزید پائی
 کی طبع دلائی گئی۔ خلافت کا چمکدار تاج مستقبل میں اُن کا ورثہ آجائی بنا گیا۔ غرضیکہ ہر طرح کے جادو اُن پر کئے
 گئے جن کی بنا پر وہ جاہل اور مفلس قوم من مں الوجوہ زیر اثر آکر بھیڑیوں اور بھجوں کو اپنے بچے ہی
 خواہ اور مخالفین خبر اندیش جانتے گئے۔

رسالہ مستقبل اسلام میں مسٹر بلائڈ [SIR JOHN BLAND] اور دیگر پولیٹیکل

اپنی اپنی تخاصیت میں حصہ نہ پھیلے۔ اس کو واضح رہے کہ مسلمانوں کو کھانا اور پانی قوم
 کو توجہ دلاتے ہوئے کہتا ہے۔ ضروری ہے کہ خلافت اسلامیہ کو مرکز میں رکھ کر مستقبل میں انہوں
 کو غلط فہمی نہ رہے۔ وہ دنیاوی پادشاہ نہ ہونا چاہیے جو کہ اس قوم کو غلط فہم کرے۔ اسے صحت
 و علاج ہو گا جو اس کی ہمیشہ مدد اور تحریک کرتا رہے۔ اس لئے وہ صلیب خلفائیت کی ہوسکتا ہے۔ انہیں
 امور کو عمل میں لانے کی ہر وقت سعی پیش کی گئی ہے کہ اسلام کی باقی ماندہ قوتیں بھی پاش پاش نہ ہوں۔
 اسلامی دنیا پارہ لگ چلا۔ عالم میں ہر طرح انگلیسٹان کی غلامی ہی نہیں بلکہ اس کے ہاتھوں میں گلی گولی نہیں
 عرب اور ترکوں میں جدائی اور سخت منافرت ظہور میں آچکے۔ اسلامی رہا سہا اقتدار مٹ چکا ہے۔ صلیب
 و ترکیب کے سب سب مسیحی صلیب کے علامات میں آکر پیشہ کے لئے قومی و مذہبی سے محروم ہو چکے۔ اسی بنا
 پر اہل حق و عروہوں کو ایک طرف حصہ سے تیار کیا جاتا تھا اور ان میں قوم قسم کے پروپیگنڈا سے حصہ نہ لے سکتا تھا۔
 تھے۔ دوسری طرف ترکوں سے لڑائی کا میدان وسیع ہوتا تھا اور ان کو بات بات پر لڑنے کے لئے مجبور کیا
 جاتا تھا۔ ہر ہر قدم پر جنگ کی دھمکی دی جاتی تھی۔ اتحاد و تعاون انگلیسٹان، فرانس، روس اپنی اپنی غرضیں
 کو عمل میں لانا چاہ رہے تھے جس کے منصوبے مد یوں پیشتر سے تحریری اور تقریری دلیا ہیں آپہنٹے تھے
 اتفاقات سے جنگ فوجی کا ظہور ہوا اور تقسیم کرنے والوں کے لئے منہ مانگی مراد کا نہ پورا ہونا ہو گیا
 لہذا پھر پھر ترک اسلامت و امن کے لئے اسلام اور خلافت کے باقی ماندہ حاکمات کرنے والے ہر طرح
 کوشش میں آئے ہوئے تھے کہ کسی طرح اس آگ میں ان کو کھانا نہ پڑے اور وہ ہر طرف اس ہلک سے محروم
 ہی رہیں۔ مگر ان سے ایسے معاملات کئے گئے جن کی بنا پر مجبور ہو کر میدان میں آ ہی جاتیں۔ ہر تو کیا ہے چند
 بحرانی ہیں جن کو ہمارے تیز اور پھیل چکیاں چیر چھا کر دم کے دم میں جیٹک دی گئی۔ ترکی کا شہر و معرک
 قسطنطنیہ اور خلیج اور صدر اعظم طلعت پاشا مرحوم اپنے مقالہ میں نہایت تفصیل سے ترکی کا جنگ سے گریز
 کرنے ہوئے غیر جانبدار رہنے کی کوشش کرنا اور اتحادیوں کو اس پر اس کو قہر نہ رہنے دینا۔ غرض ظہور و کھٹا
 ہے اور یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ ابتدائی جنگ میں اس قسم کی شامیں کثرت سے ہونے لگی تھیں کہ وہی آواز
 انگلیسٹان فرانس وغیرہ نے ترکی سے متعلقہ باتیں طعنے کی ہیں کہ وہ ان کے ساتھ شریک ہو جائے لیکن
 اس قسم کی شامیں بالکل حقیقت سے دور تھیں۔ جنگ عظیم کی ابتدا سے واقعہ جو سوداگ و بولی انہوں
 کوئی سرکاری تقریر ان کے پاس نہیں تھی۔ البتہ سفرانے بولی کی سامی صورت میں تھی کہ وہ اس کو غیر
 جانبدار رہنے کا مشورہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم غیر جانبدار رہو تو ہم تمہاری سہولت کی خاطر
 جہاد کی مدد کریں گے اور یہی وہ وعدہ تھا جو میں کانفرنس ۱۹۱۵ء سے اس کے ساتھ کیا تھا۔

مگر وہ اس کو خوب طرح آزا چکا تھا اس لئے ٹرکی اس پر کسی طرح اعتماد نہیں کر سکتا تھا۔ مسلم گزٹ وی
 [MUSLIM GAZETTE, DELHI] سورج ۲۴ جولائی ۱۹۴۷ء کے اہمال مسری سے ٹرکی
 کے نہایت وضاحت سے اس کو نقل کیا ہے۔ طوالت کے خوف سے میں اس کو بظاہر نقل نہیں کرتا
 اور نہ تمام واقعات کو آپ کے سامنے پیش کر سکتا ہوں اور نہ حقیقت تو یہ ہے کہ اس تحریر نے تمام قدر
 بیانیوں اور عیاروں کی پوشیدہ حالت کو ظاہر کر دیا ہے۔ رطلت پاشا مرحوم نے برلن میں
 قبل از وفات اس کو لکھا ہے اور امریکہ کے مشہور رسالہ "تاریخ رواں" نے اس کو شائع کیا ہے۔
 ٹرکی اس حالت میں تھا کہ انگلستان نے اس کے دو بہادر عثمان اول اور رشاد یہ پرنسپل
 کر لیا جو کہ انگلستان میں بن کر تیار ہو چکے تھے۔ اس حادثہ سے تمام مسلمانوں خصوصاً عثمانی پبلک کو
 یقین ہو گیا کہ انگریزوں نے یہ عمل اپنی اغراض قدیمہ اور بحیرہ ابھین میں یونانی بیڑے کو طاقتور بنانے
 کے لئے کیا ہے۔ الغرض اس قسم کے مختلف امور نے ٹرکی کو روانی میں داخل ہونے کے لئے مجبور کیا جس
 میں وہ ہر طرح معذور تھا۔ پھر کیا تھا یاروں کی مدتوں کی آرزوئیں برآئیں۔ سالہا سال کے مصلوبے پھل
 اور سچول لانے لگے۔ امیدوں کے کشتہ زار بہانے شروع ہو گئے۔ صدیوں کی تیار کردہ اسلحوں کے
 چلانے کا وقت آ گیا جو سازشیں مدت طے دراز سے تیار اور پختہ کی جا چکی تھیں ان کے بار آور ہونے
 کا زمانہ آ گیا۔ ٹرکی نے تو فقط دس سے اس کی بحیرہ اسود میں ناروا اور وحشیانہ کارروائیوں کی وجہ سے اتنی
 میٹم دیا تھا۔ انگلستان اور فرانس نے اس کو اپنے حلیف کی اعانت کے بہانے سے صرف اتنی میٹم ہی نہیں
 دیا بلکہ بصرہ وغیرہ پر حملہ شروع کر دیا اور ہر طرح نفیہ کارروائیوں کے اظہار پر عمل پیرے۔ جنگ کے واقعات
 اور اس کی تفصیلات آپ کے سامنے دہرانا طولی لا طائل ہے آپ حضرات سب کچھ سن چکے ہیں۔ ابھی بھی
 سب کچھ آپ کی آنکھوں کے سامنے گزر چکا ہے جو جو وحشیانہ کارروائیاں اس میں واقع ہوئیں وہ
 کچھ نہ کچھ اگرچہ فی صدی دس ہیں ہوں اخباروں میں آچکی ہیں مگر میں اس نتیجہ کی طرف آپ کو توجہ دلاتا ہوں
 جس کا کوئی فرد بشر انکار نہیں کر سکتا۔

وہ عرب جن سے ہر قسم کی مدد لی گئی جن کو ان کے خلاف دیانت و انسانیت بغاوت پر آمادہ
 کیا گیا جن کے ذریعہ سے خلافت اور اسلام کو ہمال کیا گیا جن کی مدد اور اعانت سے مقامات مقدسہ
 اور مرکز اسلام کو کھلا گیا جن کو طرح طرح سے سبوتاخ دکھایا گیا جن سے اہل ابدی عہدہ سے کئے گئے
 جن کو آزادی اور استقلال بلکہ خلافت کی منگوار چاشنی دی گئی جن کو پادشاہت اور حکومت کی تلپ
 دلائی گئی ان ہی کو خلافت کی سخت سے سخت کڑیوں میں قید کیا گیا ان کو تمام مخلوقات میں ذلیل

اور عاجز نہ بنایا گیا۔ ان کو ہر طرح سے زیر و زبر کیا گیا۔ ان میں ہر طرح سے بھڑکھڑکھٹا کر ضعیف و ناتواں بنایا گیا۔ ان کے جمود و پیمان کو ردی کی ٹوکری میں پھینک کر پوٹ سے مسل دیا گیا۔ میریاد شام میں فرانسیسی اقتدار نے اسلامی شعائر پر دھواں دھار تلخ اور زہر آلود بارش برساتی فلسطین (بیت المقدس) وغیرہ میں یہودی قوت نے زیر اثر برٹش گورنمنٹ اسلامی جھنڈوں پر جلا دینے والی بجلیاں کڑکائیں۔ مسیحی (مسیحی) پر انگلستانی قوت نے اسلامی روشنیوں کو مسیحی اقتدار کی گھٹا ٹوپ تاریکیوں سے مٹایا۔ حجاز اور فقط حجاز پر امیر حسین شریف مکہ کو اگرچہ قابض رکھا مگر اس کو اس طرح بے بس اور بے قابو کر دیا کہ وہ حسب تحریر میٹر بلاؤںد ہر چیز اور ہر حال میں برطانیہ کا سخت محتاج اور نہایت ہی زیادہ دست نگر ہے اور پھر اس پر ابن سعود وغیرہ اعراب کو مسلط کر کے اس کی رہی سہی قوت کو بھی برباد کر دیا جس کی وجہ سے وہ قالب بے جان اور سلطان بلا قوت ہے پادشاہ شطرنج یا کچ پتلی کا راجہ اس کا مصداق ہے۔ سمعنا اور مقرر میں یونانی خونخوار درندوں کو گھسا کر اسلامی شہروں کو خراب آباد بنایا۔

وردانیال چناق قلعہ اور شہر قسطنطنیہ وغیرہ پر متفقہ قبضہ جما کر برٹش سیادت کا جھنڈا چڑھایا، اسلامی قومی و راجحام کی سخت سے سخت توہین کی گئی۔ خلیفہ کے اقتدارات اور اس کے شرف پر نہایت بدنام دھبہ لگایا۔ ترک صہ مت اور عثمانی پادشاہت کے خلاف وعدہ ہائے قوی کی ذلیل ترائیات کی۔ نیز ایشیہ (ایشیہ کیاب) صوبہ اناطولیا وغیرہ کو اٹالیا، فرانس اور انگلستان میں تقسیم کر دیا۔ گویا بزم خود اسلام کا جذبہ سرف اٹھایا ہی نہیں گیا بلکہ اس کو زیر زمین دفن بھی کر دیا گیا معاہدہ سیورے [TREATY OF SEVRES] سے پہلے پہلے اور بعد بھی وہ وہ کارروائیاں کی گئیں اور وہ وہ جفاکاریاں جس نہ لڑکی میں جائز رکھی گئیں جن کے سینے اور دیکھنے سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں غالباً آسمان نے اپنی آنکھوں سے ویسے ویسے دل خراش واقعات نہ دیکھے ہونگے زمین نے اپنی پشت پر ایسے دل سوز بے حیائی اور بے دردی کے اعمال نہ دیکھے ہوں گے۔ مشتے ازخودار کے آپ کے سامنے اخباروں میں آچکے ہیں۔

ترک اقتدارات کو زائل کر دیا گیا۔ ان کو ان کے اصلی وطن سے جہاں ان کی مردم شماری ٹیٹ اور تہم اور بعض جگہ اس سے بھی زیادہ ہے محروم کیا گیا۔ آرمینیوں کو استقلال دیا گیا۔ ان کے حقوق کی محافظت کی گئی۔ ان کو اسلامی زمینیں اور ترک شہر اور ملک عطا کئے گئے۔ اسی قسم کے واقعات دوسرے قطعات میں بھی ظاہر ہوئے (قدرا کا شکر ہے کہ اس کے بعد اس نے اپنے فضل و کرم سے مسلمان کمال کے ذریعہ سے دشمنوں کی بہت سی آرزوئیں خاک میں ملا دیں)

۶۔ یہی تقسیم بلاد اسلامیہ اور ازالہ شوکتِ اسلام ہے جس نے زار روس سے مختلف سمجھوتہ و فوجد کے بموجب سنٹرل ایشیا (وسط ایشیا) کی طرف حرکت کرائی۔ وہ اسلامی فوجوں کو برباد کرتا ہوا توحید کے جھنڈوں کو سرنگوں کرتا ہوا ایمانی لائسنسوں کو بھاتا ہوا رنگیتا رنگیتا صد و دایران و افغانستان و چین تک جا پہنچا۔ ہر جگہ اُس نے مسلمانوں کے جان، مال، عزت، شوکت وغیرہ پر وحشیانہ آراء سے چلائے۔ زندگی کی نہایت بدنام اور نجس داد دی، امن و امان کا نام و نشان مٹا دیا، آزادی اور انسانیت کے سراور بازو کو قلم کیلر تہذیب کی دیویوں میں کوئی جنبش پیدا نہ ہوئی تمدن کے دیوتاؤں نے منہ نہ کھولا۔ آزادی اور خدامِ انسانیت کے اوتاروں نے ذرا بھی قدم نہ اٹھایا۔ امن و امان کے پھیلائے والے پوجاریوں نے اپنی پوجا کے لئے ذرا بھی ہاتھ نہ اٹھایا۔

۷۔ اسی تقسیم بلاد اسلامیہ اور ازالہ شوکتِ اسلام کی بناء پر ہالینڈ نے باہمی سمجھوتہ کر کے جزائرِ جہاد پر یکے بعد دیگرے دھارے کئے اور اپنی بحری اور بری قوت سے اسلامی روشنی کو بالکل بجھا دیا مسلمانوں کے اقتدار کو زیر و زبر کر ڈالا۔ مگر کسی خادمِ آزادی اور معاونِ انسانیت کی پھوٹی زبان سے نہ نکلا کہ ان اقوامِ ضعیفہ کی آزادی غیر اقوامِ کیوں سلب کرتی ہیں۔ ان قوموں کو بھی مثل دیگر انسانوں کے اپنے حقوقِ زندگی حاصل ہیں۔ یہ بھی تو انسان ہیں ان کو کیوں کھلا جاتا ہے۔

حضرات یہ ہے ہمارے پیارے ہندوستان کے علاوہ دیگر ممالکِ سلام اور مسلمانوں کی مختصر رام کہانی جس میں نہایت اختصار کے ساتھ واقعات کو آپ کے سامنے رکھا گیا ہے۔ ان واقعات نے تمام اس سرزمین کا احاطہ کر لیا ہے جس پر اسلامی آفتاب کچھ ہی عرصہ پہلے اپنی نہایت تیز اور صاف روشنی کے ساتھ چمکتا تھا آج وہاں پر صلیبی ظلمتیں اور مسیحی تاریکیاں چھائی ہوئی ہیں۔ دشمنوں کی نفسانی گھاؤں نے اس روشنی کو جبرِ پر فقط پردہ ہی نہیں ڈال دیا ہے بلکہ اس دمن میں ہیں کہ اس کا آفتاب ہمیشہ کے لئے کسوف میں آجائے۔ یہ واقعات تہذیب و تمدن کے پھیل جانے اور دلوں پر پ کے تمدن اور امن و امان بن جانے کے بعد کے ہیں۔ ان جملہ واقعات میں تمام عالم سے زیادہ دعویٰ تہذیبِ انسانیت کرنے والی برطانیہ عظمیٰ کا ہاتھ سب سے زیادہ اونچا اور قدم سب کے آگے ہے۔ اکثر واقعات خصوصاً آخر قوامی کے ہاتھوں اور اسی کی زیرِ نظارت و سیادت واقع ہوئے ہیں اور بہت سے واقعات اس کی شراکت اور اعانت ظاہری یا پوشیدہ سے لباسِ دھند میں آئے ہیں جن سے صاف طور سے الٹی درجہ کی فہمولا سمجھ سکتا ہے کہ دوسری یورپین دولتیں تو اسلام سے معاذاتہ رویہ رکھتی ہی تھیں اور ہیں۔ مگر برطانیہ تو سب سے زیادہ اسلام اور مسلمانوں سے عناد اور دشمنی کا رویہ رکھتا ہے اُس نے کبھی بھی کوئی کسر اسلام کے

یہ کہہ رہی ہوں کہ انگریزوں کی حکومت خصوصاً مشرق کی نہایت سخت دشمن ہیں نہ مشرقیوں کو انسان سمجھتی ہیں اور نہ ان کے لئے انسانی اور انسانی حقوق کا استعمال مانتی ہیں۔ وہ ان کے نزدیک جیونیت یا انسانیت سے بڑھ کر کچھ نہیں سمجھتے۔ ہندوستان بھی براعظم پر انگلیش قوم نے ۱۷۵۷ء کے ابتدا سے تعلق پیدا کیا اور پھر وہاں ایک بھارتی حکومت بن گئی جس نے رفرمیشن کی طرح سیاسیات اور ہندوستان کی زندگی اور اس کی جہد و جدوجہد اور حاصل میں مداخلت کی یہاں تک کہ ۱۷۵۷ء سے ایک ٹیری شروع کر دی ۱۸۳۲ء میں اسٹیم لکھنؤ ہندوستان کو ہر حیثیت سے ادھ موکر کے باقاعدہ اپنی حکومت کی طرف سے ہندوستان کی حکومت بن گئی اور ۱۷۵۷ء سے برٹش گورنمنٹ نے ایک نہایت ذریعہ اور خوبصورت اعلان کے ساتھ ہندوستان کی باگ اپنے ہاتھ میں لے لی۔

اب اس وقت نہ فیصلی واقعات کی طرف آپ حضرات کو متوجہ کرنا چاہتے ہیں اور نہ اس کا تردد اور ضرورت ہے۔ فقط اتنا دکھانا ضروری سمجھتے ہیں کہ یہاں بھی اسلام کی بیخ کنی اور مشرقی اقوام کی توہین و تذلیل اور ان کے ضعیف و کمزور بنانے کے وہی دشمنی اور غیر مذہب حربے استعمال کئے گئے جو کسی نہ کسی تہذیب اور عوام انسانیت قوم و شخص کے لئے جائز نہیں۔ باہم حکام و رعایا اور اسی تہذیب و مذہب و عقائد کی بیخ کنی اور ان میں انفریق ڈال دیا گیا۔ ایک کو دوسرے پر مسلط کر کے خائفاں اور قوت و شوکت پر باد کرائی گئی۔ اپنی جہان میں حکومت اور سطوت جمائی گئی۔ طرح طرح کی بدعہد و بدعملیوں میں لگی نہیں غیر واقعی بزرگ دکھائے گئے ہندوستان کو آپس میں لڑا گیا۔ ہندوستان کی تجارت و صنعت کو بند کرنے کی طرح طرح کی کوششیں عمل میں لائی گئیں۔ انہیں غرض سے ان پر جابجائی اور جانی مار اور جہاں تشدد و شہنشاہی جاری کئے گئے مختلف قیادریوں اور پالیسیوں سے ان کی ترقی اور اسباب معیشت کو یکدم برباد کر دیا گیا۔ ان کے مسائل و خزانوں اور غلہ جات وغیرہ کو دوسرے ملک کی طرف منتقل کر دیا گیا۔ انہیں طرح طرح کے دہشتانہ قوانین و احکام نافذ کئے گئے۔ ان کے حقوق و ملک و زمین و زراعت و تجارت و صنعت و ہونو کو جہاں برباد کر دیا گیا۔ ان کو حقیقی تعلیم و ترقی سے بالکل روک دیا گیا وہ تعلیم دی گئی جو کہ نہ ان کو ترقی کے میدان میں بڑھنے دے اور نہ واقعی راستہ دکھائے۔ ان میں جہالت اور ادھم پرستی کی رو اور افروز ترقی کرائی گئی۔ ان کو ہر قسم کے ادنیٰ کمالات سے محروم کر دیا گیا۔ ان کی رہائش گاہ اور خوش فہمی تبدیل ہو گئی۔ ان کی تعلیم و تہذیب کو بدی گئی۔ ان کی تہذیب اور ہندوئی مبدل ہو گیا۔ ان کی جفاکشی و بیدار مغزی مبدل ہو گیا۔ ان کی بلایت و تعلق بن گیا۔ ان کے ہر فن اور ہر کمال کی تعالیٰ مبدل ہو گیا۔ ان کی دیانتداری اور خدا پرستی مبدل ہو گئی۔ ان کی صداقت و حقانیت مبدل ہو گئی۔ ان کی دروغ گوئی و باطل پرستی

بنیادی تھی۔ ان کے تہذیبی، مالی اور ملکی مسائل سب کے سب افسانہ اور سحر کے گڑبگڑ میں نہایت جتنے۔ ان کی آزادی افکار اور حریت اجسام و ارواح بدترین غلامی کی قیدوں میں دبی کر دی گئیں۔ ان کی روشن دماغی اور صفائی قلبی کج خیالی اور تمکدِ باطن کی تاریکیوں میں مٹھ کر دی گئیں۔ دو پالیسیاں سرور پر مبنی عمل میں لائی گئیں جن کی وجہ سے کبھی یہ ملک اور اس کے باشندے ترقی تو درکار نہیں تھے بلکہ مستحق قرار نہیں دیتے جاسکتے تھے۔ ان کے انسانی حقوق کا قہقارہ بانہ ملی اور دینی استحقاقات کی رعایت کی گئی نہ تھی۔ اور روحانی اعمالوں اور تواضع کا احترام کیا گیا۔ اس زمانہ میں جبکہ ہر قوم اور ہر آبادی ترقی کے انوار پر درخشاں ہونے کی کوشش ہی نہیں بلکہ مسابقت بھی کر رہی تھی۔ ہندوستان ہر طرف دست و پا بیدار نظر آتا ہے۔ وہ مسرت کی بھرپور نگاہوں سے دیکھتا ہے مگر اپنی بے بسی اور ہاتھ پیر کی سخت بیڑیوں پر نظر ڈال کر غم کے آنسو بہا رہا ہے اور وہ دیکھ رہا ہے کہ کیوں نہ ہو آخر تو تہذیب و تمدن کی دیوایاں اس کو اپنے سپلوٹے غایت اور گہوارہ تربیت میں پال رہی ہیں۔ آزادی اور انسانیت کی خدمت کرنے والے دیوتا اس کی نگہ بانی کر رہے ہیں۔ ان کے پہچان ہی اس کی ٹھہرائی اور حفاظت کر رہے ہیں۔

ہندوستان میں تعلیم پھیلائی گئی مگر فقط الزام رفع کرنے کی غرض سے۔ اپنی زبان اور اپنی عادات و عہدہ پیمانے کی وجہ سے۔ اپنے لئے غلام اور کد کا رتیار کرنے کی بنا پر۔ ہندوستانیوں کے مذہبی تعصب و صداقت و عقائت کے انادینے کے لئے۔ ان کے اخلاق اور قلب و دماغ فاسد کر دینے کے مقصد سے۔ لیکن کو اپنے اصلاحات اور گزشتہ پادشاہوں اور راجاؤں سے بدظن بنانے کی نیت سے۔ ان میں آپس میں اتفاق و شفاق و غور و خیر پھیلانے کی منفعت سے۔ انگلستان کے سامنے سرعہ بات ختم کرنے کی غرض سے۔ یہ سب ہوا مگر ان پر بھی مردم شماری کے لحاظ سے تعلیم یافتہ طبقہ فی صدی دس بھی نہ ہوا۔ مجموعی حیثیت سے ہندوستان میں فی صدی نو سے زیادہ غیر تعلیم یافتہ اور جاہل ہیں اور دس سے کم تعلیم یافتہ۔ ہندوستان کے حاصل اور زمانہ میں سبھی وہاں جتنے بھی یہاں کی تعلیم پر خرچ نہیں کیا جاتا۔

ہندوستان میں سبھی نکالی گئیں۔ مگر اپنی حکومت اور قوت کو مضبوط کرنے کے لئے یورپین باشندوں اور تمام راحت و آرام کے لئے۔ جبہ و ستان میں ریل و تار جاری کئے گئے۔ مگر اپنی تجارت پھیلانے کے لئے ہر ہر شہر اور ہر قصبہ و بازار میں انگلش مال ٹھوسنے کے لئے ہر موضع اور دیہات وغیرہ سے غلہ اور ضروریات زندگی بچانے کے لئے ہر جگہ اپنی فوجی قوت باسانی پہنچانے کے لئے حکومت کے غلام ہر مل اور اشتیاقات کیلئے اور شہر کے انداد کے لئے ہندوستان کو نقل و حرکت آمد و رفت میں کاہل اور پروا جانے کے لئے ان کی اہانت کو ہر مل کی طرف کھینچنے کے لئے ہندوستان میں ڈاک کا انتظام کیا گیا۔ مگر فرسٹ کلاس کا نام اور مضبوط

کرنے کے لئے اپنی قوم کے لئے ہر قسم کی راحت و سہولت کے لئے اپنی تجارت و غیرہ ترسیلات کے لئے ہندوستان میں کوشش قائم رکھنے کے لئے مگر اپنی قوم کی ہندوستان کی مالیت سے پردہ پوش کرنے کے لئے اپنی سطوت اور قوت و وجہ قائم و قائم رکھنے کے لئے ہندوستانیوں میں اتفاق و یکجہ آراء اور داخلی وحدت پھیلانے کے لئے غیر شرعی و خلاف عقل و دین قوانین و احکام جاری کرنے کے لئے ہندوستان میں بہرہ جاری کی گئیں، مگر ملک و نواح کی زیادتی کے لئے۔

ہندوستان میں امن و امان قائم کیا گیا مگر اپنے مفادات متصورہ کو حاصل کرنے کے لئے ہندوستانی افراد کو اپنے اغراض کے لئے قربان کرنے کیلئے بیرون ہندوستان ہر ملک اور ہر قوم پر دباؤ کرنے اور غلام بنانے کے لئے برقی مفادات پر کرداروں جانوں کے شکار ہوجانے کے لئے ہندوستانی باشندوں اور غلامان قوم و وطن خواہشمند تہذیب و آزادی، محبان ترقی و امن کے برابر و ذلیل کرنے کے لئے ہندوستان میں نوبی تعلیم جاری کی گئی، مگر نقد برقی انسانوں کی زیرکمان ہر قسم کی ملک و پوجا جاری رکھنے کے لئے غلامی کی حرکات و سکنات سرانجام پانے کے لئے ہندوستان میں نوبی میسج کا انتظام کیا گیا مگر ہندوستان کی آمدنی کے بہت بڑے حصہ کو اپنے مصارف میں لانے کے لئے ہر مقصد پر ہندوستان کو مصیبت چڑھانے کے لئے ہندوستان کے ال سے ہر وقت برقی قوت بمقابلہ ہر قوم و ملک تیار رکھنے کے لئے نوبی تعلیمات فقط اپنے لئے مخصوص کر لینے کے لئے ہندوستان میں مالی مصیبت کا انتظام قائم کیا گیا مگر انگلستان کا گھر پانے کے لئے، انگلستان کی اولاد کی حبیب بھرنے کے لئے ہندوستان کی جگہ رگوں سے قصود سے کٹھن بنانے کے لئے ہندوستان کو مخلص و تلاحق ناقہ مست بنانے کے لئے ہندوستان میں تجارتی انتظام کیا گیا مگر فقط انگلستان کی تجارت کی ترقی کے لئے ہندوستان کی تجارت و حرفت کو شادی کے لئے ہندوستان میں خفیہ پولیس کا انتظام کیا گیا، مگر پولیس، وطن پرور، مایہین تہذیب و تمدن، مجید وطن، حق کہنے اور پانے والے، آزادی قوم و وطن کے خواہشمندوں اور کوشش کرنے والوں کی تعقیب اور ان کو تعید اور بے بس کرنے کے لئے ہندوستان میں ظاہری پولیس کا انتظام کیا گیا، مگر چھوٹے مقدمات کے بنانے کے لئے نزع اور نواز پھیلنے کے لئے گورنمنٹ کی ناجائز خواہشوں کے پوری کرنے کے لئے خلق اللہ کی دل آزاری کے لئے ہندوستان میں قوانین بنائے گئے مگر محض تصفاد اور ہندوستانی ملک کے لئے احکام اور گورنمنٹ کی خواہشوں کے پورے ہونے کے لئے، متعدد حضرات میں کہاں تک آپ کو حقائق اور واقعات کی طرف توجہ دلاؤں اور کب تک اشارہ دیکھائیں گے آپ کی سمیع غراشی کروں۔ یہاں تو خلافت انسانیت و تہذیب کے وہ بے نہایت واقعات موجود ہیں جن کے لئے دنیا ترکانی نہیں، خود انگلستان کے منصف اشخاص اس کے مقرر ہیں، وارن ہسٹنگس (WARREN HASTINGS) ایٹھیا کا معروف و مشہور جرنیل کہتا ہے۔ انگریز ہندوستان میں آکر ایک

یہ انسان بن جاتا ہے جن جہانم کا اس کو اپنے ملک میں خطرہ بھی نہ گزرتا تھا ان کے ارتکاب کے لئے اس کو یہاں
نقطہ انگیز کا نام کافی ہوتا ہے اس قسم کے ملکات و دوسرے منصف اور تجربہ کار انگریزوں کے موجود ہیں اب
آپ ان ملکات سے خود ہی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ہندوستان کی حکومت اور اس کی پالیسی کیسی ہے اور ہوگی۔
بہر حال حکومت موجودہ انگلستان کی حکومت کی ایک عینیت ہے جو کہ حکومت انگلستان کے لئے ہندوستان
کے ہر مفاد کو قربان کرتی رہتی ہے اس کے بعد اس کے پیش نظر تمام انگلستان کی پبلک اور وہاں کی قوم میں ہندوستان
کی ہر مصلحت ان کے لئے بھی بحیثیت چرمی ضروری ہے اس کے بعد اس کا نقطہ نظر ہندوستان کے انگریز باشندے
یعنی انگریزوں اور یورپین اشخاص میں ہندوستان کو ان کے آگے بھی سجدہ کرنا فرض ہے۔ اس کے بعد ہندوستانی
پبلک کا مفاد خیال کیا جاتا ہے جس طرح گورنمنٹ انگریزی نے ہندوستان کے عام اقطاع و اقطاع سے اسلامی اقطاع
کو مختلف چالوں اور ڈپلومیسیوں سے نسبت دنا بود کر کے اپنا اقطاع اور مسیحیت کی سلطنت پھیلاتی ہے اور جس
طرح اس نے اسلامی جہنم کو یہاں سرنگوں کر کے صلیب کے پرچم کو لہرایا ہے، اسلام کی روشن لائٹ کو
بجھا کر تلیٹ کی تاریکیاں ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیلا دی ہیں۔ اسی طرح شعائر دینیہ کو ہمیشہ سنگوں اور پتھروں کی
پرستی جو شخص حقائق پر درگاہی نظر ڈالتا ہے وہ بے اختیار کہتا تھا ہے کہ آزادی مذہب کا خوشگوار راگ محض
ایک لفظ بلامعنی ہے جس کے وجود اور تحقیق کی کوئی واقعیت نہیں ادا کر رہے تو بڑے نام حسب مثل مشہور ہاتھی
کے دانت دکھانے کے اور جوتے میں اور کھانے کے اور انسانی حالت دوسری ہے اور عملی حالت دوسری
نہ خراج دنگان حسب مذہب اسلام ہے نہ حدود و تعزیرات نہ قصاص و احکام شرعی میں نہ معاملات و اقتصادیات
نہ قوانین و شرائع اسلامی میں نہ تعلیمات و تجارتات، نہ اختیارات و نفوذات ایوانی میں نہ مقاصد و حرکات،
نہ عقیدہ جنود قرآنی ہے نہ رتق و لاق و مصارف و خراجات، نہ مساجد کا احترام ہے، نہ مقابر کا پاس، کون نہیں
جانتا کہ شراب کا پینا اور فردخت کرنا اس کا ٹھیکہ لینا اور دنیا، اس کا بنانا اور تجارت کرنا وغیرہ قانوناً جرم ہونا
تو درکنار گورنمنٹ کے ذرائع آمدنی اور ضروریات میں سے ہے جس کے لئے گورنمنٹ خود ہر طرح کو شمش کر تی
اور پھیلاتا چاہتی ہے اور تقریباً بائیس کروڑ روپیہ اس کے ذریعے سالانہ حاصل کرتی ہے۔ اس کے منہ کرنے
والے جرم قمار دیتے جاتے ہیں، یہی حال تمام مسکرات اور منشیات کا ہے، گانجا، مہنگ، چرس، افیون
وغیرہ ان جملہ مخرب اخلاق و عادات و محرمات شرعیہ امور کی آزادی دنیا گورنمنٹ کی لفظ میں عین تہیہ
ہے، علانیہ طور پر یہ امور جاری ہیں جن کی وجہ سے اسلام پر ایک بہت بڑا بھاری بھوتا ہے
ملکس کو خبر نہیں ہے کہ نہ ناجوشی طرفین قوانین گورنمنٹ میں کوئی جرم نہیں، فاحشہ عورتیں برسر بازار
علانیہ طور پر پیش ہوئی ہیں۔ چلے پھرتے ہوئے ہیں۔ کسی کی لڑکی یا بہن یا عزیزہ قریب اپنی خوشی کے ہنگام

میں بھی جانتے یا کسی کے ساتھ شہادت مرضی اقارب بھاگ باگے اس کو کوئی مددگ نہیں ملتا۔ اور نہ اس کو کسی قسم کا خوف حکومت کے چڑ و چکڑ کا ہو سکتا ہے۔ منگوان انکار کا یہ کتاب ہے کہ اور تو من الامام قانونی مجتہد سے بالکل مبرا قرار دیا گیا ہے یا پ کو اپنے بائع بیٹے پر اور بھائی کو اپنے بائع بھائی پر اتنا دے کہ کسے کوئی حاصل نہیں۔ اور یہی حال مجتہد اعزہ و اقرباء کا ہے۔ تاکہ اس کو تالی ہو سکا ہے کہ ہو و عیب اور فسق و فجور اور بد خلقی اخلاق اور دشمنی خرافات احمال جیسے عقیدے سنا تو کرات، مانع، رنگ، گانا، بھانا اور اس قسم کے دیگر مانتے اور بہوایت قانونی اجازت سے ہوتے رہتے ہیں، بلکہ بعض امور میں گورنمنٹ خود مالی فائدہ حاصل کرتی ہے، ان کی اشاعت سے اسلامی شعائر اور عقائد اخلاق پر کسی قدر بڑا بدنام و نصیب پڑ رہا ہے، کیا کوئی تالی کو منک ہے کہ قمار اور رستہ ہر قسم کا زیر جو زیات قانونی ہو کر بہت سی جگہوں میں گورنمنٹی آمدنیوں کا مکمل ذریعہ ہے جس کی بنیاد پر اخلاق حسنا اور ملکات فاضلہ پر باوجود مخالفت احکام اسلامیہ نہایت سخت پھینکے جاتے ہیں۔

مگر کس کو خبر نہیں کہ قوانین تعزیرات ہند اور قوانین مالی وغیرہ عموماً خلاف مائتزل اللہ ہیں اور کچھ تو میں حکام انہیں قانونوں کی تابعداری کرتے ہوئے خلاف خدا اور رسول علیہ السلام حکم کرتے ہیں، سند و ثبوتوں کو بے مقدمات عبور ہو کر وہاں لے جانا پڑتا ہے۔ قانونی بحثوں میں جہاں دفریب کر سکتے ہیں۔ جہاں میں دروغ، بہم پھرائی جاتی ہیں۔ ان کو قانونی اور مفید مطلب الفاظ سکھائے جاتے ہیں، پیر شیر اور دھواں ہر قسم کی بے ایمانی اور دروغ گوئیاں مدحیہ "مکرو فریب، الباطل حق، احقاق باطل، عمل میں لائے ہیں۔ رخصت، شادی، علانہ ہوتی ہے، بغیر ان امور کی مطلب براری کسی کو ملکی ہی نہیں ہے۔ عام طور سے مقدمات سے جانے والے حسب تصریح، اہمیت، علاوہ ایک لایو منوں مٹے ایک کو کیا شجرہ شہم ثم لا یجدوا فی انفسہم مریبا مما قضیت ویسلو قسما قسم ہے تیسرے پر دروغاری کی کہ لوگ ایمان والے نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے جھگڑوں اور مبالغہ میں قسم کو رخصت علیہ السلام اور آپ کے بتائے ہوئے قوانین کو اپنا قاضی اور منج نہ بنالیں اور پھر اپنے میں کوئی بھی آپ کے فیصلہ پر نپا نہیں، اور پوری طرح تسلیم کر لیں، اپنے اپنے ایمانوں کو نہایت سخت نظر میں ڈال رہے ہیں۔ سودوں کی ڈگریاں دی جاتی ہیں۔ مالی جہانے وصول کئے جاتے ہیں۔ جو کہ خود گورنمنٹ کے خزانے کی تعمیر کے باعث ہوتے ہیں۔ ناقص عین دوام اور سچائی کی سترائی مائد کی جاتی ہیں، جس طرح کے ٹیکس وصول کئے جاتے ہیں۔ مختلف قسم کے چنڈ سے دباؤ ڈال کر لے جاتے ہیں۔ ہزاروں امور خلاف ایمان و اسلام اکر اٹھا کر لے جاتے ہیں۔

یہی حال عام طور سے قوانین و قواعد کا ہے مختلف ملازمت ہوں یا عیض کا شکاری خواہ وہ زنیہ ازکی کے تعلق رکھتے ہوں یا تجارت و صنعت سے خواہ وہ انتظام آبادی اور شہروں کے لئے بنائے گئے ہوں یا نظام ملکی

غرض یہ کہ ہر جہان پر تو فطرتی احکام و قوانین اسلامی شریعت کے ساتھ تقاضا دہ کر رہے ہیں، جیسا کہ
میں آزادی دی تھی ہے وہ بھی کسی کسی مصلحت کی بناء پر ہے، جب بھی کوئی دوسری مصلحت اس کے
مقابل بر جاتی ہے تو وہ آزادی رفع و عکس کر دی جاتی ہے۔ کراچی کا مقدمہ شاہ عدل ہے۔

ان جملہ امور اور کیفیات پر نظر ڈالنے سے غزلی ظاہر اور خفیہ جو رہا ہے کو اب
ان امور کا سبب تک کی پریش سیاست اور انگریزی پالیسی یہی رہی ہے کہ وہ اسلام کی دنیا میں
اور اس کا علاج۔ سب سے بڑی دشمن اور بیخ کن ہے۔ مع بذاتہ مشرقی اقوام کے انسانی اور ملکی
حقوق کی نہایت زیروست مخالف اور مدد بھی ہے، اس کے دلد سے اور ہجو مکرری کے ہاسے کی جی پانالی
ہیں رکھتے، وہ اپنی سلطنت اور قوم کے لئے تمام دنیا کو قربان کر دینا ضروری سمجھتی ہے، وہ دیگر قوموں کو ساتھ
لے کر اسلام اور مسلمانوں بلکہ تمام مشرق کو بھل ہانا چاہتی ہے یہی وہ امر ہے جس کی خبر جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اپنے ان مقدس الفاظ سے دے رہے ہیں :

یوشک الامم ان تداعی علیکم کمات داعی
الاکلة الی فصحہا مقال تامل ومن قلۃ
نحن یوسف قال بل انتم یوسف مذ فیرو ملککم خیار
کفشا اسیل ولینزع من اللہ من صد در عدوکم
المہابۃ منکم ولیقذخ فی تلویبہم الوہن قال
بارسول اللہ و ما الوہن قال حب الدنیا و
کواہیتہ الموت : (درواہ ابوہ اودا بیچتے) بہت نہ ہوگی، خداوند کریم تمہارے دشمنوں کے دل سے
تمہاری ہیبت نکال ڈالے گا اور تمہارے دلوں میں دھن رخصت کر ڈال دیگا۔ ایک شخص نے پوچھا کہ
اس ضعف کا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا کہ دنیا کی محبت اور موت کے نفرت۔ یہ حدیث جس حدیث انتقباں
و قاض کو حین کاظمہ رد آؤں سے جو رہا ہے تیار ہی ہے اسی طرح وہ ان کے علاج اور طریق عمل و علاج کو بھی بتلا
ہی ہے یعنی ذریعہ علاج یہ ہے کہ ہم کو ایسے اعمال کی ضرورت ہے جن سے دشمنوں کے دلوں میں ہیبت نہ
رہے تاہم دو قائم رہے اور اپنے اندر سے ضعف اور دھن معدوم اور مغفوق ہو جائے اور ان دونوں کے لئے
اصلی سبب راحت پسندی، جاہ و مال سے نفسی تعلق دنیاوی لذات سے لٹکا نا، تکالیف سے گھبراہٹ
کے ڈنسا ہے۔ اگر ہم استقلال اور محبت کے ساتھ ہر محنت کے برداشت کرنے کے لئے اور جسم کی قربانیوں
کو دے دینے کے لئے تیار ہو جائیں اپنے اندر ہر قسم کی وہ قوت پیدا کر لیں جس سے دشمن کا بھیجہ رز نہ لے

تو بے شک ہم پہلے کامیاب ہو سکتے ہیں، اور پھر کوئی ہم پر آنکھ نہیں اٹھا سکتا۔

اس لئے سب سے بڑا اور اہم واجب اور فرائض
مسلمانان ہندوستان کے ضروری فرائض میں فرض یہ ہے کہ ہم نہایت شدت سے پورے فرائض
گورنٹ سے مقابلہ سب کے اہم اقدام ہے۔ دہم کو کام میں لائے ہوئے اس ناپاک پالیسی کا متنبہ
کریں، خصوصاً ایک تمام قانونی کارروائیاں بے حیثیت ہو چکی ہیں اور نہایت زیادہ لازم ہے کہ گورنٹ کو فائدہ
کرتے ہوئے اس کے پرانے انسانیت سوز غرض روئے کو پھڑوا دیں اسی کے ساتھ مقابلہ کرنا اپنا حقیقی نصب العین
سمجھیں اور جب تک مقصد میں کامیابی حاصل نہ ہو نہ خود چین سے بیٹھیں اور نہ گورنٹ کو چین سے بیٹھنے دیں۔
جس میں طبیب عاقل پر لازم ہے کہ اگر ایک مریض میں مختلف امراض کا اجماع ہو جائے اور ان میں بعض ایسی
ایسے ہوں جو کہ زندگی اور سارے جسم کو خطرہ میں ڈال رہے ہیں اور بعض دوسرے امراض ایسے نہ ہوں بلکہ
کی وجہ سے کسی خاص عضو پر خطرہ ہے، یا راحت و آرام میں کمی ہے تو طبیب کا فرض ہو گا کہ سب سے اول
زیادہ اس مرض کی طرف التفات کرے جس سے تمام جسم اور زندگی مدھن خطر میں ہے۔ باقی ماندہ امراض کو برا
تو بعد کے لئے چھوڑ دے، یا اس پر معمولی التفات رکھے۔ اسی بذالقیاس اگر کسی مریض میں چند امراض ایسے ملتے جلتے
کہ ایک مرض تمام دیگر امراض کا منشا اور سبب ہے اور اس کا خطرہ بھی بہت زیادہ ہے تو طبیب عاقل کا
فرض ہو گا کہ اس منشا اور امراض پر توجہ کو صرف کر دے اس کے زائل ہو جانے کے بعد دوسرے امراض
یا تو خود ہی زائل ہو جائیں گے یا نہایت آسانی کے ساتھ ان کا ازالہ ہو سکے گا مگر اس کے مفادات کرنا اور فوٹو
مداوت کو اصل اور ماندہ پر مقدم کرنا نہایت بے عقلی ہوگی۔ اسی طرح عقائد پر لازم ہے کہ برقی گورنٹ کی آمد
تک کی پالیسی جو تمام اسلام اور حلقہ مشرق کے لئے نہایت ہلک اور خطرناک ہے اس کا مقابلہ نہایت ہی توجہ
اور استقلال کے ساتھ جاری رکھیں اس میں سر موٹا ناسل کو راہ دیں۔

اس دوران میں اگر دوسری پالیسیاں سدھ رہی ہوں یا اور
دوسرے نوزائیدہ دشمن اور کوئی دوسری قوت غنا و دشمنی کی زبردستی دبا پھیلانے کی نہایت
ملکی معاندوں کے مقابلے۔ عقائدی اور فرائض کو کام میں نہیں لکھیں ایسا نہ ہو کہ یہ نوزائیدہ
دشمن اسی اصلی اور بڑے سخت پیمانہ پر ہلک کرنے والی پالیسی کے جراثیم ہوں، یا کہیں ایسا نہ ہو جائے کہ ہم اس
دشمن دشمنی سے لڑ بھڑ کر ہندوستانی قومیت کو اور زیادہ ضعیف کر دیں اور یہی قوت کو تہہ وبالا کرتے ہوئے اس
ہلک دشمن کو اور بھی قوی کر دیں اس کے لئے ہر پے پنچے اور زیادہ پیچہ باہیں اس لئے حتی الوسع صلح و دوستی اور
صلح و عفو اور دگر گزرنے کے کام لیا جائے اگر یہ نا ممکن ہو جائے تو بعض ضرورت کے موافق مقابلہ کی جہازیں اور

گرد و پیش کو طرح محفوظ رکھا جاتے۔ چند مخصوص افراد کی مفید پروازی کا اثر تمام ملک و قوم پر عائد نہ کیا جائے۔
یہ امر تو قتل و دہشت پرانہ پیشی کے مطابق ہے اور روقی احوال اس کے اجازت دینے والے ہیں اور نہ مذہب
اس کو جائز رکھتا ہے۔

آزادی جزیرۃ العرب و مقامات مقدسہ مسلمانان
ہندوستان کا دوسرا واجب اور اس کی صورت
ہم مسلمانوں کے نہایت مقدس مقامات اور
مذہبی مراکز اسی ناپاک پالیسی کے شکار ہو گئے ہیں
جن کا پسینہ مذکرہ آچکا ہے۔ اولیٰ کہ برطانیہ نے
اپنے مختلف ہندوستانیوں کو اس پالیسی کے بحیثیت چڑھا کر برٹش گورنمنٹ بلکہ اپنی تمام قوم و ملک کی بہت ہی
زیادہ توہین و تذلیل کی ہے مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو نہایت سخت صدمہ پہنچایا ہے، جملہ مسلمانان عالم
کا ملوگا اور مسلمانان ہند کا خصوصاً اہم فریضہ ہے کہ ان کی آزادی جزیرۃ العرب سے غیر مسلم اقتدار اٹھانے
کے لئے ہر ممکن عمل اور کوشش کو کام میں لائیں۔ اس کی شرعی وجہ حسب ذیل ہیں۔

۱:۔ جزیرۃ العرب کی نسبت آنحضرت علیہ السلام کا آخری وقت میں نہایت تاکید می حکم صادر فرمایا جس
کا صریح مفاد یہ تھا کہ غیر مسلم اقتدار وہاں باقی نہ رکھا جائے۔

۲:۔ ممالک اسلامیہ پر جب غیر مسلم هجوم کر کے قابض ہو تو اس کی مدافعت کرنی تدبیراً تمام مسلمانان عالم
پر واجب ہو جاتی ہے۔ کتب فقہ میں نہایت وضاحت سے یہ مسئلہ ذکر کر دیا گیا ہے۔

۳:۔ یہ مقامات مرکز اسلام ہیں۔ یہاں پر انبیاء کرام اور صحابہ عظام اور اولیاء فہم علیہم الصلوٰۃ والسلام
نے بکثرت نشوونما پائی ہے، جایا ان کے مقابر ہیں۔ خود آنحضرت علیہ السلام کا مولد و دفن اور بود و باش
وغیرہ کی وجہ سے یہ مقامات نہایت اعلیٰ درجہ کا پایہ رکھتے ہیں۔ مسجد حرام اور قبلہ مطہرہ یہاں ہی واقع ہیں۔
غرض کہ بے نہایت وجہ ان مقامات کے احترام کی اسلامی نقطہ نظر سے موجود ہیں۔ اس لئے جملہ اہل اسلام
کا فریضہ ہے کہ ان امکنہ اور تمام جزیرۃ العرب کے احترام و تطہیر میں ایدی الکفرہ میں پوری کوشش کریں۔
چونکہ حدود جزیرۃ العرب میں حجاز، یمن، عراق، عمان، مصر، موت، نجد، عراق، شام، فلسطین، عینہ
وغیرہ سب داخل ہیں۔ اس لئے شہر مدینہ شریف باب المذنب، عینہ وغیرہ سب اس خطہ میں داخل ہوں گے۔
اور کھجور کے لئے کوشش کرنا ضروری ہوگا کہ غیر مسلم اقتدار وہاں باقی نہ رہے۔

آزادی ہندوستان مسلمانان
ہندوستان کا تیسرا اہم فریضہ
مسلمانان ہندوستان کا شرعی اور سیاسی وجہ سے اہم فریضہ سوئی
یہ ہے کہ وہ ہندوستان کو آزاد کر لیں۔ وجہ ذیل ملاحظہ ہوں۔
۱:۔ خلافت اور بلاد اسلامیہ ترکیہ کی آئندہ حفاظت اور

میں بھرتی ہو کر ان گناہوں میں مبتلا ہوں اس لئے ان کے اور پوچھیں وغیرہ کے ایمان اور دین کی سلامتی نقطہ ای صورت میں ہو سکتی ہے کہ ہندوستان آزاد ہو۔

۷ :- چونکہ بیرونی ممالک کے مسلمانوں کے پرہیزگار کرنے کے لئے یہ ناپاک پالیسی ہندوستان کے باشندوں سے مالی استعانت اور چندے وغیرہ طلب کرتی رہتی ہے اور شرعی حیثیت سے اس قسم کی اعانت بھی کافروں کی مسلمانوں پر حرام ہے اس لئے اعانت کرنے والے سخت گنہگار ہوتے ہیں۔ بلکہ حلال جاننے والوں کا ایمان خضرہ میں ہو جاتا ہے اس سے نجات فقط ہندوستان کی مستقل آزادی میں ہو سکتی ہے۔

۸ :- ہندوستان میں حکومت موجودہ کی موجودہ پالیسی بہت سی وجوہ سے اسلامی احکام و شعائر کو پامال کر رہی ہے جن کی قدر کے تفصیل گزر چکی ہے اس لئے ان منکرات و شائع کے رائل کرنے کے لئے فقط ایک ہی طریقہ ہے یعنی آزادی ملک جمہوری حکومت میں اگرچہ پوری طرح اسلامی احکام کی پابندی کی امید نہیں کی جاسکتی مگر یقیناً کہا جاسکتا ہے کہ بہ نسبت حالت موجودہ کے اس میں بہت سے شائع اور قباح سے نجات ہوتی ضرور ہے اس لئے اہل انصاف کے لئے کوشش کرنی ضروری بات ہے۔

۹ :- حسب تصریح آیت سورہ بقرہ قاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم لا یمروا بوجہکم تم سے جنگ کرتے ہیں ان سے خدا کے دین کے لئے جنگ کرو) اور حسب تصریح آیت سورہ توبہ قاتلوا المشرکین کافقہ لکما یقاتلونکم کافقہ) جس طرح مشرک قومیں جمع ہو کر تم سے جنگ کرتی ہیں تم بھی جمع ہو کر ان سے جنگ کرو) نیز حسب تصریح آیت ثانیہ سورہ توبہ قاتلوا الذین یلوونکم من الکفار ویجحدوا فیکم غلظۃ تم اپنے سے نزدیک ہونے والے دشمنان کفار سے جنگ کرو اور چاہیے کہ وہ تم میں شدت اور قوت کا احساس کریں) ضروری اور فرض ہے کہ وجہ پالیسی مذکورہ اس گورنمنٹ سے مقابلہ کیا جائے اور یہ ممکن طریقہ سے اس کی عزت و شوکت کو کم اور اس کی قوت کو فنا کر دیا جائے۔ اس کے عزم و ارادوں میں ٹھن لگا کر کھوکھلا کر دیا جائے، چونکہ برٹش گورنمنٹ کے جملہ اہل دگر اہل اور نخوت و سطوت و تعظم و بکبر قوت و دیدہ و غیرہ کا بڑا دار ہندوستان کا غلام ہونا ہے اس لئے اس باغض حیر و نخوت کو توڑ دینا مسلمان کا مذہبی فرض ہوگا۔ اور یہی اعلیٰ درجہ کی جنگ اس گورنمنٹ کے ساتھ ہوگی۔

یہی بات اس کے گھٹنے نگا دے گی۔ ہندوستان کی مکمل آزادی اور اس کا سورج انگلستان کی موت کا مراد ہے۔ ۱۰ :- آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ) نہایت کثرت اور وضاحت سے بتلا رہی ہیں کہ اسلام ہر جگہ اور ہر ملک میں فقط عالی اور بلند ہو کر رہ سکتا ہے زیر اثر غیرے اور کفر کا محکوم ہو کر نہیں رہ سکتا یہی اہل تعلیم اسلام کی ہے اور یہی شارع علیہ السلام کا اصلی نشانہ ہے اس وجہ سے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ آزادی کی کوشش کرے، دوسرے مذہب کے زیر اثر ہونے سے اپنے شعائر کو بچائے۔ ہندوستان کی

آزادی اور سولہ کی صورت میں یہ امر ممکن ہے، دوسری صورت اس کی متکفل نہیں ہو سکتی۔
۱۱۔ حقوق تمدن و معاشرت اور حقوق زندگانی و انسانیت چونکہ مذہبی زندگانی اور اس کی آزادی کے لئے
علیہ ہیں۔ اس لئے جس طرح وضو اور دیگر نماز کے مقدمات عبادت میں داخل اور نامور بہادر ضروری ہیں اسی
طرح ان جملہ حقوق کی محافظت اور تحفظ بھی امور مذہبیہ اسلامیہ میں سے ہوں گی۔ اسی بنا پر اسی قسم کے جملہ
احکام قرآن و حدیث و کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ ان حقوق کا حاصل کرنا فقط سولہ اور ہندوستان کی آزادی کا
ہے اس لئے مسلمانوں پر مذہباً فرض ہے کہ وہ ہندوستان کی آزادی کے لئے پوری کوشش کریں۔

۱۲۔ ہندوستان کی موجودہ پالیسی ہندوستان سے نہایت زیادہ مفید پر بلکان اور ٹیکس وغیرہ حاصل کرتی ہوئی
یورپ کو پاٹ رہی ہے جس کی وجہ سے ہندوستان کی عام پبلک خسرنا مسلمان نہایت عاجز و متاثر
منفلس ہو گئے، اور رہتے جا رہے ہیں۔ اور دوسری قوموں اور مہاجروں کے قرضدار اور دست مکر ہو چکے
ہیں انہی مجبور یوں کی بنا پر وہ روزانہ تبدیل مذہب کرتے ہوئے عیسائی آریہ ہندو ہو رہے ہیں۔ یہ سوال ہے
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ کاد الفقر ان یکون کفراً و اقرب ہے کہ فقر و افلاس کفر تک پہنچا دے اس
لئے مذہبی نقطہ نظر سے بہت زیادہ ضروری ہے کہ ہندوستان کو آزاد کر کے عام پبلک کو خوشحال کیا جائے تاکہ
اپنے بچے مذہب پر قائم رہ سکیں۔ دوسری قومیں ان پر مالی و باطنی ڈال سکیں۔

ان وجوہ کے علاوہ اور بھی وجوہ ضروری ہیں جسکی بنا پر مذہبی حیثیت سے سولہ کا حاصل کرنا مسلمانوں کا
فرض ہے، ہم بوجہ طوالت اس مقام پر ان کے ذکر کرنے سے معذور ہیں۔
چونکہ ایک بڑی جماعت کا خیال ہے کہ سولہ فقط سیاسی مسئلہ ہے۔ اس کا مذہب اسلام سے کوئی
تعلق نہیں بلکہ بہت سے لوگوں سے سنا گیا ہے کہ سولہ محض ہندوؤں کا مقصد ہے مسلمانوں کو اس سے
کیا سودا اس لئے ہم نے اس امر پر متنبہ کر دیا ضروری سمجھا۔

مسلمانان ہند پر سیاسی حیثیت
جسکہ ہندوستان مسلمانوں کا دوسری قوموں کی طرح
وطن ہے یہاں ہی ان کو رہنا اور رہنا ہے اور یہاں ہی
سے سولہ کا ضروری ہونا۔ جینا اور مرنا یہاں ہی ان کو بود و باش اختیار کرنا
ہے اور یہاں ہی تو والد و تناسل کے ثمرات کو پھیلانا۔ یہاں ہی ان کو کھانا پینا ہے اور یہاں ہی ایسا
زندگانی کر پید کرنا اور ان کے حصول کی صورتیں عمل میں لانا، یہاں ہی ان کو خدا کی عبادت کرنا ہے۔
یہاں ہی جسم کی مادی اور روحانی ترقیاں کرنا۔ پھر کہہ کر احتمال ہو سکتا ہے کہ ان کو ایک لمحہ اور ایک سانچے
کے لئے ہندوستان کی بہبودی اور اس کے فیود شاد سے آزاد ہونے سے غفلت کرنا اور سستی برتنادیت

برستی ہے۔ اس خلائی سے جو عقائدات مالی اور ملکی اقتصاد کی اور معاشرتی و دینی و حیوانی و نباتی کے
 درجہ بندیوں کو لایا ہے۔ دینی یا اس کے نامہ مسلمانوں کو بھی لایا ہے۔ اس سے سیاسی اور
 پریشانی سے جس طرح اور قوموں کا فرض ہے کہ بلداں بلداں غلامی کے بھوکوں کو اسے کہہ کر اس سے انکار کلاں
 دینا۔ دینی مسلمانوں کا یہ کسی فرض ہے۔ موجودہ حکومت نے ہندوستانیوں کے خدائی حقوق کی حفاظت سے نہ
 ملی اور دینی ضروریات کی تکمیل نہ ہو سکی۔ اس کی کوہست کا نتیجہ ہندوستانیوں
 کی کوئی دولت شمار کی جاتی ہے نہ اندرون ہند۔ نہ بیرون ہند اور دوسری حکومتیں ہندوستانیوں کو ان کی خدائی
 کی وجہ سے کوئی حقوق دیتی ہیں۔ نہ برٹش گورنمنٹ، نہ ہندوستانی کی قیادت کی غیر خواہ ہے نہ تعمیر کی نہ ان
 کی صنعت و حرفت کی پاسدار ہے۔ نہ ان کے حقوق و اعزاز کی۔ نہ ان کی حق کی کوئی نگہ ہے نہ ان کی زندگی
 کی۔ ان وجوہ اور دیگر ضروریات سیاسی کی بنیاد پرین کا مذکور ہے اسامہ اور عراق پر چلے ضروری ہے کہ
 ہندوستان کے رہنے والے مسلمان ہندوستانی کی آزادی کی کوہست میں کسی طرح وریع کو ہندوستانیوں، دوسری
 قوموں کے دوست و دشمن ہی نہیں بلکہ ان سے آگے قدم نہ لیں اور ہر طرحی عمل میں نہایت چکی سے کام لیں۔
 ہندوستان کی آزادی کے لئے جس اعمال کی ضرورت ہے ان میں سے سب سے
اتحاد ہندو مسلم۔ زیادہ اہم اور واقع اور مفید تو ہندو مسلم اتحاد یعنی ہندوستانی آبادی کا اکثر اک عمل
 ہے چونکہ اس امر میں بہت زیادہ غلطیاں توڑوں کو پیش آیا گئے ہیں اور اس وقت
 بھی بہت سی بے چینیوں، دو قباہتیں ہیں۔ اس لئے باوجود قلت وقت قدرے مددنی ڈالنا ضروری
 معلوم ہوتا ہے۔ اگر شہر و اقصیٰ سے معلوم ہو چکا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی اور سیاسی فرائض میں سے ہے کہ
 ہندوستان کی آزادی کو حاصل کرنے کی کوشش کریں اور گورنمنٹ کا جب تک کہ وہ اپنے مقاصد و خواہش
 مقابلہ کرتے رہیں۔ یہ فرض ان پر ہر حال میں ہے خواہ وہ تنہا ہوں یا ان کے ساتھ کوئی دوسرا قوتی بھی ہو۔
 البتہ ہر دو حالت میں طریق کار میں فرق ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ایک کام کو اگر دس آدمی مل کر انجام دیں گے تو اس
 کی اور صورت ہو سکتی ہے اور اگر ایک آدمی انجام دیتا تو اس کا طریق دوسرا ہوتا۔ سارے خیانتیں کر دے گا اور
 مقابلہ سلام ہو سکتا ہے اور بات کو دوسرا جناب باری عزوجل کا فرمان ہے۔
 وَمَنْ جَاهِدَ فَإِنَّمَا جِهَادٌ لِّنَفْسِهِ إِنَّهُ لِمَعَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَنِ كَسَبَتْ
 اَن يَرِيدَ اَن يَخْرُجَ لِحُجَّتِهِ فَاِنْ جِهَادَكَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ يَتَوَكَّلُ
 اَللَّهُ هُوَ الَّذِي اَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْوَالِدَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامَةُ وَبِالْمَدِينَةِ
 الْاَيْتَةُ۔ سورہ انفال۔ کیونکہ ہاتھ قاتل تم کو الہی ہے اس لئے کہ تم نے اپنے خدا کو مددگار بنایا اور تم نے اپنے خدا کی مدد سے

آیت مذکورہ صاف طور سے جواز صلح و آشتی پر دلالت کرتی ہوئی بتلا رہی ہے کہ جب کوئی دوسری قوم اس
 طرف مائل ہو تو ہم کو بھی ہاں بولنا چاہیے بلکہ اس وقت میں مسلمانوں کا اس طرف میلان کرنا نہایت مؤید طریقہ
 پر اس آیت سے سمجھ میں آتا ہے۔ بلکہ جب تصریح آیت یہ بات بھی ضروری ہے کہ اتحاد و فقط خداوند کریم
 اور اس کی مدد پر ہونا چاہیے۔ ان غیر مسلم قوموں یعنی مصالحین اور زرقاء طریق یا ان کی کثرت یا دیگر مادی
 قوتوں پر نہ ہونا چاہیے۔ اسی آیت نے یہ بھی بتلادیا کہ شبہ فحاشی و عت اور دھوکہ بازی اس میں مانع نہیں ہوتا
 خداوند کریم کافی ہے جس طرح اس نے ابداء میں اپنی مدد اور مسلمانوں کے ذریعہ سے تائید کی اور ان میں نہایت
 قوی ایسا رشتہ اتحاد پیدا کر دیا جس کو کوئی طاقت مادی پیدا نہ کر سکتی تھی۔ اسی طرح ان لوگوں کے دھوکے
 دینے اور علیحدہ ہونے یا برسر مقابلہ آجانے پر بھی مدد فرمائیگا۔ کیونکہ وہ سب پر غالب اور سب سے زیادہ
 قوی اور صاحب حکمت ہے، اسی طرح آیت دیگر: **وَلَا تَنْتَهِیَ عَنِ اسْلَامِ کُلِّ** جس قدر بھی قوت اور
وَأَعِزُّوا لِهَکُم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ سوا بیاں گھوڑوں وغیرہ کی ہو سکے تیار کرو تاکہ اس
الْحِلِیْلِ تَرْهَبُونَ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَعِزُّوا لِهَکُم مَّا اسْتَطَعْتُمْ کے ذریعہ سے تم خدا کے اور اپنے دشمنوں کو ڈرستے
 سورہ انفال۔

(رمز)

صاف بتلا رہی ہے کہ مسلمانان اہل ہند کے لئے یہ اتحاد ضروری ہے کیونکہ وہ قوت جس کے ذریعہ سے
 ہم دشمن کو ڈرا سکتے اور اس کے پتھر بے دل و دماغ کو پگھلا سکتے ہیں۔ وہ اہل ہند کے لئے ظاہری حیثیت سے اتحاد
 ہندو مسلم اور صرف اتحاد ہندو مسلم ہے اس لئے یہ اتحاد بذریعہ حیثیت سے فقط جائز ہی نہیں بلکہ ضروری بھی ہوگا۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ سے حلف کرنا اور شروط حلف میں ایک کا دوسرے کے
 ساتھ ہو کر دشمنوں سے لڑنا اور اسی حلف اور صلح کی بناء پر قومیں پر پوجہ عہد شکنی و ہوا و اگر کے قلعہ کا ظہور میں آنا
 کتب حدیث میں مسطور ہے۔ علی ہذا القیاس غزوہ حنین میں صفوان بن امیہ سے زرموں کو عاریتہ مانگنا اور لینا
 اور صفوان کو جنگ میں شریک کرنا صحاح میں وارد ہے حالانکہ خزانہ بھی اس وقت بت پرست مشرک تھے اور
 بن امیہ بھی۔ مدینہ منورہ میں قبائل یہودی بنی نضیر اور بنی قریظہ سے برائے مقابلہ قریش اتحاد و اتفاق کرنا اور
 حسب معاہدہ قوانین صلح کی پابندی کرنا اور خود پابندی کرنا کسی پر غرض نہیں رہ سکتا۔ پھر جبکہ یہود کے ایک قبیلہ
 بنی نضیر نے عہد شکنی کی تو فقط انہیں سے جنگ کی گئی۔ انہیں سے علیحدگی اور دشمنی کی کارروائیاں عمل میں
 آئیں۔ اس کا اثر دوسری تک متعدی نہیں ہوا۔ بنی قریظہ کے ساتھ معاملہ سابقہ صلح اور آشتی کا چلتا رہا مگر
 جبکہ غزوہ احزاب میں انہوں نے بھی عہد شکنی کی تو ان سے بھی جنگ کی گئی۔ پھر اس کے بعد جبکہ غیر متعلق
 تو پھر وہاں کے یہودیوں سے صلح کی گئی۔ یہ کہیں نہیں کہا گیا کہ ہمارا اعتبار نہیں۔ تمہاری نڈیاں جماعت

نے فلاں وقت میں عہد شکنی کی تھی، مگر ضیك مجرم جماعت کا جرم اسی کے ساتھ مخصوص رکھا گیا۔ قوم کے تمام قبائل اور اہل مذہب پر اس کا اثر نہیں ڈالا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس قسم کے مصالحتائے غیر مسلموں کے ساتھ منقول ہیں جن میں ان کے مسلمانوں کے ہمراہ ہو کر دشمنوں سے لڑنے کی شرط بھی مذکور ہے اور اسی بنا پر ان جزیہ کا سقوط بھی نہ کر دیا گیا ہے۔

ہاں اس مقام پر یہ امر ضرور قابلِ لحاظ ہے کہ کہیں یہی برباد گنہ لازم کا معاملہ نہ ہو جائے۔ ان سے اتحاد اور اشتراک عمل کرتے ہوئے اپنے مذہب اور اس کی ضروریات کو ہاتھ سے نہ چھوڑنا چاہیے۔ اپنے حقوق کا خیال رانگیر رہنا چاہیے۔ اتحاد اور اتفاق کے لئے ضروری ہے کہ مقصود کے لئے جو جو طریق کار ہیں ان میں جملہ متحدین اور متفقین برابر کوشش کرتے ہوئے کامزن ہوں ان کے مفید مقصد کاموں میں اسی طرح اشتراک رکھنے چھنے سعی کو کام میں لائیں جس طرح مختلف مذاہب اشخاص سے ترکیب پانے والی پلیٹن میدان جنگ میں جنگی کارروائیوں کو برابر اور متفق ہو کر حسبِ اشارہ کماندار عمل میں لاتی ہے۔ اس اتحاد کو مذہبی تغیرات سے کوئی تعرض نہیں اور نہ اس کو مستلزم ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ہندوستانی باشندوں کا ایسا اتحاد محض غرض پر مبنی ہو سکتا ہے اس لئے اس کو کوئی دیر پائی اور دوام حاصل نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ خیال بالکل غلط ہے چونکہ یہ اتفاقی ہندوستان اور ہندوستانیوں کے مفاد اور مصالح کی غرض اور ان کے مذہبی اور سیاسی حقوق کی محافظت کے سبب سے ہے تو وہ کسی معین مدت تک محدود نہیں ہو سکتا۔ بلکہ جب تک ہندوستان اور اس کے باشندے روئے زمین پر موجود ہیں اور جب تک ان کے مذہبی اور انسانی و ملکی حقوق کی بقا ہے جب تک یہ اتحاد اور اشتراک ضروری ہوگا۔

چونکہ ہندوستان مختلف مذاہب قوموں کا مسکن ہے۔ اس لئے یہاں ہندوستانیوں کے لئے ہندوستانیوں کے لئے خواہ وہ ترقی کے میدان میں کامزن ہوں یا نہ ہوں، رواداری کا لحاظ۔ اور خواہ وہ آزادی اور سول راج کیلئے کوشاں ہوں یا نہ ہوں۔ محض بودا ویش اور امن و امان کے لئے ضروری ہے کہ وہ حسن معاشرت اور اخلاق حسنہ کو کام میں لائیں۔ عالی حوصلگی اور رواداری کے قانون کو پوری طرح ملحوظ رکھیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آیات قرآنی اس امر کے نہایت تاکیدیں احکام بتلا رہے ہیں جن میں تمام دنیا کے انسان کے ساتھ بلا تمیز مذاہب حسن اتفاق اور مکارم اعمال کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ پڑوسیوں کے حقوق نہایت شد و مد سے ذکر کئے گئے ہیں جنہاں پر صبر کرنا۔ مظالم پر غصہ کرنا۔ قاطعین رحم سے صلہ رحمی کرنا۔ تمام مخلوقات خداوندی پر رحم کرنا۔ تمام مخلوقات سے اذیت اور تکلیف دینے والی چیزوں کو دور کرنا۔ ہر ہر فرد انسانی کے ساتھ عدل اور انصاف اور

کے حضور تھے جو اپنے مذہب اور اسکی تعلیمات کے متغیر ہوں۔ یہ کام نہایت ہی اہم اور بہت ہی ضروری ہے۔ اس کی طرف بہت ہی زیادہ توجہ دینی چاہیے۔

سنگٹن اور رائیں - دوسرا امر جو کہ بہت ہی اہم اور سنگٹن کی فضا کو مکمل کرنا تھا تو یہ امر کہ سنگٹن کے خیانت مندر رساں ثابت ہوا ہے سنگٹن کا شعبہ ہے، جسے ایک نئی چیز کے مفسر۔ کے باشندے خواہ ہندو ہوں یا مسلمان کچھ ہوں یا پارسی مسلمان ہوں یا بودھ اور جس پر جماعت اور ہر قوم غیر متکلم ہے ان کے افسردہ احوال بہت ہی افسردہ ہوں کے خواہشمند ہیں۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے داخلی امور میں تو بہت ہی زیادہ خلل ہو چکا ہے جن کی اصلاحات ضروری ہیں۔ ضروری ہے مگر نہایت انہوں کے ساتھ کھانا پینا ہے کہ بائبل سنگٹن کی تقریریں اور تقریریں اس میں جو کچھ تحریریں کی جا رہی ہیں وہ عام فہم نہیں کے وہاں جو شیعہ تمام ہندوستان خصوصاً پنجاب اور یوپی میں پھیل گئے ہیں اسکی وجہ سے نہایت افسردہ حال ہو چکے ہیں اور ہندوؤں کے لئے ہندوؤں میں بے انتہائی کالائے رنج ہو گیا۔ کچھ منافرت کے ناخوشگوار نتائج شہروں اور قصبوں سے تباہ کر کے دیہات تک پہنچ گئے اور ملک کی ناخوشگوار حالتوں کا روزانہ علم ہونے لگا جو کہ آگے ہر نقطہ آزادی اور ترقی ملک کے لئے خطر ہے۔ کچھ فرقوں کی بوجھ و باطن میں بھی بعضی سبب و اسباب ہر شے آثار ہر شے لگی۔

جو کہ ان دونوں امور کی وجہ سے عام پبلک کے غلبہ میں بے انتہائی اور نفرت پیدا کی گئی ہے۔ اس لئے ہندوستان کی مشترکہ جماعت کا مرکز اس کے لئے اس کی ضرورت کا کام سنگٹن - فرقہ ہے کہ وہ اس عمل سے جو کہ باعث منافرت اور ازاد کنہ و اتحاد و اتفاق ہے پر سیر کرتے رہیں اور پھر ہندوؤں فریقوں ہندو مسلمانوں کے گناہ اور شہرہ یثدوں کو لازم ہے کہ وہ بے سے پہلے اس امر کو منہ نہ دیں کہ وہ اس عمل میں بہت سبب پہنچ کر غلط فہمیوں اور غلطیوں کے آثار کی صورت میں اور تقریریں عمل میں لائیں خصوصاً ہندوؤں کا فرقہ اس امر میں بہت زیادہ اہم ہے۔ اگر اتفاق و اشتراک عمل ضروری ہے اور بیشک ضروری ہے تو ہر فرقہ کو شش کن اور اس کے ساتھ عمل کی بہت ضروری ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک فرقہ تو تعداد تیار ہے اور اپنی جماعت کو جمع کر لے کہ شش عمل میں آئے اور دوسرا فرقہ اپنے افسردہ آریز عمل پر مصروف ہے۔ یہی اتفاق و اتحاد و اتفاق ہے اور دوسرا اتفاق و اختلاف کا جو شہرہ ہو ایک پاس آنا چاہیے اور دوسرا جگہ کہے اس مقام پر ایک ایک شخص کو شش کے لائی نہیں ہو سکتے بلکہ ایک مقتدر جماعت ہر ایک میں سے ایسی ہونی چاہیے جس کا اثر عام پبلک پر ہو جو مضمرات اشتغال انگیز قرار یا تقریر یا اعمال کے ترکیب ہوں جن کو اکثر میں سے غلط

دینا بھی ضروری ہے۔

چونکہ مسلمانوں کی حیاست ہر طرح سے بہت ہی زیادہ گری ہوئی ہے کسی قسم کا
مسلمانوں پر اندرونی نہیں انتظام ہی نہیں ہے نہ انتقادیات کا یا نامعلوم کوئی نظام سے تعلیمات
تنظیم کا فرض۔ کا۔ نہ معاشرت اور تجارت کے قوانین کی پابندی ہے نہ دیانت اور راستگی
و اخلاقی کمزوریوں کی درستی کا انتظام ہے۔ نہ مادی نقصانات کے ازالہ کا حساباتی تواری کا کوئی خیال ہے نہ کوئی مالی
علاق کا اس لئے نہایت ضروری ہے کہ مسلمان اپنی جملہ ضرورتوں کے لئے باقاعدہ انتظامات کریں، جسم
کی ضروریات زندگی اور جسم کے لوازمات ترقی میں حصہ لیں اور اسی مالی اور جسمانی حالات کو سدھاریں مگر اس
یہ مقصد ہرگز نہ ہو کہ ہم اپنی تمام قوموں پر فوقیت دے جائیں یا ان کو رک دیں اور نہ ایسا کوئی بھی معیار
عزت عمل اختیار کیا جائے جس سے ایسا شبہ پیدا ہو سکے بلکہ اس نظام سے محض اپنی اصلاح اور اپنی ضرورتوں
اور رنج کا دفع کرنا مقصود ہو اس لئے خواہ جمیعہ العلماء یا خلافت یا کالائیس اس تنظیم کی طرف بہت جلد توجہ
جو کر اپنے جگہ پاروں کو باقی رہیں اور ملک کو ناکت و ادبار کی گھاٹوں سے بچانے کی تدبیر کرے۔

اس وقت عام مسلمانوں میں خلافت اور جمہوریت ان گورہ کے متعلق بہت سی جھگڑا
ٹر کی خلافت اور جمہوریت میں۔ اخباروں میں مختلف قسم کے مضامین شائع ہو چکے ہیں مسئلہ خلافت اور
جمہوریت ان گورہ۔ خلیفہ کے اقتدار کی نسبت گذشتہ سال میں صدر اجلاس جمیعہ حضرت نضر العلماء
امام الاذکی مقدم الادب و تاج الفقہاء مولانا داتا گنج بخش صاحب نائب ناظم دارالعلوم
دیوبند شرعی حیثیت سے پوری روشنی ڈال چکے ہیں۔ اس لئے کوئی ضرورت اس کے اعادہ کی معلوم
نہیں ہوتی شخصی حیثیت سے معاملہ حکومت موجودہ ان گورہ اور حقوق خلیفہ وقت کی پوری کیفیت
کسی یقینی خبر سے اب تک معلوم نہیں ہوئی اور نہ کوئی فیصلہ حکومت مذکورہ کا باقاعدہ اب تک
شائع ہوا ہے اس لئے اس کے متعلق بحث و اباحت کا دروازہ کھولنا ایک لاطال اور غیر ضروری
امر معلوم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ بار بار یہ شائع ہو چکا ہے کہ اس امر کو فائدہ گمان عالم اسلامی کے اجتماع پر
موقوف کیا گیا ہے۔ اس لئے اس میں وقت ضائع کرنا محض لغو اور قبل از وقت معلوم ہوتا ہے۔

فتویٰ جمیعہ العلماء دربارہ ترک موالات کی نسبت بار بار مختلف رائیں
فتویٰ جمیعہ العلماء شائع ہو چکی ہیں اور اس بحث متنازعہ درمیان میں آچکی ہیں۔ اس لئے آئندہ
کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ یہ فتویٰ اس قسم کی راؤں کا مجموعہ نہیں ہے جن
کو اعلیٰ کے پرنسپل حضرات زمانہ حاضرہ کی پالیسی کے لئے مفید اور ضروری سمجھ کر قائم کرتے ہوئے

تجاویز کی صورت میں پاس کر دیا کرتے ہیں۔ جن کا وارڈ بلا محض پوشیدگی خیالات پر مبنی ہوتا ہے۔ ان میں
 ہر وقت تبدیلی ہو سکتی ہے، مگر امور مذکورہ فتویٰ وہ مسائل شرعیہ میں جن کا مآخذ کتاب اللہ اور سنت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال فقہاء و علماء سلف ہے۔ اس لئے تا قیام اسباب و علل ان میں تغیر و تبدل
 کی کوئی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ ان جملہ امور میں ماسوائے تحریک سودشی علاوہ موالیات اور ام و دوسرے بھی رہا
 تحریک و ممانعت موجود ہیں جن کو خود فتوے میں تصریح کر دیا گیا ہے اور وہ جملہ اسباب اب تک بجا رہا ہوا
 ہے اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ ان میں تغیر و تبدل جاری کی جاسکے۔ پھر کیا تعجب نہیں ہے کہ باوجودیکہ مولا
 کی ممانعت اب بھی ضروری سمجھی جاتی ہے اور اسباب ترک موالاة کا قائم ہونا بھی تسلیم کیا جا رہا ہے مگر
 فتوے کے تغیر کا مطالبہ ہو رہا ہے ان امور کی ممانعت علماء نے کانگریس کے پردگرم کی بنیاد پر نہیں کی تھی
 جیسا کہ بعض دیدہ و بین کہا کرتے ہیں کہ جس چیز کو گاندھی جی فرماتے ہیں علماء اس کو شرعی فتویٰ بنا دیتے ہیں
 بلکہ یہ جملہ امور ہمیشہ سے اسی طور پر حکم شرعی محکوم یہ چلے آتے ہیں۔ جن کو علماء اسلام ہمیشہ اپنے فتوے میں
 ذکر کرتے رہے، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب، حضرت مولانا عبدالحق صاحب مکتبہ نعیمی، حضرت مولانا
 رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر مقدس اکابر کے فتوے ایسے ہی موجود ہیں مگر فرقی یہ ہوا کہ
 ان کو ایک جگہ جمع کر کے انفرادی طور پر شائع کر دیا گیا تھا۔

خاصہ یہ کہ کانگریس اگر اپنے پردگرم سابق کو دفن کر دے یا اس میں کوئی تغیر و تبدل جائز رکھے تو
 اس کو اختیار ہے مگر شرعی فتویٰ متغیر نہیں ہو سکتا۔ کوئی عمل کرے یا نہ کرے ہاں اگر انتظار یا عدم انتظار
 کا ثبوت کسی کی نسبت تحقیق ہو جائے گا تو اس کے لئے حسب مجبوری علیحدہ حکم کیا جائے گا۔

داخلہ کونسل کی نسبت فتویٰ لینے کے لئے بہت سی بیٹیاں کھانی گئیں۔ کبھی
داخلہ کونسل - تو یہ ظاہر کیا گیا کہ فقط جگہ گھیرنا مقصود ہے قسم کا وقت آنے سے پیشتر منتخب
 حضرات کوٹ آئیں گے کبھی یہ کہا گیا کہ مقصود ہاں جا کر خلاف کرنا ہے اور

جب مخالفت موثر نہ ہو تو کونسل چھوڑ کر چلے آنا مطلوب ہے۔ غرضیکہ کونسل چلانا مقصود نہیں بلکہ اس
 کے خلاف کرنا مقصود ہے تاکہ گورنمنٹ کو یہ افتخار کرنے کا موقع نہ ہو کہ ہم ہندوستانیوں کے اتفاق اور ان
 کی رائے سے حکومت کرتے ہیں۔ مگر اب ظاہر ہو گیا کہ جملہ امور بناوٹی تھے، مقصود اصلی کونسل کو چلانا اور
 اپنے اپنے فرقیانہ حقوق کے لئے کوشش کرنا ہے چنانچہ اس کا اعلان بھی بارہا شائع ہو چکا ہے اور زبانوں
 پر بھی بہ طرح آرہا ہے۔ بہر حال ہرچہ یاد باد شرعی نقطہ نظر سے یہ بھی ماذون نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اس
 میں اگر اپنے اپنے فرقیانہ حقوق کا حاصل کرنا اور کونسل کو چلانا نہ نظر ہے تب تو علاوہ تحریک جماعت دشمن اسلام

درمیں وہ عہد و فاداری حکومت ظالم، امانت ظالم اور تائید محرم، اثم لائم آتی ہے قرآن طریف میں ہے
تعاذوا علی الملہ و تقری و لا تعاذو علی الاثم و العبد وان رخصتانی لیس فیہ سرکاء فی میں ایک دوسرے کی مدد
کرہ اور گناہ اور تعدی اور ظلم میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرے

صحیح اور معتبر روایتوں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نے حضرت
کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا: تم کو خداوند کریم بیوقوفوں کی پادشاہت سے نادم رہے۔ انہیں
اما ذلک اللہ من امارۃ السفہاء نے عرض کیا کہ بیوقوفوں کی پادشاہت کا کیا حال ہو گا؟ آپ نے فرمایا
قال وما امارۃ السفہاء قال اصرار کہ میرے بعد کچھ پادشاہ اور حکم ایسے ہوں گے جو کہ میرے بعد پر
یکون من بعدی لا یخندون بحدی نہ چلیں گے اور نہ میری سنتوں کی تابعداری کریں گے جو شخص کسی
ولا یستنون بسنتی فمن بعد قہم کے جھوٹ کو سچا کرے اور امان کے غم کی مدد کرے اور غم کے نہیں اور
بکذبہم واعانہم علی ظلمہم فاولک نہ میں اس سے ہوں بلکہ میں اور اس میں کوئی تعلق نہیں اور نہ یہ
یسوا منی و لست ضہم ولا یرون لوگ میرے جو من پر وارہوں گے اور جو شخص نے اس کے جھوٹ
علی حوضی ومن بعد قہم کو سچا نہ کیا اور ان کے غم کی امانت نہ کی تو ایسے لوگ تجھ سے
بکذبہم و اعانہم علی ظلمہم ہیں اور میں ان میں سے ہوں اور قریب میرے عرض پر وارد ہوتے
فاولک منی و اعانہم و صیروا غریبیکہ اسی قسم کی بہت سی حدیث وارد ہیں اور اگر کوئی سچا نہ
علی حوضی الحدیث۔ رواہ احمد منکون نہیں تو عہد و فاداری حکومت ظالم اور تائید محرم ہوتے
والبرادہ بن حبیب فی صحیح الترمذی منکونے حدیث کی کتاب ہارم اس کے بعد کہ تم کی خطا غرت نہایت زیادہ
قیح ہے قرآن شریف میں باب اس کی ممانعت نہایت سخت ہے
کے ساتھ کی گئی ہے۔ چنانچہ سورہ نمل سورہ اسراء سورہ انعام کی آیتیں اس پر نہایت تاکید ہیں خانہ نور تو قرآن
احکام کو دکھلا رہی ہیں۔ لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ فتویٰ اس کے جواز کا دیا جائے۔ وما علیہ الا بعدہ و اللہ
یقول الحق و هو جہد فی البیض۔

ایہا العلماء الکرام و القادۃ النخامہ حیث ان اللہ عز وجل خدکم فی ایاہی دون انکما
ایہی اہیاء و العظام و فشاہل تحیر سائر العقول و الاذہام فقال سبحانہ و تعالیٰ و تعالیٰ و تعالیٰ
موقعا لحسنات یرید اللہ الذین اصوا صلوٰۃ الذین اور تو العالمہ رحمت و قال سبحانہ و تعالیٰ
یستوی الذین علمون و الذین لا یعلمون۔ و قال غنہ من قال۔ اما الخشی اللہ من عبادہ العلماء
فہم الخشیۃ الی ہی مدد و التمسک و السخا فی جامعہ العلماء خاصہ و دن سائر اہل الفضل و المعی

وقال سيد الرسل والانبيا الكرام عليهم الف الف تحية وسلام ان العالم يستغفر لهم من
في السموات ومن في الارض حتى الختيان في الماء. وقصص العالم على السابك كفضل القمر على سائر الكواكب
وان العالم ورثته الانبيا وان الانبياء لهم يوم ثوابا وديارا ولا ورثها - انما ورثوا العلم فمن اخذ لا اخذ
نخطه وانما قال عليه الصلوة والسلام فضل العالم على السابك كفضل القمر على انما كره ان الله وبلائكم
داهل السموات والارض حتى السمكة في حجرها وحتى الخوت يصلون على معلم الناس الخير.

يا لها من منزلة نلتوها من المفضل المنعام - يا لها من محامد تعلقت بها على خراس
عبادة والانام بغيركم بالتشهير من ساق الحيد في اقامتها ونظافتها من ورثتموها ونشرها بالعلم
من الله عز وجل تفقهتموها بغير مبالين في الله لومته كالمثمة - ولا خافين في سبيله مهابة
خالصة - فقد قال عز وجل - ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه
لناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللعنون - وقال عليه الصلوة والسلام نورا
عني دلوايته وقال عليه الصلوة والسلام فليبلغ الشاهد الغائب وقال عليه الصلوة والسلام
تعلوها القرآن والقرآن وعلمو الناس فاني تقيمت وقال عليه الصلوة والسلام نصر الله عبدا
مقاتلي محفلاها ووعاها واولاها نرب حامل فقه غير فقيهي ورب حامل فقه الى من هو افقه
وقال عليه الصلوة والسلام فضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جابر - وروى عنه عليه السلام
انما قال ساكت من الحق شيطان اخرش - وقال عليه الصلوة والسلام هل تدرين من اجور
جورا قالوا الله ورسوله اعلم قال الله تعالى اجور وجودا انا اجور بني اوم واجورهم من بعدى جل
علم علما تشركه ياتي يوم القيمة امير او حدة او قال امته واحدة وعليكم يا ساداتي الكرام - بالوفا
في القلب والعمل ناصحين الخلائق بلا فتور ولا كسل - واياكم واياكم والمراة والجذل - وصفاة
جماعتا الاسلام والفشل فقد قال سبحانه وتعالى فاعبد الله مخلصا له الدين وقال تعالى وما امر
الا بعبد ولا الله فخلص له الدين وقال عليه الصلوة والسلام تشكلا يغفل عنهم تلب مسلم
اخلاص عمل الله واليقين للمسلمين - ونزوم جماعتهم فان وعوتهم تحيط من وراستهم وقال عليه
الصلوة والسلام من طلب العلم ليحاري به العلماء لا ويحاري به السفهاء ما لم يصب به وجوه الناس
البيدا وخله الله النار - وقال عليه الصلوة والسلام من تعلم علما مما يتفنى به وجه الله لا
تجانبه الا ليصيب به من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة يعني ركبها - وقال عليه
الصلوة والسلام من فات الدنيا على الاخوان من الله وحده كاشرا له واقام الصلوة والى

الذکر کے بارے میں اللہ عنہ راضی۔ وقال سبحانه وقل ان صلوٰتی واسئالی وحیاً واما
 عنہ رب العالمین لا شریک لہ وذلک صریح واما اول المسئلی۔ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فما یسر اللہ ہذا الا سکتہ یضعیفہا بدو خوتہم وصلاحہم واخلتہم وعلی ابی امامہ
 رضی اللہ عنہ قال جاء رجل الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ارأیت رجلاً غریباً
 لا یجوز الذکر ما لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا شیء لہ ثم قال ان اللہ عز وجل لا یمن
 من رجل ان لا یان لہ خالقاً واتبی بہ وجہہا فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام علما ہذا لا یمن بہ
 رجل ما لا اللہ علم فیذلک للناس ولہم باخذ علیہ طمعا ولہم شوق بہ ثم اذ لک تسقط لہ حیاتہ
 البحر ودرابہ ویرطیرتہ جو السماء۔ ورجل اتاہ اللہ علماً یخل بہ من عباد اللہ واخذ علیہ
 طمعا وشری بہ ثم اذ لک یجوبہ ما لیتہ لجام من نار ویدعی عنہ هذا الذی اتاہ اللہ علی رجل
 یدعی عنہ عباد اللہ واخذ علیہ طمعا وشری بہ ثم اذ لک حتی یفترق الحساب۔ وقال الحسن حمہ
 اللہ تعالیٰ اعلم علما ان تعلم فی القلب نذک العلم فارغ وحسب اللسان لذلک لک محبتہ اللہ عز وجل
 علی ابن ادم قال علیہ الصلوٰۃ والسلام یدعی اللہ علی الجماعۃ ومن شذ شذ فی النار۔ وقال علیہ
 السلام من فارق الجماعۃ شبرا فقد خلع رقبۃ الاسلام من فقه۔

نیا سادق الکرام ما جئوا الی مفسرہ من ربکمر وحیہ عربیہا کعرب السامی والایرانی۔ و
 جہا ہذا فی اللہ حق جہا دیک۔ والشہ وادین اللہ عز وجل فی طول البسیطۃ والعرض ولا
 یفقدکم کثرۃ الاعمال ودرتہم ولا یؤیسکم انقراض الاحبۃ وجہا لہ لہم من اللہ عز وجل
 قال والذین جاهدوا مننا لسنہ ینعم سلطانا ان اللہ مع المتحیین وجعل القنوط من رحمۃ کفوا
 وسمی الواسع من رحمہ کفرین۔ بارک اللہ لنا ولکم ولساوا لاصم الحمد یدعی فی اجمع سید الانبیاء
 والرسولین۔ ولقننا وایاکم رساؤا مسلمین۔ ولقننا وایاکم رساؤا مسلمین بالایات والاحاث
 کما فیہ الاصلاح من المخلصین وحشرنا وایاکم فی زمرۃ احباب من لبت رحمۃ اللہ علیہ
 علیہما افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات الی یوم الدین علی الصوبہ ومن تبعہ من السابقین
 الی یوم کرم لا کرمین المین۔

میں نے آپ حضرات کی بہت نیارہ سمیع خواہش کی میں امید ہے کہ آپ
 حضرات نظر غور و کرم کو متوجہ فرماتے ہوئے میرے بھائی شوان تقریبی
 مجلس سے درگزر فرمائیں گے۔ میں ایک معمولی جبکہ عیادت کا طالب علم ہوں

میں نظریہ و تحریر کا کمال رکھنے والا مشہور عالم یا متکلم نہیں ہوں۔ اس نے میری عبارتوں میں نہایت
 بہت سی فراگز و تشبیہیں ہوں گی۔ علاوہ انہیں چونکہ بہت سی سے اسی خطبہ کے قیام کرنے میں کچھ دیر
 یقین چارہ ہی دن ملے۔ اس لئے پوری قریب سے تذکرہ اعلان کی نوبت بھی نہ آ سکی۔ حسب قول مشہور
 ایک نوکر یا کرٹو اچھا اس پر نیم چڑھا۔ اول تو نعم و نعم تحریر و تقریر کی گئی تھی ہی اس پر غور و فکر نہ
 ہی کم تھا۔ جس میں تمام نصواریات کا انجام خیر ہو سکا۔ میں آپ حضرت کی منایات و توجہات و شکریہ
 دل و زبان تقریر و تحریر سے نہیں دے کر سکتا۔ خداوند کریم آپ کو دین میں جزا و خیر عطا فرمائے۔ اور وہ
 جلد لائے کہ اسلام اور مسلمانوں سے مصائب کی کالی گٹھائیں بھٹ جائیں، آفتاب اسلام سے کسوٹی
 بیماری دور ہو جائے، دشمنوں کو ہر جگہ ذلت و رسوائی نصیب ہو، دوستوں پر ہر وقت فضل و کرم انعام
 احسان بے نہایت اور بے حدود ہو، وطن و قوم کا بول بالا ہو، مخالفت سر دشمن کا منہ کالا ہو، رہا لا رہا
 تلو بنا بعد اذھل یثنا وھب لنا من لدناک رحمۃ اللک انت ابوھاب۔ بنا تو اخذنا من
 نسینا وراخطنا نارینا ولا تھمل علینا اصرارکما حملتہ علی الذین من قبلنا ربنا ولا تھملنا صلاۃنا
 بد و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا انت مولینا ناظرنا علی القوم الکفارین۔ آمین۔

حسین احمد غفرلہ

مسئلہ ۱۔ مولانا حسین احمد علی اعظمی دہلوی صاحب جمیعت انصار، سندھ کلاس لکھنؤ میں فریم منقذہ، جہاد میں
 ۱۹۴۴ء میں شہید ہوئے۔ ۱۹۴۴ء میں ان کا جنازہ کراچی میں منعقد ہوا۔ ۱۹۴۴ء میں ان کا جنازہ کراچی میں منعقد ہوا۔

تجاذیر

تجویز نمبر ۱ :- جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس حضرت مولانا حسین احمد مدنی صاحب و مولانا شامی صاحب صاحب و مولانا پیر غلام محید صاحب و مولانا شوکت علی صاحب و مولانا محمد علی صاحب و ڈاکٹر صفی اللہ صاحب کچھ مجاہدین کراچی کی خدماتِ ملیہ و وطنیہ کا اعتراف کرتا ہے اور ان کے ثبات و استقلال اور کامیاب رہائی پر دلی مبارکباد پیش کرتا ہے۔

تجویز نمبر ۲ :- جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس جناب جلیل انتقامت مولانا سید فضل الحسن صاحب صرت موہانی کے اس بے نظیر تحمل و استقلال و انتقامت پر ہوا سبھوں نے اپنے غیر متزلزل عزم و عمل سے ظاہر فرمایا ہے صدقِ دل سے مبارکباد پیش کرتا ہے اور گورنمنٹ ہنسی کے اس ظالمانہ رویہ پر جو رد و اکیل میں مولانا کے ساتھ دورانِ اسیری میں برتا گیا ہے، اپنے سخت غم و غصہ کا اظہار کرتا ہے تجویز نمبر ۳ :- متروک اور پوٹھور کے درمیان مولانا سیدوں کو نہایت وحشیانہ طریقہ پر سے جانا اور ریلوں میں بھیڑ بکریوں کی طرح بند کر کے نہایت سخت تشنگی اور گرمی میں ہوا پانی نہ دینا اور ستر مولانا سیدوں کو نہایت مظلومانہ یکجہی کی حالت میں شہید ہو جانا اور جانور کی تائین کا ایک نہایت سیاہ درق ہے۔ جس کی یادگار قائم رہنا نہایت ضروری ہے۔

اس لئے جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس تجویز کرتا ہے کہ ان مولانا شہیدوں کی مظلومانہ شہادت کی یادگار شرعی طور پر قائم کی جائے۔ اور اس کی لوحِ عمارت پر مظلوم مولانا شہیدوں کے نام کی فہرست

اور مختصر واقعہ شہادت مع تاریخ شہادت کندہ کر دیا جائے۔ اس کے لئے سب ذیل کمیٹی منتخب کی جاتی ہے۔ کمیٹی کو اختیار ہوگا کہ وہ مقام یادگار تجویز کرے، نوعیت یادگار صحت کرے اور مصارف نیزہ کا انتظام کرے اور یادگار تعمیر کرے۔

مولانا عبد المجید صاحب شرر، شیخ یعقوب حسن صاحب سی، عبد الحکیم صاحب، مولوی حکیم فضل الرحمن صاحب، مولوی ستید مرتضیٰ صاحب، صدر ذوالکرم مجتبیٰ العلماء ہند، اس کمیٹی کے ناظم مولوی ستید مرتضیٰ صاحب و قازن سی عبد الحکیم صاحب ہوں گے۔

تجویز نمبر ۴ :- اس نمانہ میں جب کہ فرزند ان اسلام پر دنیا کے ہر گوشہ سے طرح طرح کے مصائب و آلام کے پہاڑ ٹوٹ رہے ہیں حکومت علیہ انگوئے نے قوم و ملت کی رہ شاندار خدمات ادا کی ہیں اور اس پہاڑی راستہ استقلال کے ساتھ وقار و عظمت کو قائم رکھا ہے جو تاریخ اسلام میں ایک بے نظیر عکاسی کا نام ہے۔ جہت سے اس وقت خلافت اسلامیہ کے اختیارات اور حاکمیت علیہ کے اقتدار کی علیحدگی کے متعلق اخباری طبقہ میں مختلف مضامین شائع ہو رہے ہیں جن کی وجہ سے مسلمانوں میں ایک غلط فہمی اور اضطراب پیدا ہو رہا ہے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس حکومت علیہ انگوئے پر کامل اعتماد رکھتا ہے اور بتا دینا چاہتا ہے کہ کوئی قبیح و انسانی، الفراء و اخلاقی ضرورت ایسی نہیں ہے جس کا حکم اور حل مقدس اسلامی تعلیم میں موجود نہ ہو۔

خلافت اسلامیہ کے اقتدار و اختیارات پر مذہبی طریقہ سے کافی روشنی ڈالی جاسکتی ہے۔ لیکن انہوں نے اس بحث کو اعدائے اسلام نے مسلمانوں میں پھیل ڈالنے کے ارادے سے نہایت بے وقت بعض مسلمانوں کو آڑکار بنا کر اٹھایا اور ناموس و شہنامہ خلیفین بھی اپنی سادگی سے اس کا شکار ہو کر اس میں مبتلا ہو گئے، جمعیتہ العلماء کو یقین ہے کہ حکومت علیہ اس اہم ترین مسئلہ کو طے کرنے کے لئے ایک ایسی جامع کانفرنس منعقد کرے گی جس میں تمام عالم اسلامی کے علماء و درمائن سے شریک ہوں گے۔ اس لئے مسلمانوں کو دشمنوں کے مخالفانہ پروپیگنڈا سے مضطرب اور پریشان ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

تجویز نمبر ۵ :- یہ بات آفتاب سے زیادہ روشن ہے کہ ہندوستان کی آزادی اور خلافتی اقوام ہند کے باہمی اتفاق و اختلاف کے ساتھ وابستہ ہے اور ہر عرب وطن آزادی طلب انسان کا خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان یا کسی دوسرے مذہب سے تعلق رکھتا ہو، اہم فرض ہے کہ وہ اقوام ہند کے باہمی تعلقات کو خوشگوار بنائے اور اسباب اختلاف کو دور کرنے کے لئے امکانی جدوجہد کرے جس طرح کہ آزادی

طلب سالانوں کو ضرورت ہے کہ وہ ہمدردان کے ساتھ متفق ہو کر آزادی کے لئے کوشش کریں، اسی طرح آزادی طلب ہندوؤں کی ضرورت ہے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ اتفاق پیدا کر کے سوراخ مائل کرنے کی نصیحتیں لیں۔ اس لئے جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ہر ایسی کارروائی کو جو ملکی اتفاق و اتحاد کی بنیاد پر مبنی ہو، عزت کی نظر سے دیکھا جائے اور ایسے دنوں کو جو متحدہ قومیت ہند کو نقصان پہنچائیں اور تزلزل کریں، گمانہ صرف وطن بلکہ قوم و ملت کا دشمن سمجھا جائے۔

تجویز نمبر ۱۶۔ اسپیشل کانگریس دہلی کی تجویز کے تحت میثاق ملی ہند کا مسودہ جناب ڈاکٹر قمار ساحب انصاری راولپنڈی لاہور سے شائع ہوا۔ مگر مسودہ پر غور کرنے والی کمیٹی کے پاس جس کے تقریباً ایسے اصحاب انٹی اراکان نامزد کئے گئے تھے بہت دیر سے پہنچا اور اس وجہ سے معدودے چند راتیں وصول ہو سکیں، ایک دوسرا مسودہ پرنسٹن کانگریس کمیٹی کا مسودہ انصاف سے قریب اور اصل مقصد حصول سوراخ کے لئے زیادہ بہتر اور مفید نصیحتیں دینے والے ہے۔ چونکہ میثاق ملی کا معاملہ اہم ترین ذمہ داری کا معاملہ ہے اور اس کو سرسری طور پر طے کر دینا سخت غلطی ہوگی۔ اس لئے جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس تجویز کرتا ہے کہ میثاق ملی کے دونوں مسودوں پر غور کرنے کے لئے ایک سب کمیٹی مرتب کی جائے۔ جو انصاف و رواداری و حفاظت حقوق اور مذہبی آزادی کے مستحکم اصول کا لحاظ کرتے ہوئے اپنی رائے مرتب کرے اور جمعیت کی منتظرہ کمیٹی کے اجلاس میں پیش اور منظور ہونے کے بعد کانگریس کی سب کمیٹی میں بھیج دیا جائے۔

نیز جمعیت العلماء ہند کی رائے میں ملک کی تمام ذمہ دار جماعتوں اور مذہبی و سیاسی رہنماؤں کی رائے حاصل کرنے کے بعد اسپیشل کانگریس کی مقرر کردہ کمیٹی مسودہ تیار کرے کیونکہ جب تک عام رائے کا لحاظ نہ لیا جائے گا نیشنل پکٹ قابل اعتماد نہ ہوگا۔

جمعیت العلماء ہند کے اجلاس کو اس امر کا افسوس ہے کہ بنگال پرنسٹن کانگریس کمیٹی کے مسودہ پر جن لوگوں نے تنگ دلی کا اظہار کیا ہے، انہوں نے قومیت متحدہ کے اصول و باہمی اتفاق جیسی ضروری چیز کو نظر انداز کر دیا میثاق ملی کے مسودہ تیار کرنے والی جماعت کے حسب ذیل اراکان منتخب کئے گئے۔

- | | |
|----------------------------|-------------------------------------|
| ۱۔ مولانا حسین احمد صاحب | ۲۔ مولانا شبیر احمد صاحب |
| ۳۔ مولانا سلیمان صاحب ندوی | ۴۔ مولانا عبدالحلیم صاحب سندھ لکھنؤ |
| ۵۔ مولانا شام اللہ صاحب | ۶۔ مولانا عبدالقدیر صاحب |
| ۷۔ صدیقی جمعیت العلماء ہند | ۸۔ ناظم جمعیت العلماء ہند |
| ۹۔ حکیم محمد اہمل ناس | |

اس کمیٹی کا کوئی تمین ہو گا اور صدر و نائبین جمعیت اس کے صدر و نائبین ہوں گے۔
 یہ کمیٹی مسودہ تیار کر کے ملک کے تمام حلقوں کے علماء و مشائخ و علماء کے پاس ۱۵ فروری تک بھیج
 دے اور ان سے درخواست کرے کہ وہ آخر فروری تک اپنی اپنی رائے کمیٹی کے پاس بھیج دیں۔ اس کے
 بعد مارچ میں جمعیت مسئلہ اپنے خاص یا مشترکہ اجلاس میں آخری مسودہ پاس کرانے اور مارچ سے پہلے
 کانگریس کی سب کمیٹی کے پاس روانہ کر دے۔

تجویز نمبر ۷ :- جزیرہ العرب کا جس میں عدن بھی شامل ہے۔ غیر مسلم اقتدار نقطہ اثر سے پاک رہا۔
 اسلام کا ضروری مسئلہ ہے اور حضرت رسالت پناہ نا جلیلہ مدنیہ کی آخری وصیت کی تعمیل کے لئے ہمارے
 کا مقصد کسی بھی فرض ہے۔ نیز جزیرہ العرب کی آزادی نہ صرف ہندوستان کی آزادی کا اہلی دروازہ
 ہے بلکہ مشرق کی نجات کا ضروری مقدمہ بھی ہے۔

اس لئے مسلمانوں کا مذہبی مقصد فرض ہونے کے علاوہ تمام مشرقی اقوام کا بھی لازمی فرض ہے
 کہ وہ اس ایشیائی اہم مقام کی آزادی کے لئے جدوجہد کے تمام ممکن ذرائع استعمال کر کے اسے آزاد کریں
 جزیرہ العرب کی نام پناہ عربی حکومتوں اور گورنمنٹ برطانیہ کے سہارے نہ صرف ناقابل تسلیم
 بلکہ جزیرہ العرب اور اسلامی احکام کے لئے موجب توہین بھی ہیں۔ اس لئے مسلمان انہیں ہرگز تسلیم نہیں
 کریں گے۔

تجویز نمبر ۸ :- جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ناگپور دھبائی و غیرہ کے ان واقعات پر جو بعض ناواقبت
 اندیش برادران وطن کی جانب سے مسلمانوں اور شعا اسلام پر طرح طرح کی زیادتیوں کی صورت میں پیش
 آئے ہیں۔ انہیں کس ظاہر کرتا ہے اور ان تماموں کے مسلمانوں کے نہایت تحمل اور صبر و استقلال و دروہوں
 پر ان کی خدمت میں ہدیہ مبارکباد پیش کرنا ہے۔

تجویز نمبر ۹ :- جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس حضرت سلطان الہند خواجہ معین الدین چشتی کی درگاہ معلیٰ
 پر گریہ کی بارش کو صریح طور پر درگاہ معلیٰ کی توہین اور علماء و علماء و جمہور کی گرفتاریوں کو اسی معاملہ کی حد
 بڑھت سمجھتا ہے اور تمام مسلمانوں کو توہید و تائبہ کہ وہ درگاہ کا اس غلط کاری کے خلاف دلی ہم و غصہ
 اظہار کریں اور ہر ممکن جدوجہد اور مظلومین انجیر کی اعانت کا سلسلہ اس وقت تک جاری رکھیں جب
 تک اس کی کافی تلافی نہ ہو جائے۔

تجویز نمبر ۱۰ :- جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس الائی بھائیوں کی اس سرفروشانہ جدوجہد کو جودہ اپنے

مذہب و قومیت کی حفاظت کے لئے کر رہے ہیں، ان کا فطری حق سمجھتا ہے، اور گورنمنٹ کا شرمیلی،
گورنمنٹ کا دباؤ پر جب تک کیسی کو خلافت کا قانون جماعت قرار دینے کا صریح مذہبی مداخلت اور فطری آزادی
کے منافی خیال کرتا ہے اور کالی بھائیوں کو اپنی جھڑپی کا یقین دلاتا ہے اور ان کی منظماء گرفتاری
اور سیری پر مبارکباد دیتا ہے۔

تجویز نمبر ۱: جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس گورنمنٹ کی اس کارروائی کو جو صوبہ جس میں جزیرہ العرب
کی آداری کے لئے مظاہرہ کرنے والوں کی گرفتاری کے متعلق کی گئی ہے سخت ترین مذہبی مداخلت یقین
کرتا ہے اور ان حضرات کو جو اس مظاہرے میں گرفتار ہوئے ہیں بولی مبارکباد پیش کرتا ہے۔
ناظم جمعیت العلماء ہند دہلی۔

وقف کتب خانہ
ورلڈ اسلامک میشن
ٹرسٹ - پاکستان

باب ششم

در فضیلت مقام

ابولاس خصوصاً ششم، مراد آباد، ارتام، جنوری ۱۹۲۵

(۵ ارتام، ارتام کی آخر ۱۳۴۴ هـ)

زیر صدارت

مولانا ابوالحسن محمد ستیاد نقشبندی -

خطبہ استقبالیہ از مولانا عبدالحفیظ

[خطبہ استقبالیہ کا اصل متن اردو میں ہے۔ اسی کا انگریزی ترجمہ انڈیائی ایئرلےز جرسٹر میں دیا گیا ہے۔ چونکہ اصل اردو متن دستِ یاب نہیں ہو سکا، میں نے جو کچھ یاد ہے، بلا جرسٹر کے انگریزی ترجمہ کو چھ اردو میں منتقل کیا ہے۔ ترجمہ نقلی نہیں ہے، تاہم انگریزی عبارت کے صحیح مفہوم کو پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ — ترجمہ]

مولانا عبدالحفیظ احمد، مجلس استقبالیہ نے خطبہ اردو میں پڑھا۔ ناسمجھوں کو خوشی آمد کہنے کے بعد آپ نے حافظ محمد امجد علیا جرمندر مجلس استقبالیہ منتخب ہوئے تھے اور پانچوں جن کی مجلس یہاں دنیا میں کوئی اور قانون نہیں لے سکتی۔ ان حضرات پر الجہاد بھی قائم فرمایا۔ آپ نے ہریت کے نقش پر اپنی علم کی ایک جماعت کی خدمت پر بندھا۔ ان مسائل پر جو دے سکے، ان کی نشان دہی حضرت شیخ الہند نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمائی تھی اور ساتھ ہی ساتھ نے سوال شہادہ کو تسلیم شدہ صحیح، منطقی اور اہم شمار کیا، ان کی حل تلاش کیے، آپ نے تعلیم کی توحید کی خدمت کو سراہا، آپ

نے زین العیت وہ بیانیہ کہ مسلم اقدامات کو اپنی نظرانی میں لے لیا اس سے جمع شدہ وسیلہ مذکورہ تعلیم پر مشتمل قومی مصلحت کی ترویج۔ یہ اس مقصد کے حصول کے لئے ایک جانتی صورت ہمارے اور ایک مایہ ناز اور محترم ہے۔

مولانا عبدالغنی خان نے صورت متعلق حکومت برطانیہ کی پالیسی کی مذمت کی اور فرمایا کہ یہ پالیسی سرسبز و سرسبز اور حکومت برطانیہ کی طرف سے کئے گئے وعدوں کی خلاف ورزی کی جاتی ہے، آپ نے حکومت برطانیہ کی طرف سے عراق کے بارے میں پالیسی کی بھی مذمت کی کہ اس مسئلہ کے مقامات پر قدم کے وعدوں میں طبعی طور پر سبب مداخلت پر سخت تنقید کی۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مسلمانوں کی قسلی بخش امور پر عمل ہو رہا ہے سب نے شاہ حسین کی جلا وطنی پر اظہارِ اطمینان فرمایا اور اپنی سعود کے موثر مہم اسلامیہ کو کرنے کے لئے آمادہ ہوئے۔

ہندو مسلم اتحاد کے سوال پر مولانا عبدالغنی خان نے فرمایا کہ اس بارے میں ہم نے مالی کانفرنس کی کمیائی کا احساس اس بات پر ہے کہ ہندو مسلم تعلقات کہاں تک بحال کر سکتے ہیں۔ ہمیں کوئی فرار دینا چاہیے نہ ملے جس میں اختلاف رائے ایک قدرتی امر ہے۔ لیکن ممکن دھارت اور موٹ، کامیابی پرانے شیطان جہالت کی دلیل ہے اور ایسے اقدامات کو کسی طور پر بھی مذہب کو رنگ نہیں دیا جاسکتا۔ ہم کی رسومات مسابا کے سامنے باوجود اور گاؤں کشی کا بالجبر اسدا و محض خود غرضی کی علامات ہیں۔ لوگریوں کی ماسٹر (Place Hunting) اور ذاتی مناد کو چند خود غرضی مناصب نے مذہبی رنگ سے دیا اور ہندو مسلم امتزاجات کا باعث بنا۔ آپ نے حکومت کی طرف سے ملک پر ڈیولٹ برصغیر کی کمیشن (Lee Commission) کے تقریریں پیش کی ہیں اور اس کے بارے میں فرمایا کہ قومی مناصب جیسا کہ ڈاکٹر انسانی اور لالہ لاجپت رائے کی مسٹر کی سرکس سے کیے گئے تھے اتنی ہی ضروری تھے۔

آخر میں آپ نے سوراہ پر زور دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ ہماری قوم کی بقا کی اساس ہے اور آپ نے اس پر زور دیتے ہوئے فرمایا کہ قومی مناصب جیسا کہ ڈاکٹر انسانی اور لالہ لاجپت رائے کی مسٹر کی سرکس سے کیے گئے تھے اتنی ہی ضروری تھے۔

خطبة صدرت از مولانا ابوالحسن محمد سجاد نقشبندی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ -

الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو
 الخبير (سبا) الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل
 من بعد قوت ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير (روم) وله الكبر
 في السموات والارض وهو العزيز الحكيم (جاثية) تكاد السموات يتفطرن من فوقه
 والملككة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو الغفور الرحيم
 (شورى) ونحي الله الذين اتقوا فما رزقناهم الا مما يسألون (سورة الزمر)
 ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل
 ولو كره المجرمون (النفال) هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهر
 على الدين كله ولو كره المشركون (صف) يقولون لننرجعنا الى المدينة لنعرف
 الاعز منها الاذل والله العزة والرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون
 هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين
 رحيماء تحيتهم يوم يلقونه سلام واعد لهم اجر اكريماء الذين يلقون
 رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

اللهم صلِّ على سيدنا و مولانا محمد وعلى آل
سيدنا و مولانا محمد صلوة تجتنب بها من جميع الأضرار والآفات وتغني لنا بها
جميع الحاجات وتبلغنا بها أقصى الغايات من جميع الخيرات في الحيات والبعثات
وعلى جميع الصالحين وذوان الله عليهم أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين :-

اما بعد! حضرات علماء کرام و اعلیٰ ان گوت و دیگر دانشورین!
بھرم جیسے کم علم بے بساخت خیل فقہر شخص کا جمعیت علماء ہند کے ایک عظیم الشان اجلاس کی مدد
کے لئے منتخب ہونا ہمارے لئے اگر ایک طرف بالمشق مسرت و سعادت ہے تو دوسری طرف بالمشق
مسرت و افسوس :-

لیکن مسرت کا پہلو چونکہ مسرت شخصی نقطہ نظر سے ہے اس لئے وہ اگرچہ قابل اتفات نہیں ہے
مگر مناسب سمجھتا ہوں کہ اس کو بھی ظاہر کر دوں :-

دوبیس برس کے فضل و عنایت سے علوم و دینیہ و علوم رسمہ کی تحصیل اور اس کی خدمت کا کچھ
مہارچہ ہمارے نصیب میں بھی آیا اور باوجود اس کے کہ عمر کا اکثر حصہ علم ہی کی بادیہ جہانی میں گزارا ہے مگر بھی
کچھ اعتراضات یقین فرمائیں اور بلا تضرع میں اس حقیقت کا اعتراف کرتا ہوں کہ میں ایک طالب علم ہوں
اور کسی دعویٰ نہ کر سکتا ہوں کہ میں کلام کی صفت میں کھڑے ہونے کی اجازت مل گئی ہے مگر میں علمائے
کرام و فضلاء عظام کے پائین میں بھی بیٹھنے کے قابل نہیں ہوں کیونکہ ایک عالم دین کو علمی و عقلی حیثیت
سے کم از کم جس درجہ پر ہونا چاہیے :- میں یقین رکھتا ہوں کہ اب تک میں وہاں تک نہیں پہنچا اور ہنوز
برہنیت سے ناقص ہوں :- و نعم خاقیل،

وَإِنِّي نَاقِصٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ

وَاللَّكِنِّي أَحِبُّ الْكَامِلِينَ،

اور اس دور حوادث و پریشان زندگی کے اندر ہمارے جیسے شخص کے لئے علم و عمل میں کمال
محال ہوتا تو ایک نہایت ہی مشکل امر ہے :- شاید اس زندگی سے چند گونہ زائد زندگی بھی اگر ملے تو
میرا کچھ بھی بچے یقین نہیں کہ علمائے سابقین کے اونٹنی مرتبہ تک پہنچ سکوں :- اس لئے ایک
محنت بھرا کمال سے مایوس ہو کر صرف خدمت علم و علماء کی بنیاد پر پیشی دعا کرتا رہوں کہ جس طرح

اس ناچیز کے دل میں علمائے کرام و فضلاء عظام کی محبت و اُلفت ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں بھی شفقت ڈال دے تاکہ ان کی توجہ و نظر عنایت اور توفیق صحبت سے ہمارے علم و دل کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے جو ہمارے لئے رضائے حق کا ذریعہ اور نجات کا وسیلہ ہے چنانچہ یہی دیکھتا ہوں کہ اللہ پاک بفضل و کرم ما علمائے کرام و فضلاء عظام کی نظروں کو ہماری طرف منصف قرار دے جس کو میں اپنے لئے نہ صرف باعث فخر و عزت ہی تصور کرتا ہوں بلکہ ذریعہ نجات ہی سمجھتا ہوں۔

مورے ہوئے داشت کہ کھیر برسد

دست بر پائے کبوتر زود ناگاہ رسید

كَذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُونُسَ لِمَا كُنِيَ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

اور میں سمجھتا ہوں کہ محض علمائے کرام کی شفقت و عنایت ہی کا نتیجہ ہے کہ مجھ جیسے کم علم اور بے زبان شخص کو آج جمعیت علمائے ہند کے عظیم الشان اجلاس کی صدارت کے لئے پیش کیا گیا ہے اور ایک ایسے کمزور و ناتوان شخص کے کام ہوں پر صدارت کا بار گراں ٹھالا گیا ہے جو یقیناً اس کی تمام ذمہ داریوں کے اٹھانے کا تحمل نہیں ہے۔ و نعم ما قیل :-

وَفِي الْجَهْلِ الْمَذَلَّةُ وَالْهَوَانُ

لَهُ وَحْيٌ وَلَكِنَّ لَكُلِّ لِسَانٍ

رَأَيْتَ الْعَزِزَّ فِي آدَبٍ وَعَقْلٍ

كَفَى بِالْكَرْمِ عَيْبًا أَنْ تَرَكَهُ

یہی وجہ ہے کہ جب گزشتہ سالوں میں جمعیت علمائے ہند کے سالانہ اجلاس چانگام کی صدارت کے لئے اس ناچیز کو منتخب کیا گیا تو میں نے نہایت عاجزی و محنت و سماجیت کر کے مشکل اس بار کے اٹھانے سے معافی چاہی کیونکہ نہ میں اس میدان کا شہسوار ہوں اور نہ اس ذوق سے آشنا۔ اعراض بہ ہزار وقت گلو خلاصی ہوئی لیکن ہمارے اسے رکی مند سے بعض احباب اور بعض بزرگوں کو رنج پہنچا جس کو میں نے مابعد میں محسوس کیا اور آخر میں پھر مجھ کو بھی ان کی اس تکلیف پر فحش ہوا، مگر جبکہ آج یہ اجلاس کسی ایک صوبہ کا نہیں ہے بلکہ تمام صوبہ جات ہند کے علمائے کرام کا عظیم الشان اجتماع ہے، اور پھر ایک عظیم الشان اجتماع و انتظام کے ساتھ یہ اجلاس منعقد کیا جا رہا ہے تو ایسے عظیم الشان اجلاس کی صدارت کے لئے میں کب موزوں ہو سکتا ہوں اور ایک لمحہ کے لئے بھی میرا دل یہ گوارا نہیں کرتا کہ ایک ایسے عظیم الشان اجلاس کی جس میں تمام اکابر علمائے ہند رونق افروز ہوں صدارت کی عزت و شرف کا تاج اس ناچیز کے سر پر رکھا جائے مگر اکثر اصحاب احباب :-

۱۔ ہر راہ پر آخر میں بعض اکابر کے حکم نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں حضرات علمائے کرام کی اس عزت
 پرانی کو قبول کروں۔ چنانچہ بعض امتیاز و امتیاز میں نے اس منصب عظیم کے غفلت کو سرا دیا انھوں
 پر کھلا دوس کے باعث میں جتنی مشکلات میں مبتلا ہو گیا ہوں۔ ان سے عہدہ برآ ہونا ہمارے لئے
 نہایت مشکل ہے۔ اور اس حیثیت سے میں خدمت و شرفِ شہر کے دریا میں غوطے کھا رہا ہوں مگر
 یادوں اس کے پورے حضرات علمائے کرام کی یہ عزت انفرادی و ذرہ نواز کی ان کی قربت کی ایک روش
 دلی سے ہمارے عاقبت کے طور ہونے کے لئے اس کے اندر ایک روشنی و جھلک ہے اس لئے
 میں اپنی اس خوش نفسی پر مسرور و خوش ہوں، اور اس اعتبار سے میں تمام حضرات علمائے کرام و دیگر اکابر
 کو شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے محض شاید قرانی کر کے اپنے ایک اہل خدمت کو کرج و عزت دی ہے
 جس کا وہ جتنا مستحق نہ تھا۔ **ثَبَاتٌ ذَلِکَ مِنْ شَکْلِہِ الْکَلَامِ**۔

لیکن اس کے ساتھ مجھے نہایت افسوس و رنج بھی ہے۔ اور یہ رنج و افسوس ذاتی حیثیت سے
 نہیں بلکہ قومی اور جمہوری حیثیت سے ہے، اور اس لئے اس رنج و غم کے سلسلے ہمارے تمام ذاتی مسرت
 نامکمل و سرور سے بدل جاتی ہیں۔ اور پھر اس کا کوئی نام و نشان بھی باقی نہیں رہتا۔ حتیٰ کہ خادمان
 کا کٹا اثر بھی میں محسوس نہیں کرتا ہوں۔ اور وہ یہ ہے کہ جب میں غور کرتا ہوں کہ جمعیت مرکز علمائے
 ہند نے مجھ جیسے نامور شخص کو عداوت کے لئے کیوں قوت کیا اور اس کی نگاہ ایک ایسے شخص کی طرف کیوں
 منہ نہ کر لی جس کے اندر کوئی خصوصیت علم و عمل اور تدبیر و فکر کے اعتبار سے نہیں ہے، تو یہ حقیقت سامنے
 آتی ہے کہ روز بروز ہندوستان کے اندر حقیقی علم و عمل کی رشتہ دہی ہوئی جاتی ہے۔ کیونکہ علمائے ربانی میں
 سے جو حضرات حمار غلی میں تشریف لے جاتے ہیں ان کی نظیر ہم نہیں ملتی ہے۔ اور بقیہ لوگوں میں جولوگ
 صاحبِ علم و عمل ہیں اور یقیناً ہر طرح پرہیزگاری و تقویٰ ہیں، انھوں نے تقاعد یا تکاسل اختیار کر لیا ہے اور
 اجتماعی زندگی کے میدان میں تلک و پوک نہیں کر رہے۔ کچھ تو عزت نشین ہوئے ہیں۔ یا جمعیت
 علمائے ہند کے اغراض و مقاصد اور اس کے اجتماع و اختلا سے انکو کوئی دلچسپی نہیں ہے۔
 اور ایسی چیز ہے جس کو مسلمانان ہند کے لئے اول بدعتی اور سب سے بڑی بدعتی ہے۔ تفسیر کیا جائے
 تو کیا ہے۔ پس علمائے اکابر کے فقدان یا ان کے تقاعد و تکاسل نے اب یہ صورت پیدا کر دی ہے
 کہ مجھے ذرہ بے مقدار کے کاموں پر وہ بار دیا جاتا ہے۔ جو ہمارے اکابر و علمائے ہند کے لئے مخصوص
 ہونا چاہیے۔ آج میرا یہ کہنا بالکل درست ہے کہ کبریا کی موت، اکبر ادا و تقاعد، علم اور حیرت
 ان دو وائیکیز حالات پر افسوس و غم کیا جاتے کم ہے۔

حضرات با علمائے کرام و اشراف ملت

آپ حضرات نے جو عزت و شرف اس ناچیز کو ایثار و قربانی کر کے عطا فرمایا ہے۔ اگرچہ اس میں نے بادل ناخواستہ اپنے لئے ایک دلیل خیر و نفع نہایت گہرے کر قبول کر لیا ہے لیکن آپ حضرات مجھ سے یہ توقع نہ رکھیں کہ میں کوئی نہایت فصیح و بلیغ خطبہ دوں گا جو تمام لوگوں کو خوبصورت یا سہولت دے گا اور تمام مسائل مجھ جیسا وقت و پریشانی میں ان کے تمام پہلوؤں پر میں بحث و تحقیق کر کے نہایت کافی روشنی ڈالوں گا جس سے تمام علمائے کی روایتیں پاک ہو جائیں گی اور پھر تمام مسائل کے ابواب و نصول میں ایک قطعی فیصلہ کن رائے پیش کروں گا اور اس وقت جتنی گتھیاں اٹھی ہوئی ہیں میں ان سب کو نہایت بہتر طور پر سمجھا دوں گا جس سے موجودہ دور کی تمام پریشانیوں و دروجہائیں گئی ہوں ایسا لاخو عمل پیش کروں گا جو اب تک آپ کے سامنے نہیں آیا ہے عاذا ذلک... اس قسم کی تمام ترقیات سے آپ کو مایوس ہو جانا چاہیے۔ کیونکہ میری کم مائیگی اور بے بضاعتی آپ کو معلوم ہے۔ میں پہلے ہی سے اپنے تصور علم اور تفصیل تدبیر و فکر کا احترام کر چکا ہوں لیکن علماء کرام اور اساتذہ عظام کی کفایت برداری۔ بزرگوں کی فیض صحبت اور آپ حضرات کے عنایات و توجہات سے تسلیت عترہ کے اصول و فروع کو جس قدر میں سمجھ سکا ہوں اور کتاب و سنت اور اقوال ائمہ و فقہاء اور مجاہدین قتلے نے جتنی روشنی مجھ کو بخشی ہے اور حالات و واقعات اور حوادث و نیلے اسلام کے اندر جو اعتبار سے جو کچھ میں نے نتائج اخذ کئے ہیں۔ ان تمام چیزوں کی روشنی میں مقاصد حاجت الملکینہ کو پیش نظر رکھ کر مجھے خیر ضروری معروضات پیش کرنی ہیں۔ مگر اس سے کہ میں اپنی حق و طبیعت و محمود قرعہ اور پراگندگی طبع و انتشار فکر کے باعث ایک نہایت مسلسل اور مرتب عنوان اور شائستہ اور عزیز متناہی مجھے آپ حضرات کے لئے باعث تکلیف ہوں اور مضامین کے اندر بھی کوئی چیز آپ کے فوق کے مناسب نہ ہو۔ اس لئے میں امید کرتا ہوں کہ آپ حضرات ان تکالیف کو برداشت کرتے ہوئے ہماری قابل معفو خطاؤں سے درگزر فرمائیں گے۔

فَاتَّ الْعَفْوَ مِنْ عَادَاتِ الْكِرَامِ

اور ان سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ اگرچہ جو کچھ میں عرض کروں گا وہ کتاب و سنت اور اقوال ائمہ اور فقہائے کرام سے ماخوذ ہوں گے۔ مگر چونکہ اس بیان میں ہماری مکرر اختیار اور کچھ بھی نہیں داخل ہے۔ اس لئے آپ حضرات سے گزارش ہے کہ بیان حکم اور مسائل میں جہاں جہاں مجھ سے غلطی

ہوایں کہ اصلاح کر دی جائے اور تجھ کو پورا وثوق و اطمینان ہے کہ ہمارے علمائے ربانی غلطی
 کہ رخِ برکت و کرامت و کرمِ الہی سے تجھ کو بیکشائی ہے۔ وَلِلّٰهِ دَرُ الْقَابِلِ :-
 وَ جِبْرِی تَمَّتْ هَٰذِهِ الصَّلَاةُ سَلَامٌ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَالَمُونَ عَنِ الْقِيَامِ

نزولِ مصائب اور جمعیتِ علمائے ہند کا قیام -

حضرات :- سادات اکرام و زعمائے ملت - یوں تو مسلمانوں کے اوبار و منزل و مملکت کا دور
 تیرہ صدی ہجری سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت سے برابر مسلمانوں پر ہمیشہ مصیبتیں نازل ہو رہی
 ہیں جس سے تمام تاریخ کے صفحات بسر ہو چکے ہیں اور گزشتہ چند سالوں میں ایک سے زائد مرتبہ اس کا
 توفیق بھی برپا ہوا۔ کیونکہ موجودہ مسلمانوں کے تازہ زخموں کو بہا کرنے کے لئے میرا نے مسلمانوں سے بھی
 ملکِ بخشی کی ضرورت تھی۔ یہی حقیقت یہ ہے کہ موجودہ دور کے اندر ایسے ایسے ہالک اور خطرات ماننے
 آئے کہ جن کی نظیر تاریخ کے صفحات میں ملنی مشکل ہے اور یہ ہالک غافل سے غافل مسلمانوں کو متنبہ و
 ہوشیار کرنے کے لئے کافی ہیں۔ جن کو قیامت تک فراموش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس قسم کے تمام
 وحشت آپ حضرات کو معلوم ہیں کہ مسلمانوں پر کس کس قسم کے مظالم ڈھائے گئے۔

کَلِمَةُ الْمُصِيبَةِ السَّنَةِ مَا تَقْدَمُهَا وَمَا لَهَا مِنْ طَوَالِ الدَّهْرِ بَيَانٌ ،

یہی وجہ ہے کہ اس مصیبتِ کبریٰ و دامنیہ غلطی کے بھونچالوں نے اکثر عزت گزینوں، ثوابیہ نشینوں
 تک کو سحر و جادو یا اور وہ مجنون وار وادیا کرتے ہوئے ملکی کوچوں میں پھرنے لگے۔ خلاصہ یہ ہے
 کہ اس فتنہ کوئی سے دنیا سے اسلام کا ہر گوشہ مایم کدہ بن گیا اور ہر مفیر و کبیر چیخ اُٹھا کہ رَبَّنَا اٰتِنَا الْفَسَادَ
 مِنْ قَبْلِ الْقَرَارِ وَ تَرَحُّمًا عَلٰی الْغُلَامِ مِنَ الْخَاسِرِينَ :-

اس کے تمام تفصیلی واقعات و حالات آپ کو معلوم ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

ایسی سرسبیلی و پریشانی کی حالت میں اللہ تعالیٰ نے آخر مسلمانوں کی رہنمائی فرمائی کہ وہ غور و فکر کریں
 کہ ان پر یہ مصیبتیں کیوں نازل ہو رہی ہیں۔ ہلاکت و بربادی کے اسباب و علل کیا ہیں کیونکہ تائزین
 الہی یہ ہے۔

فَاَسَابَ مِنْ مَّصِيبَةٍ الْاَبَادِیْنَ اَللّٰهُ
 وَمَنْ يَّرْتَمِیْ بِاللّٰهِ یَسْقُطْ قَلْبًا وَ اَللّٰهُ
 یُکَلِّمُ شَیْءًا عَلَیْهِمْ (تغابن)
 جو کچھ مصیبتیں نازل ہوتی ہیں۔ سب اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے اور اس کے حکم و مصلح و اسباب و علل
 کو کوئی نہیں جانتا لیکن (جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان

رکتہ میں ان کے قلوب کو الٹ ڈال دیتا ہے
(وہ سمجھتے ہیں کہ صحیفہ میں کیوں آج بھی اور ان کے قلوب
کا کیا طریقہ ہے اور یوں تو وہ ایمان پر ایسے بہت سے ہیں
جو صحیفہ میں ہیں) اللہ تعالیٰ ہر شے کو مانتا ہے اور
اس کو خوب معلوم ہے کہ کون کون سے قلوب رو بہ توبہ ہیں
چنانچہ اس ناکوں کے ماتحت اکثر مسلمانان ہند اور ملتانے ہند کی معتد بہ جماعت نے ان مقامات پر
واقعات پر غور و خوض کیا اور اس کے علل و اسباب کے ساتھ اس کے دفاع کی تدبیریں بھی سوچنے لگیں
آخر اللہ پاک نے ان حضرات کی رہنمائی فرمائی اور حکمائے امت کو ان امراض مہلکہ کی تشلیخ کی توفیق
عطا فرمائی اور پھر فروری طور پر اس ہلاکت کے سببان و سوران کو توڑنے کے لئے جو کچھ تحریر ہو چکی تھی
کیسے انھیں تدابیر میں سے ایک اہم تدبیر جمعیت علمائے ہند کا قیام تھا۔ تاکہ علمائے کرام جو حقیقتاً علمائے
امت ہیں۔ امت کو ہلاکت سے نجات دینے کے لئے بہتر سے بہتر نسخے جو بہ کریں اور دوسروں کے
نسخے بات کو شریعت کے اصول و حکم سے جانچ کر امت کے استعمال کے لئے پیش کریں۔ پھر جمعیت علمائے ہند
ذریعے ان نسخوں میں قوت تاخیر و نفوذ پیدا کی جائے۔ چنانچہ گزشتہ چند سالوں میں جو کچھ ہوا اور جمعیت علمائے ہند کی
نفوذ نے جو انقلاب پیدا کیا وہ سب آپ حضرات پر واضح ہے اور یہ امر واقعہ ہے کہ آج تک جب اس کا
نقشہ تصویر میں آتا ہے۔ تو تھوڑی دیر تک جو حیرت بنا دیتا ہے۔

لیکن فہم کہ وہ دل خوش کن منظر جس کے ساتھ ہزاروں آرزوئیں و تمنائیں وابستہ تھیں آج ایک
دم پر اسے خیال ہو گیا اور اگرچہ اس حالت کو دوبارہ حاصل کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے لیکن منہ پر
مجھ پر ہنس رہے۔ ولنعم ما قیل :-

لنعم ما قیل فی الجوار مقدارہا ۰ رحلت وریاکہ سف المین سوکنت

کیف السبیل الی اعادۃ مثلہا ۰ وہی القی بالبعد نلی امرت

العرض جمعیت علمائے ہند اگرچہ ایک سخت سببان و تلاطم و طوفان کے زمانہ میں قائم ہوئی اور اس وقت
جو کام مناسب احوال جو اس کے ذریعہ انجام پایا لیکن جو اس کی بنیاد نہایت مستحکم
و مضبوط زمین پر رکھی گئی تھی اور اب تدابیر سے اس کے بانیین (کثر اللہ امثالہم) نے نہایت
دراغہ رشتی کے ساتھ مسلمانوں کی دائمی نجات اور فلاح کے لئے ان مقاصد ہمت کو پیش نظر رکھا تھا کہ ان
کے بغیر مسلمانوں کے دین و دنیا کی زندگی محض عیبت اور بیکار ہے اس لئے آج جبکہ حالات نے پھر کا کیا ہے

اس وقت سی دوسری دوسری شکلات پیدا ہو گئی ہیں اور نئے نئے مفادات ماننے آرہے ہیں تو
جمیت علمائے ہند کی پٹے سے بھی جہاز آمد ضرورت ہے اور جمیت کو نہایت مضبوطی کے ساتھ ان
تمام معائب و شکلات کا مقابلہ کرنا چاہیے۔

جمیت علمائے ہند سے غفلت

لیکن کچھ عرصہ سے میں دیکھ رہا ہوں کہ اب مسلمانان ہند کو جمیت علمائے ہند کی بقا اور استحکام کی فکر
نہیں ہے اور میری یہ شکایت کچھ صرف عوام الناس اور زعمائے قوم ہی سے نہیں بلکہ اپنے گروہ محترم
علمائے کرام سے بھی فحجہ کو محور بنا کر شکایت ہے کہ یہ حضرات بھی جمیت علمائے ہند کے معاملہ میں ایک
طرح پر عازمانہ غفلت برت رہے ہیں۔

شاید خیال کیا جاتا ہو کہ چونکہ تمام وہ مقاصد پورے ہو گئے جن کے حصول کے لئے جمیت
علماء قائم کی گئی تھی اور اسلام اور اہل اسلام یا مخصوص مسلمانوں کے لئے اب کوئی خطرہ باقی نہیں یا
تمام مفاسد کے ایوان ہمیشہ کے لئے مسدود ہو گئے۔ اس لئے اب جمیت علمائے کی ضرورت نہیں۔
آہ! کاش کہ ایسا ہی ہوتا مگر کامل غور و غوض کے بعد میں نہایت وثوق کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ دنیا
اسلام کے حالات اور خود ہندوستان کے واقعات جو ہمارے اور آپ کے سامنے پیش آرہے ہیں ان کے
ایجاب و عیال اور ان کے نتائج و عواقب مسلمانوں کے لئے ایک بلکہ عظیمہ کی خبر دے رہے ہیں۔ اگر ہم نے
جہلاد مبداء اسلام اور مسلمانوں کی فکونہ کی تو یقین مانیے کہ تمام لطالت پرستیاں اسلام اور مسلمانوں کے زرع
دین کو اکھاڑ کر رکھ دیں گی اور اس کے ساتھ یہ بھی سمجھ لیتے ہیں کہ ان تمام مہالک سے بھڑکار کھنے کی
اگر کوئی طاقت اس وقت ہندوستان میں موجود ہے تو وہ صرف جمیت علماء ہے کیونکہ جتنے معائب مسلمانوں
پر آئے ہیں وہ صرف ترک شریعت کے باعث۔ اس لئے اگر اس کا دفاع بھی ممکن ہے تو صرف
اقتضام بالشریعت کے ذریعہ۔

لیکن یہ معلوم ہے کہ سوائے علمائے باہرین کے اور کون ہے جو اس کی طرف زہنائی کرے
ھر کے از سب اور آگاہ قسیت
ناکہ ایسا ہر کے راہ قسیت
اس لئے سب سے پہلے تمام قوم اور بالخصوص علمائے کرام سے ہماری پروردخواست ہے کہ غلط
فطرت کو دور کیجئے اور جمیت علمائے ہند کو مستحکم اور مضبوط بنائیے۔ ایسا نہ ہو کہ ہماری لاپرواہیوں اور
فطرت کی بدولت (خدا خواستہ) یہ تباہ اور برباد ہو جائے۔ خوب یقین کر لیجئے کہ اس وقت جمیت

کے ساتھ نشست کرنا میں اپنی خودکشی کے ثمرات ہے۔

شم پادشہ کو فیضان و آگاہ نئی کرتا اور رہا میں پادشہ عین خدمت
بہر حال جمعیت علماء کے ساتھ جو دم اور بہت سے ارباب علم کا دیر ہے اس کے متعلق بہت
قلب میں ایک درد تھا جو میں نے آپ کے سامنے پیش کر دیا ہے۔ آپ کے تعلق اور علم و فضل سے میں
اسید کرتا ہوں کہ اس کے مداخلت کی ضرورت ہے اور اللہ تعالیٰ آئندہ جو کچھ میں عرض کروں گا اس سے
بھی آپ کو جمعیت علماء کی بقاء اور انتظام کی ضرورت محسوس ہوگی۔

حقیقت علماء ہند کے مقاصد اور مسائل مہر

معاشرۃ العلماء الکرام و علماء وقت

اس وقت جو منصب آپ حضرات نے اس ناچیز کو عطا فرمایا ہے اس کی ذمہ داریوں کا اٹھانا کوئی
میرا فرض ہے کہ میں جمعیت علماء ہند کے مقاصد پر ایک سرسری نگاہ ڈالتے ہوئے ان مسائل پر بحث کا
جو جمعیت علماء ۶ کے مقاصد کے ماتحت ملک کے سامنے ہیں مگر آپ حضرات کو معلوم ہے کہ
جمعیت علماء کے مقاصد صرف سرزمین ہندوستان ہی کے ساتھ وابستہ نہیں ہیں بلکہ اس کا دائرہ بیرون
ہند تک وسیع ہے۔ اس لحاظ سے ہندوستان اور بیرون ہند تمام دنیائے اسلام کے سامنے جو مسائل پیدا ہیں
سب کے سب اس کے حدود میں داخل ہیں۔ گزشتہ ایام میں جنے مسائل تھے اس میں چند دیگر مسائل کا افاد
ہو گیا اور اس کثرت کے ساتھ ان مسائل مشکل کا اجتماع ہو گیا ہے جن پر غور کرنا جمعیت علماء کا فرض ہو گیا ہے
اب میں یہاں ہوں کہ میں کہیں کہیں مسائل کے متعلق اپنے ناچیز خیالات کو آپ حضرات کے سامنے بحث عرض
و غور و فکر کے لئے پیش کروں۔

تکاملت النظم علی حسراش ضماید ری حشر اش صابید

اس لئے میں نہایت القوس کے ساتھ آپ حضرات کی خدمت میں بھالی ادب و عرض کرتا ہوں
کہ اس تھوڑے وقت میں صرف چند امور پر نہایت اختصار کے ساتھ میں بحث کروں گا جو میرے نزدیک
سب سے زیادہ اہم ہیں کیونکہ تولی تو مجھ کو ان مسائل پر غور و فکر کر کے اپنے خیالات کے بلند کرنے کا
وقت نہایت کم ملا۔

دوم یہ کہ اجلاس کے ایک محدود وقت میں تمام مسائل کا استقصاء کر کے ہر ایک پر مفصل گفتگو
بھی ناممکن ہے اس لئے مسائل کے اخذ و ترک اور اختصار میں ہماری مدد و رہنمائی پر غور کرتے ہوئے اگر

بھی اور گزر فرمایا جاتے۔

مسئلہ سلاطین اسلامیہ -

حضرات! ترتیب جیسی کے لحاظ سے مناسب تو یہ تھا کہ پہلے میں اندرونِ جہد کے مسائل کا تذکرہ کروں، اس وقت بیرونِ جہد کے بہت سے مسائل ہیں جو آپ کی توجہ کے محتاج ہیں۔ اگر ایک طوطی مراکش اور مجاہدینِ رعب کے احوال آپ کو اپنی طوطی منہ ملت کر رہے ہیں، تو دوسری طوطی مصر، سوڈان کا مسئلہ ہے پھر تیسری طوطی حجاز و حیرہ، عرب کا تفسیل ہے جو تھکی طوطی ایران کے اندر اغیار کی ریشہ و دانیوں سے اندوہنی پریشانیاں ہیں۔ اور سب سے بڑھ کر مسئلہ خلافت ام الممالک ہے جو ہنوز لایا نہیں ہے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ گزشتہ چند سالوں کے اعتبار سے خلافت اسلامیہ کا مسئلہ اس وقت سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ پچھلے عرصہ اعداد و شمار کے تباہ و برباد کرنے کی نگرانی تھی، اور اس کے نام و نشان کو تمام دنیا سے مٹا دینا چاہتے تھے۔

لیکن اب یہ حال ہے کہ خود مسلمانوں ہی نے اپنے ہاتھوں تختِ خلافت کو الٹ دیا اور آج دنیا کے تمام اس وقت بلا غلطیہ کے زندگی بسر کر رہی ہے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

لیکن واقعہ کار حضرت کو معلوم ہے کہ دنیا کے اسلام کا ایک معتد بہ زمانہ تک بلا غلطیہ رہنا کوئی نئی بات نہیں ہے۔ وان ہذا ابیس اول قار ورتہ کسرت فی الاسلام، آج سے تقریباً گزشتہ سات سو سال پہلے بھی ایسا زمانہ گزرا ہے جس میں تقریباً ساڑھے تین سال تک تمام دنیا کے اسلام کے اندر، خلافت اسلامیہ کا نام و نشان بھی باقی نہ تھا۔

کیونکہ ۳۰۰ سال پہلے اندلس سے خلافت بنو امیہ کا نثار جو بکھلا تھا اس کے بعد دوبارہ خلافت استنادِ مسما تھی، ایک مقرر میں خلافت ناطیہ اور دوسرے بغداد میں خلافت حجاز کا کسی قدر نام و نشان تھا لیکن ۵۹۵ھ میں جبکہ مجاہدِ عظیم سلطان صلاح الدین نے مصر سے فرنگیوں کو مار بٹھایا تو نور الدین الشہید کے حکم سے علاء الدین ابوالفتح عبداللہ آفری غلطیہ ناطی کا نام پر غلطیہ غلطیہ کے حال دیا گیا، اور مصر و قاہرہ کے غلطیات میں بھی غلطیہ حجازی مستعفی بالذکر کا نام رکھا جلتے لگا جینا پڑا اسی وقت سے دسویں محرم ۵۹۵ھ تا ۱۳ ستمبر ۱۱۷۱ھ کو علاء الدین نے الماس کا ٹکڑا کھا کر خودکشی کر لی اور اسی دن سے خلافت ناطیہ کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ اس کے بعد تمام دنیا میں صرف ایک بغداد کے اندر خلافت عباسیہ کا نام و نشان باقی رہا مگر اس کے بعد ۱۲۵۵ھ میں پاپا ہو گیا اور آخر محرم ۱۲۵۵ھ [۱۱۵۸ھ] میں

میں ہلاکوں نے منیتہ الاسلام بغداد کا تاسیس کیا اور قتل و غارت کر کے تباہی بکھری۔ ۳۰ محرم ۶۵۹ھ [۶ فروری ۱۲۶۱ء] میں المصطفیٰ بن عبد اللہ خلیفہ عباسی کو قتل کر ڈالا جس کی وجہ سے بغداد کی خلافت عباسیہ کا آخری قیام ہو چکا تھا۔ اس وقت سے ۶۵۹ھ [۱۲۶۱ء] تک دنیائے اسلام کے کسی حصہ میں جس خلافت کا وجود نہیں رہا۔ آخر جب مصر پر سلطان نور الدین الملقب بالظاہر قابض ہو گیا تو اس نے سلطان العلماء شیخ الاسلام علامہ عز الدین ابن عبد السلام کے مشورہ کے بعد احمد بن الخلیفۃ الظاہر باللہ کو خلیفہ بنایا اور بن کے ہاتھ پر تباہی بکھری۔ ۹ جون ۱۲۶۱ء [۶ فروری ۱۲۶۱ء] بیعت خلافت ہوئی اور اس دن تمام دنیا نے اسلام کو ایام جاہلیت اور فوضیت سے ایک طرح کی نجات ملی۔ اس سے ظاہر ہے کہ تقریباً ساڑھے تین سال تک یعنی ۳۰ محرم ۶۵۹ھ [۶ فروری ۱۲۶۱ء] سے لے کر ۱۸ رجب ۶۵۹ھ [۱۸ جون ۱۲۶۱ء] تک اسلامی دنیا بلا خلافت رہی پس آج اگر دنیائے اسلام بلا خلیفہ ہے تو اس پر حیرت و تعجب کا مقام کیا ہے؟ ہاں اگر تعجب اور حیرت ہے تو صرف اس وجہ سے کہ پہلے ہلاکوں جیسے بعض شخص نے خلافت کا خاتمہ کر کے دنیائے اسلام کو مستقبل میں مصیبت کیا تھا۔ اور آج خود ہمارے بھائیوں نے ہم کو اس مصیبت غلطی میں مبتلا کر دیا ہے کہ آج تمام دنیائے اسلام کی زندگی ایک طرح پر جاہلیت کی زندگی ہے۔ اور فوضیت تمام کا دور دورہ ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

اگرچہ الفاتے خلافت سے پہلے خلیفہ عبد المجید کی خلافت بھی محض اسمی و رسمی تھی۔ کیونکہ ان کو کوئی اختیار نہ تھا۔ نام رسماً آخری خلیفائے عباسیہ کی طرح خلافت تھی اور امید کی جاتی تھی کہ باہر کے قسطنطینوں سے فراغت کے بعد تمام خلافت شرعی طریق پر ہوگا مگر افسوس

من در چہ خیالیم و فلک در چہ خیال
آخر جو کچھ ہوا وہ تمام دنیا کو معلوم ہے۔

احرار ترک کے اعذار اور اہل علم کی مسامحت۔

غیر یہ واقعہ تھا جو بچا جس کے اسباب و علل پر بحث کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن میں اتنا معاملہ سے یہ دیکھ رہا ہوں کہ ترکوں کے اس رویہ اور الفاتے خلافت پر اگرچہ ناراضگی کا اظہار کیا گیا ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ ان کو ایسا نہ کرنا چاہیے تھا مگر اس کے ساتھ ان کے اعذار بارہ کو بھی قابلِ سماعت قرار دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ ان غریبوں کے عذرات بھی قابلِ لحاظ ہیں۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس کے متعلق بھی چند کلمے عرض کروں جو ان سے تو ہمیں اس معاملہ میں کوئی شکایت نہیں ہے۔ کیونکہ ان کو بہت سے احکام

کی اطلاع نہیں ہے مگر وہ حضرات جو صاحب علم ہیں ان کی مسامحت پر التبتہ مجھے انوس ہے۔ اس نے کہ
مقابلہ التفات اور اعدار بارہ کو قابل سماعت قرار دے کر قوم کی ہلاکت کا ایک باب مقرر کیا یا تاکہ کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:-

لن يهلك الناس حتى يعذروا و لو اذ
يعذروا من انفسهم
(ابوداؤد شریف کتاب الملاحم)

اس لئے نہایت اختصار کے ساتھ پہلے ان اعدار کو جو تجدیدی کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں اور جس
کی وجہ سے ان کو اس ردیہ کے اختیار کرنے میں مجبور سمجھا گیا ہے بیان کر کے اس کی حقیقت عرض کروں گا۔
پھر جو روح اندرونی طور پر کام کر رہی ہے اس کے متعلق بھی چند معروضات پیش کروں گا۔
خود ترکوں نے یا ان کی طرف سے جو عذرات پیش کئے جاتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:-
نمبر ۱:- خلافت اسلامیہ تمام دنیائے اسلام سے متعلق ہے اس لئے صرف ترکوں کے کاغذوں پر اس کا بار
نہیں ہوتا چاہیے۔

نمبر ۲:- چونکہ ترک خلافت کے علمبردار ہیں اس لئے تمام یورپ میں اقوام ہمیشہ ترکوں کو تباہ کرنے کی نگرانی رہتی ہیں
اور آج تک جتنی مصیبتیں ترکوں پر آئی ہیں وہ سب صرف اس علمبرداری خلافت کے باعث۔
نمبر ۳:- تمام دنیائے اسلام کی مرکزیت اور اتحاد عالم اسلام ایک خیالی اور بھی چیز ہے جو نہ کبھی ہوئی ہے۔
اور نہ ہوگی۔ اس لئے خلافت اسلامیہ کو مرکزیت اہل اسلام تصور کرنا غلط ہے بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں
میں باہمی ارتباط اور تعلقات کے لئے صرف مسلمان ہونا کافی ہے۔ لہذا اسے انما المؤمنون اخوة۔
نمبر ۴:- چونکہ ترک اپنے خلفاء کے استبداد کے باعث ہمیشہ مبتلائے نقم رہے اور بعض خلفاء دشمنوں کی لڑائیوں
میں پھنس کر ملک کی تباہی کے باعث ہوئے۔ اس لئے غلیف کا نہ ہونا ہی بہتر ہے۔

نمبر ۵:- خلافت اسلامیہ کے معنی حکومت اسلامیہ کے ہیں اس لئے حکومت ملیہ (یعنی جمہوری حکومت) موجود ہے
اس لئے خلافت بھی معاً موجود ہے۔

آپ حضرات پہلے مذکور کو بغور ملاحظہ فرمائیں کہ اس قدر غلط ہے۔ لہذا اس لئے کہ خلافت اسلامیہ کا قائم کرنا
اگرچہ تمام دنیائے اسلام کے مسلمانوں پر واجب ہے مگر واجب کفایہ ہے۔ اہم اقام بعد البعض سقط من
السیاقین۔

اگر ترکوں نے یا مصلحت کو پہلے اٹھایا تو جس طرح دنیائے اسلام ان کے اس بارے کے اٹھانے کی وجہ

سے ترک واجب کی معصیت سے محفوظ رہی آخر خود بھی تو اس معصیت سے محفوظ رہے اور لوگ اسے
مستحق جہنم سے اور اگر آج انھوں نے اس بارگاہ انا پر پھینکا تو جہنم میں کیا قیام خلافت دوسرے کو دے دیں گے
میں وہ خود بھی مجرم ہیں۔ پس اگر کوئی شخص ایسے خیر میں حصہ لیتا ہے تو اس سے ایک لازم آتا ہے کہ وہ اس
سے علیحدہ ہو جائیں اور اپنے مجرم بننے کے ساتھ دوسروں کو بھی مجرم بنالیں۔

دوسرے یہ کہ اگرچہ خلافت اسلامیہ کا تعلق تمام دنیا سے اسلام سے ہونا چاہیے۔ مگر اس کی خلافت
و مگر اتنی اور امامت و امام کا بار اولاً اسی علیہ اور ملک پر ہوگا۔ جہاں یہ تخت خلافت ہوگا۔ لیکن اگر مسئلہ
میں کمی ہو اور اخراجات خلافت زیادہ ہوں۔ تو پھر غریبہ اسباب بشمول خلافت کا فرض ہے کہ اس کی
کریں اور تمام دنیا سے اسلام سے مطالبہ کریں۔ کیونکہ نیکو تو وسیع آمدنی احاد امت پر فرض نہیں ہے بلکہ غریب
اس کے مشیروں پر۔

سوم یہ کہ اگر یہی غرض تھا کہ اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں۔ اس لئے صرف ترکوں ہی کے ملک پر
بارگاہ تو پہلے دنیا سے اسلام کے سامنے اس کا اعلان کرنا چاہیے تھا کہ تمام دنیا کے مسلمان خلافت کے
استحکام کی طرف توجہ کریں یا تخت خلافت کو یہاں سے کسی دوسری مملکت اور بہتر مقام تک منتقل کر دیں۔ ترکوں کی
خلیفہ کی اطاعت کے اندر میں گئے۔ یا تخت جہاں کہیں بھی ہو۔ اگر اس اعلان کے بعد دنیا سے اسلام توجہ
کرتی تو پھر غریبہ سبب عدم تمام امور خلافت اپنے کو خود معزول کر دیتے۔ الغرض جس اس غلہ کی غریبہ جہاں
شہر نہیں ہے۔

دوسرا غلہ بھی نہایت غلط ہے کیونکہ یورپین اقوام اور کفار کو اسلامی حکومتوں کے تباہ و برباد کرنا
نیکو لوں سخت سے ہے جبکہ خلافت ترکوں کو حاصل نہ تھی۔ تاہم یہ تھا کہ یورپین اقوام کو دشمنی پر
طاقت اور شہرتی اقوام سے ہے۔ عام ازیں کہ وہاں خلافت ہو یا نہ ہو۔ ایسی صورت میں یہ کہنا کہ جو ترکوں
عامل خلافت میں اس لئے یورپین اقوام ہمارے آزار سے درپے ہیں غلط ہے۔ آج جبکہ ترکوں کے خلاف
کڑاؤں کر دیا تو پھر کیوں تفسیر موصول دہش ہے اور کیوں نہیں افعال خلافت کے بعد ترکوں کے خلاف کیا جاوے۔
ایران کو جو اگر یہ اور روس ہمیشہ تباہ اور تفسیر کرنے کی فکر میں ہے۔ کیا وہاں بھی پائے تخت خلافت
وہ بھی گنہگار ان خلافت تھے۔ الغرض یہ خیال بھی غلط نہیں ہے۔ میں تو کہتا ہوں اگر واقعی ایسا ہی ہوتا تو صحیح
ازانہ خلافت کے لئے یہودی نہیں ہو سکتی اور صحیحاً یہ غلہ ناقابل سماعت تھا۔

علی بن ابی طالب یہ کہنا کہ ان کا اسلام اور مملکت اسلام کا تعلق ایک ہی چیز ہے اور خلافت
اس سے بڑھ کر دنیا میں کوئی چیز غلط نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ خلافت غرضی انوار ہے جس کے ساتھ

اس کے اندر کیا ہیں؟ اسلام نے اتحاد اسلام اور مرکزیت کی جو تعلیم دی ہے اور خلافت کی اہمیت کی بڑھاپا دی ہے یہ سب چھریں یہی ہیں اور خلافت اسلامیہ کے قیام کے لئے ایک ناقابلِ عمل اصول ہے اس غلطی سے بدتر اور کیا غلط ہو سکتا ہے کسی اصول پر عمل کرنے کی کوشش نہ کرنا اور عمل نہ کرنا اور چینیہ ہے اور ناقابلِ عمل ہونا دوسری چیز۔ ان ناقابلِ عمل ہونا اس کی تعلیم ہی نہ ہوتی۔

اسی طرح جو خطا مذہبی الفاظ کے خلاف کے لئے کوئی وجہ نہیں ہے اگر خلفاء اصول اسلام کے مطابق کام کریں اور شراب و فساد کے باعث ہوں تو ادبِ بے عمل و فساد میں کو معزول کر رکھتے ہیں اور اس کی جگہ پر دوسرے کو شخص کو منتخب کر رکھتے ہیں کسی شخص کے اندر کوئی نقص پیدا ہو گیا ہو تو اس کا علاج کرنا چاہیے علیہ کراس کو سب سے مقدم کر دینا چاہیے کسی مریض کے علاج کے بجائے اس کا قتل کرنا ان لوگوں کی دانائی ہے۔ آخر ترک اس واقعہ سے پہلے بھی تو خلفاء کو معزول کرتے رہے۔ (عام ذہن کر شرعاً مقتضیات عزل مؤید ہوں یا نہ ہوں)

اسی طرح بصورتِ فوت و قیاد بھی معزول کر رکھتے تھے بلکہ ایک مرتبہ متنبہ کرتے کہ جو خلیفہ اصول خارج کے مطابق کام نہیں کر رہا تو معزول کیا جائے گا اور اسی اصول پر کسی کو معزول کر دیتے تو آئندہ پھر غالباً کسی خلیفہ کو خلافِ اصول کام کرنے کی جرأت ہی نہیں ہوتی۔

پانچواں نذر بھی عجیب و غریب ہے ایک طرف اتحاد اسلام اور مرکزیت اسلامیہ کو دہمی قرار دینا ناقابلِ عمل قرار دیا جاتا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ خلافت کے اصل و اصول کا قیام و قیاد ناممکن ہے اور اس طرح پر خلافت سے انکار ہے۔

دوسری طرف یہ مطالبہ دیا جاتا ہے کہ چونکہ حکومتِ ملیہ حکومتِ اسلامیہ ہے اس لئے خلافت اسلامیہ موجود ہے۔

یہی وہ جان ہے جس سے ہندوستان کے بہت سے لوگ سخت مغالطہ میں پڑ گئے ہیں، اس لئے ان کے خواہش کی جاتی ہے کہ حکومتِ قیہ کے صدر کے خلیفہ ہونے کا اعلان کر دو اور یہ اصول تسلیم کر لو کہ جو صدر ہو گا وہی خلیفہ ہو گا۔

حالانکہ ترکوں نے محض عوام کے جذبات کو دبانے کے لئے یہ نذر کیا ہے اور عیب اس پر بڑا اثر اس ہونے لگے کہ جو کام اسلامی اصول سے خلافت کے خلاف ہوئے تھے۔ وہ اب یہ نذر کو انجام پائیں گے تو اس کے لئے یہ جواب دیا گیا کہ یہ سب سب مقصد نہیں تھا اور اب تک ہے کہ حکومتِ ملیہ ہی خلافت اسلامیہ ہے کہ نہ کہ اگر ایسا ہو تو یہ بھی وہی حکومت ملیہ اتحاد اسلام کے وہی خیال کی ذرا ان کے نقطہ نظر سے ہو جاتی ہے۔

اگر بالفرض انکی مراد یہی ہے کہ حکومت قیہ عین حفاظت اسلام ہے اور بعد کو وہ ظیفہ کاغذ بھی دیدیں (جیسا ان سے خواہش کی جاتی ہے) تو بھی علماء کے لئے قابلِ غور ہے کہ اس میں کہاں تک مسلمانیت ہے اور کیا یہ چیز اصولِ شریعت کے مطابق ہوگی۔

الغاء کا اصلی سبب -

بہت ممکن ہے کہ بہت سے حضرات کے خیال کو ہمارے خیال علمائے کرام و عزما عظام! سے اتفاق نہ ہوگا۔ مگر مجھے اجازت دیجئے کہ میں نہایت مختصراً کے ساتھ اس اصل مرض کو بیان کر دوں جس میں آج اکثر بلادِ اسلامیہ کے مسلمان مبتلا ہو رہے ہیں اور یہ وجہ سے علماء اسلام کے ابتلا و آزارِ انش کا یہ نہایت سخت وقت ہے۔

یہی ناد مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روحی قداہ نے مسلمانوں کو اس مرض کے پیدا ہونے کی اطلاع پہ ہی دیدی تھی تاکہ مسلمان ہوشیار رہیں اور اس سے حفاظت کی فکر کریں اور اس سے فتح یاب ہونے کی تدبیریں مگر انہوں نے کہ ہماری قوم اس میں مبتلا ہو رہی ہے اور ہم خاموش بیٹھے ہیں بچہ بخار شاد ہو رہا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم لو کہ تم نے اللہ علیہ وسلم لتتبعن سنن من قبلکم یا عابداً و عابداً بذراع و شبرا نبشیر حتی لو دخلوا فی حجر و دخلتم فیہ نالوا یا رسول اللہ الیہو و الصاری فمن اذا

گوشہ اقوام کی پوری طور پر اتباع کر دے حتیٰ کہ اگر وہ کسی سوراخ میں داخل ہوئے ہونگے تو تم بھی اسی میں داخل ہو جاؤ گے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ کیا یہود و نصاریٰ کی اتباع مراد ہے تو حضرت نے فرمایا تو پھر اور کس کی۔

پس اس مرض کا حدوث آج نہیں ہوا ہے۔ بلکہ آج سے بہت پہلے شروع ہو گیا ہے کہ پہلے قبیلہ و پھر اہمال میں اتباع شروع ہوئی جس پر ہمیشہ علمائے حقانی انکار کرتے رہے اور آج سے سچاں حال قبل تمدن و معاشرت کی انفرادی انفرادی زندگی میں اتباع شروع ہوئی اور مطلق پر دانہ کی گئی کہ شریعت اسلام اسکی اجازت دیتی ہے یا نہیں۔ بعد ازاں اجتماعی زندگی کے اندر قبیح کی مگر ہوئی اور آج اسی نتیجہ الفاس کے خلافت ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ترکوں اور اکثر بلادِ اسلامیہ میں وہ دو بار صریحت زیادہ پھیل رہی ہیں اور یہی وہ دونوں امراض ہیں کہ جس سے نہ صرف مسلمانوں کو دینی نقصان پہنچ رہا ہے بلکہ دین و دنیا اور

تجربہ ہو رہے ہیں۔

اگر نہایت زور و شور اور شد و مد کے ساتھ روک تھام نہیں کی گئی تو (خدا نخواستہ) وہ دن قریب ہے کہ مسلمانوں کا نام و نشان مٹ جاتے۔

اول یہ ہے کہ اسلام نے مسلمانوں کو حریت و آزادی کی جو تعلیم دی ہے اور اسلام کے اندر حریت و آزادی کے جو معنی ہیں یورپ نے اس لفظ کو لیکر اس کو دوسرے معنی پہناتے اور ایسے معنی اس لفظ کے اندر داخل کئے جو قطعاً اسلام کے اندر مراد نہیں ہیں۔ اور نہ ہو سکتے ہیں مگر جو انسان اسلام مقرر فی تعلیم ہائیکہ کے کالوں میں جب حریت کی آواز پہنچی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حراد و حریت کے الفاظ اسلام میں بھی ہیں تو انہوں نے اس لفظ کے اندر وہی معنی پہناتے جو مغربی تعلیموں کی صحبت سے انہوں نے اخذ کئے تھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا اور رسول کے حکم کے مطابق کسی شخص واحد کے حکم کی اتباع کو بھی مخلوق کی غلامی سمجھا جانے لگا۔ حالانکہ اس میں خدا کی غلامی ہے جس سے کوئی مسلم ایک لمحہ کے لئے بھی علیحدہ نہیں ہو سکتا۔ اور اس حریت کو یہاں تک وسعت دی گئی کہ ہر شخص اپنے تمام خیالات اور تمام افعال میں بالکل آزاد ہے۔ اپنی ذمہ داری پر وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ ہاں زاید سے زاید یہ ہو سکتا ہے کہ خیر انسان مجتمع ہو کر قیام امن اور حفاظت اقوام و افراد کے لئے جو اصول بنادیں پس اس کی اتباع کی جائے تاکہ اجتماعی تمدن خراب نہ ہو۔ اس کے بعد قوم کے تمام افراد کے عقائد، اعمال، اخلاق، اگر خراب و برا ہو جائیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔

کیونکہ ذاتی افعال و اعمال پر قیود عائد کرنا اور اس کی اتباع کرنا غلامی ہے۔ حالانکہ یہ حریت نہیں ہے بلکہ نفسی غلامی اور دماغی و عملی انتشار اور انارکی ہے جس کا حریت محمودہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسلام نے جس حریت کی تعلیم دی ہے عاںشاؤ کلہ یہ حریت نہیں ہے جس کو آج کل حریت سمجھا جاتا ہے بلکہ وہ اس سے کہیں بلند تر ہے۔

اللہ پاک نے امت محمدیہ کو امت وسط اور عدل فرمایا ہے اس لئے اس کی حریت ہوا پرستی اور بائ اور علمی انتشار اور انسانی غلامی الغرض تمام عیوب سے پاک ہے۔ وہ تو صرف قانون الہی کی اتباع کی دعوت دیتا ہے۔ اور یہ کہتا ہے کہ عقائد و اعمال میں قانون الہی کے آگے سر جھکا دو اور کسی انسان کی اتباع کا بھی حکم دیتا ہے۔ تو نہ اس جہت سے کہ وہ ایک انسان ہے بلکہ اس جہت سے کہ وہ منجانب اللہ خدا کے حکم کا جاری کرنے والا اور ادا کرنے والا ہے۔

اسلامی حریت یہ ہے کہ بڑے سے بڑا شخص بھی حتیٰ کہ خلیفہ وقت بھی اگر خلاف شرعیت حکم دے تو فوراً اس کو ٹھکرادیا جائیے۔ یہ کیوں یہ صورت اس لئے کہ اس صورت میں خدا کی غلامی نہ ہوگی۔ بلکہ ایک

انسان کی غلامی ہوگی۔ نیز اگر نفس کسی ایسے امر کی خواہش کرے جو خلافِ مشا، اسلام ہو تو فوراً ٹھکرا دینا ہے۔
یہیوں یہ صورت اس لیے کہ اس میں نفس انسانی اور ہوائے شیطانی کی غلامی ہوگی، اسی طرح ایک انسان نہیں
بلکہ ہزاروں انسانوں کی کونسل نے اگر کسی ایسے قانون کا اجرا کیا ہے جو خداوندی کے خلاف ہو تو اس کو بھی ٹھکرا
کیز یہ پھر انسانوں کی غلامی نہ ہو۔

پس اسلام نے اگر دنیا کو بریت کی دعوت دی ہے اور غلامی کی مذمت کی ہے تو اس حریت کی دلیل
جو اور انسانوں کو انسان کامل بناتی ہو اور اس کی ضرورت یہی ہے کہ صرف قوانین الہیہ کی اتباع کی بلتے اور تمام
انسانی اس خواہش کو جو اسلام کے مشاہد کے خلاف ہوں ان کو ایک ایک کر کے اٹھا کر پھینک دیا جائے
چنانچہ اسلام نے حریت انسانی کی تعلیم کو صرف ایک بیغِ جملہ میں یوں بیان کر دیا ہے کہ لا طاعۃ الا للہ
فی معصیتہ الخلاق۔ فی معصیتہ الخلاق کی قید سے تباہ کیا کہ اس کے سوا جتنے امور ہیں ان کی اتباع کی جائے
اور یہ اتباع بھی حکمِ الہی کے ماتحت ہوگی، اس لیے انسانی غلامی نہ ہوگی بلکہ اللہ کی غلامی ہوگی۔

الغرض اسلامی حریت، حریت مطلقہ نہیں ہے بلکہ مقیدہ ہے اور حریت مطلقہ نہیں بلکہ حریت
عادلہ معتدلہ ہے اور مسلمان انسانوں کی غلامی سے بالکل آزاد ہونے کے باوجود سر سے پاؤں تک اس دنیا
میں قوانینِ الہی کی زنجیروں میں ایسا جکڑا ہوا ہے کہ ان زنجیروں کو توڑ کر وہ آزاد نہیں ہو سکتا ہے بلکہ انہیں
زنجیروں میں جکڑ دینے کے ساتھ تمام خود ساختہ سراسر اختہ انسانی غلامی کے آزاد ہے اور بالکل آزاد ہے۔
انہیں الہی پابندیوں اور پھر پھر رسول اللہ ﷺ نے نہایت لطیف و برآہ میں یوں ارشاد فرمایا ہے۔
کہ اللہ نیابٹھیں امور میں و حجتہ الکافۃ یعنی دنیا مسلمانوں کے لیے قید خانہ ہے اور حد و الہی اور احکام
الہیہ کی چار دیواریوں کے احاطہ میں اسکی تمام زندگی مجبوس و محدود ہے۔ پس کوئی کام اس زندگی میں نہایت
مشاورت قانونِ الہی اس کو نہیں کرنا چاہیے جس طرح ایک قیدی کو قانونِ جیل کے خلاف کوئی کام نہیں کرنا پڑتا
ہے۔

خلاف کفار کے چونکہ اس نے اسلام قبول نہیں کیا اس لیے بیان قبول کرنے سے پہلے احکام
الہیہ کی اتباع کرنے کی اس پر کوئی تکلیف نہیں ہے بلکہ بالکل آزاد ہے جس طرح عالمِ آخرت اور جنت
مسلمان تمام احکام تکلیفیہ سے آزاد ہوں گے۔ بہر حال حریت کا غلط فہم مسلمانوں میں پیدا ہوا ہوگا، یہ
کاہلک ہے۔

وہ نہایت سخت مرضِ مجہوریت فاسدہ کا طاعون ہے اسکا مشاوری وہی ہے کہ اسلامی
جمہوریت اور اسلامی خود رانی کو مغربی دھاریوں میں تولد خواہ دھال گیا اور یوں کیا گیا کہ اسلامی جمہوریت اور اسلامی

خود ہی کی ہی صورت۔ شکل جسے جس کو مغربی اقوام میں سب سے پہلے فرانسیسیوں نے اختیار کیا اس کے بعد
دیگر اقوام اس کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کر رہی ہیں۔

حاکم کے موجودہ جمہوریت کے قتل کو کوئی نسبت نہیں ہے کیونکہ موجودہ اور مردہ جمہوریت و شہرہ
اسلامی جمہوریت اور شہرہ ملی سے نہایت کتنا امتداد ملتا ہے۔ ہم خود ہی کو چند افراد میں محدود کرتے ہوئے
ملکی ہے کہ بہت سے ایسے افراد ملک کے اندر ہوں جو عقل و فہم و فراست کے اعتبار سے ان افراد سے
زیادہ ہوں جو ہمارے منتخب کردہ ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ متعارف منتخب کردہ اشخاص میں ایسے لوگ آ
گئے ہوں جو صورت جاہ پسند ہوں اور معلومات و فراست میں کمزور رکھتے ہوں۔ اصل دانش بھی رکھتے ہوں لیکن ہم
کی حقیقی بھی خواہی کا جذبہ ان میں موجود نہ ہو۔

پھر خبیث نفس مل کر جو قوانین بناتے ہوں اسکی اتباع پر احرام جمہوریت کے نام قوم کو مجبور کرتے ہو
اور جب تک اس میں مقتضی جماعت کے خلاف سخت شورش (ایکٹیویشن) کر کے ان قوانین کو جو واقع میں مضریں
تبدیل نہ کر دیا جائے۔ یہ شورش یا جدید انتخاب کے ذریعہ اس جماعت کا آخر ڈاکٹریا جائے اس وقت تک
ان قوانین پر عمل درآمد کرنا ضروری ہے اور کسی فرد کی یہ مجال نہیں ہے کہ ہمارے صدر جمہوریت کا بائیکاٹ کرے
تم یہ حکم خلاف حق کیوں دے رہے ہو۔ کیونکہ مثلاً صدر جمہوریت جتنا تکلف کے لگا کر قانون جمہوریت ہی ہے اب
بناد کیا یہ سب جمہوریت ہے یا چند انسانوں کی غلامی ہے۔

مخلات اسلامی جمہوریت کے کرا اصحاب شوریٰ معین اور محدود نہیں ہیں۔ بلکہ ملک کا ہر اہل الرائے
والعلم صاحب شوریٰ ہے اور ہر ایک کے مشورہ کے لئے دروازہ کھلا ہوا ہے۔ غریب سے غریب آدمی
جس میں دنیاوی حیثیت کی کوئی وجاہت نہیں مگر اہل العلم والرائے ہے وہ ہر وقت مشورے دے سکتا ہے
اور اس سے مشورہ لیا جاسکتا ہے۔ اور اگر بعد مشورہ کوئی حکم ایسا نافذ کیا جائے جو خلاف حق ہے تو امت مسلمہ
کے ایک ادنیٰ فرد کو جو احکام شرع سے واقف ہے یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ ٹرے سے ٹرے اسلامی حاکم کا بائیکاٹ
کریں اور سختی سے زبر کر سکتا ہے۔ آپ حضرات کے سامنے خلفائے راشدین کے واقعات موجود ہیں ان
سے اسلامی جمہوریت کی پوری شان ملی صورت میں نظر آتی ہے ان پر غور کیجئے اور مردہ جمہوریت کو سامنے
رکھیے۔ دونوں میں آسمان و زمین کا فرق ہے بلکہ میں یہ کہوں گا کہ مردہ جمہوریت اسلامی جمہوریت کو مردہ کر دیتی
ہے اور اس کے ساتھ ہزاروں دیگر مفاسد کو نتاج باب کرتی ہے جو تجھ نہیں پہنچتا اس پر مفصل گفتگو کی جاتی ہے۔
قیسرا نہایت بے لک مرضی جواب چند سالوں سے یہودیہ کے وہ مسلمانوں کی وطنی مذہبیت ہے یعنی
توحید کی تعمیر اپنی وطنیت کی زمین پر کی جاتی ہے۔ کیونکہ

عَبْدُ الْوَهَّابِ اَزْ مَلِكِ سَلِيْمَانَ خورشید

عالم کے اسلامی قومیت کی تعمیر صرف کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اصول اسلام کی تسلیم اور انقیاد پر ہے اور یہی اسلامی قومیت حدود و جغرافیہ سے بالاتر ہے۔

وطنیت کے جذبہ لائقیتاً آخری ہی اثر و نتیجہ ہو گا کہ مختلف ممالک کے مسلمان ایک دوسرے سے بے نیاز ہو کر اس وطن پرستی میں مشغول ہو جائیں گے جو یقیناً اتحاد عالم اور اسلامی مرکزیت کو ہمیشہ کے ناممکن بنا دیگا۔ اس کے بعد مغربی گروے ایک ایک کر کے ہر ایک کو ٹھکانا شروع کر دیں گے۔

چنانچہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ لطلال الاسلام مجاہد فی سبیل اللہ امیر عبدالکرم مسیحی کافروں سے جہاد کر رہا ہے اور تمام دنیا سے اسلام سے اداوار کی اپیل کر رہا ہے مگر مغربی ممالک اسلامی آزادیاں ہمیں دے رہے ہیں۔ وہ سب ان سے بے نیاز ہو کر اپنے اپنے کام میں مشغول ہیں۔ کافروں کے غلام مسلمانوں سے حوالے ہونے والے ہیں۔ اور کس چیز کی امید تھی، مگر انہوں نے کہ اس غریب کے لئے اس طرح چرچا اب تک کچھ نہ ہو سکا۔

الغرض یہ تین قسم کے زہریلے جراثیم ہیں جو یورپ سے تمام ایشیا میں پھیلانے جا رہے تھے۔ ترک ہو کر یورپ سے بہت زیادہ متصل تھے۔ اس لئے وہ جلد اس سے متاثر ہوئے چنانچہ جس وقت انہیں اتحاد ملی قائم ہوئی اس وقت تین قسم کے اشخاص موجود تھے، ایک تو وہ تھے جو خلافت اسلامیہ کو غلامانی وراثت کے اصول سے بدلانا چاہتے تھے جیسا کہ صدریں سے ہوا کرتا تھا۔ اس میں ذرہ برابر لغز کو پسند نہیں کرتے تھے۔

دوسری جماعت وہ تھی جو خلافت اسلامیہ کو اصول اسلامیہ کے مطابق بنانا چاہتی تھی اور تمام مروجہ
خوابوں کو جو ترک اصول شرعیہ سے پیدا ہو گئی تھیں ان سب کی اصلاح چاہتی تھی۔

قیسری جماعت دہشتی جو خلافت اسلامیہ کو محض دنیاوی نقطہ نظر سے دیکھتی تھی اور خلافت کی جمہوریت
 کو پیش نظر نہ کر رہی تھی اس پر حکومت کرنا چاہتی تھی کیونکہ خلافت کی حکومت میں استبدادیت اور کفایت
 ہے جو خلافت عزت متوجہ ہے۔ اور نیز یہ کہ شخصی حکومت ہے جو خلافت جمہوریت متوجہ ہے۔ نیز دنیا کے اسلام
 کے ہر گوشہ تک دائرہ خلافت کو وسیع کر لیا خیال رکھنا ملت کے خدشات ہے۔ آخر الذکر وہ جماعتیں تھیں جن کی
 جماعتیں تھیں اقتصاد اسلام میں اتفاق کی بنیاد پر دونوں جماعتیں متحد ہو گئیں۔ اور انھیں ترقی اتحاد کی بنیاد پر
 لیکن دوسری جماعت طاقت ور تھی اور اس کے افراد زیادہ یا اکثر تھے۔ اس لئے قیسری جماعت نے نہایت
 سہ سے کام لیا۔ اور جماعت اسلام انقلاب یا اصطلاح کا طریقہ عملہ کی مدد سے اس کی ضرورت میں خود ارمی
 اس کے بعد پھر اس اہل اجماع کی جنگ کی مصیبت غلطی نے بہت سے خدشات پر پانی پھیر دیا۔ جنگ
 بلقان ختم ہونے ہی گزرتے تھے کہ اہل قسطنطنیہ کے آتے کو بڑی نازل ہوئی لیکن اس مصیبت سے جان بچانے کے لئے

رقام احرار ترکوں کو قیدی ہو گئی ہوگی کہ تمام عیسائیوں کی بنیاد ترک اصول پر مبنی ہے اس لئے وہ اہل خلافت
اسلامیہ کو اس کی اہل شکل پر لائیں گے اور تمام دنیا کے اسلام کے مسلمانوں کو مرکز اسلام سے وابستہ رکھنے کی سعی
کریں گے۔ اسلامی احکام میں قند کہ گزشتہ صدی خلافت میں مطلق انوار کے تاباں زیادہ سے زیادہ ہو گئے
ہیں۔ سب قدر رفتہ جاری ہو جائیں گے۔

اسیامید کوئی یہ جان تو ہے کہ کیونکہ غازی مصطفیٰ اکمال پاشا اور دوسرے کبار کے انفرادی احکامات سے
معلوم ہوتا ہے کہ وہ مطلق مطلق کی مطلقوں کی مطلقوں سے تالیاں ہو کر نہایت سادہ اور طاقتور مسلمانوں کی صورت
میں جلوہ گر ہو گئے ہیں۔ مگر یہ کیا معلوم تھا کہ عمار بن فطیر نے جہاں اور نہایت سی برابریاں مسلمانوں کے سروں پر
قالہ کی ہیں وہاں آئندہ کی راہی کے لئے ایک عظیم سبب بھی پیدا کر دیا ہے۔ یعنی اہل مصلحتوں کی گردن اپنے
دھار کے اختیار اور یا اثرات خاص کی سیاحت سے نہایت کمزور ہو گئی ہے۔ اور وہ گروہ بحیثیت گروہ باقی نہیں
ہے اور قسری جماعت جو تنہا زعمی حدود میں غالب اور بالآخر ہو گئی ہے اسباب تک اس گروہ کے سابق
خیالات بدلتے قائم ہیں۔ ان میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ چنانچہ جب واقعات مطلع پر آئے تو حقیقت شکست
ہو گئی کہ مصطفیٰ اکمال زعمی جماعت تنہا زعمی جماعت کے اب تک قدیم خیالات پر قائم ہیں۔ اسان کی
جماعت با اثر و غالب ہو گئی ہے۔ اور واقعات کے بنے نقاب ہونے کے بعد یہ بات معلوم ہو گئی کہ ان کے
خلافت کے اہل وجہ وہ قیدی جبرائیم میں نہ وہ اظہار جواب تک ان کی طرف سے بیان کئے گئے ہیں۔
و لنعم ما قیل۔

فسوف تری اذا انکشف القبار
انفس تحت رجلك امر حصار

مذکور الصدر جبرائیم کے شیوع کے وجوہ

سادات انوار ان اصول کے طریقہ اطلاع اور اسلوب اتامت خلافت پر غفلت کرنے سے پہلے مجھے
ایک اور امر کے عرض کرنے کی اجازت دیجئے اور مجمع غرضی کی تکلیف گوارہ کرتے ہوئے ان محدودیات پر غور
فرمائیے اگر حق ہوں ان پر عمل کی سعی کی جائے۔ ورنہ بلا شک و دو شبہ رو کر مایوس ہوں۔

حاصلات وہ احرار ترک ریچھو بلا واسطہ کے بہت سے تعلیم یافتہ مسلمانوں کے اندر جو جبرائیم کا
تکلیفی حکومت کے قارعہ میں پھیلتے اور بڑھتے گئے جس سے جماعت کے جدید تعلیم یافتہ ماہرین علوم عربی
کا اثر ہوئے بغیر نہ ہے جس کا آخری انجام آج یہ خواہاں کے خلافت عمل میں آیا اور خلافت کے اہل اصول
کو غلط سمجھانے لگا۔ اسباب یا مگر یہی چیز متوقع نہیں ہے۔ کہ جس قدر طوائف الملک کی آج ہے اس سے بہت

زائد طوائف سب کو، بڑے قریب میں مدینا ہو جس کا لازمی نتیجہ ہو گا کہ دیگر مذہبی مساوات کے علاوہ ایک عظیم
منار پر ہو گا کہ خلافت اسلامیہ اور مرکزیت اہل اسلام سے ہمیشہ کے لئے قائم رہونا چاہیے گا۔

اس تمام امور کی اصلی وجہ کیا میں جہاں تک میں حالات اور واقعات اور اسلامی سوانح پر غور کیا ہوں
تو سب سے بڑی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ علمائے ربانیہ میں اور علوم شرعیہ کے ماہرین نے اگرچہ اپنے نفس کی اصلاح
اور علوم شرعیہ و فنیہ کی بڑی بڑی خدمتیں انجام دیں، اور انفرادی زندگی کی اصلاح میں اپنی عمریں گزاریں مگر کچھ
معاذات فرمایا جائے۔ ایک بہت بڑی کوتاہی یہ ہوئی ہے کہ اجتماعی زندگی اور حکومت اور ریاست مدین کے متعلق
جو اس کے فرائض تھے، ان کے کسی نہ کسی وجہ سے چشم پوشی کی گئی اور کما حقہ فرائض ادا نہیں کیا۔

میرا مقصد یہ نہیں ہے کہ میدان ریاست میں ان حضرات نے کبھی قدم نہیں رکھا اور اجتماعی زندگی کے نگار دار
حلقہ میں انھوں نے کبھی باور نہ کیا کہ ان حضرات ان ابواب میں کچھ بھی نہ کرتے تو
سب سے پہلے حالت میں بھی اس وقت موجود میں غالباً یہ بھی نہ ہوتا۔ بلکہ میرا مقصد یہ ہے کہ جس قدر ہونا چاہیے تھا وہ
قانون اولیٰ کے بعد سے نہ ہوا۔ انسان میدان میں ہمیشہ علمائے ربانیہ کی کمی نمایاں طور پر محسوس ہوتی رہی۔ اگر
علمائے کرام کی معتد بہ جماعت ملتی اور ملتی حیثیت سے ان میدانوں میں پیش پیش رہتی تو غالباً معاملہ اس حد تک
بہتر نہ ہوتا۔

سیاسیات سے علمی بے اعتنائی

حضرات علمائے کرام! یہ صحیح ہے کہ ریاست مدین کے متعلق بہت سے اصولی اور فردی احکام
کو علماء کرام و فقہائے کرام نے آداب تھا اور کتاب السیر اور کتاب البیوع وغیرہ میں جمع کر دیے ہیں اور
علم الکلام کے فضل امت میں بھی کسی قدر اصولی بحث کی گئی ہے۔ مگر کیا میری شکایت غلط ہے کہ جس طرح کتاب الطہارۃ
کتاب الصلوٰۃ اور کتاب الطلاق کے ابواب میں بال کی کھال نکالی گئی ہے۔ نظام الاسلام کے اصول و فروع
میں اس تفصیل سے کام نہیں لیا گیا۔

کئی بار سوچتی ہے کہ ہم مسائل پر مستند استدلال و تصانیف مرتب ہیں لیکن کیا نظام الاسلام پر بھی کوئی کمال
وکیل کا لیت ہوگا ہے حالانکہ نظام الاسلام تمام دنیا کے نجات کا باعث اور تمام مخلوق الہی کے لئے ارمیت
جہاں نظام اسلام میں کے استوار و مستحکم ہونے سے تمام ان احکام پر جو طریقہ عمل ہو سکتا ہے جو انفرادی و اجتماعی
زندگی کے تمام امور سے متعلق ہے صرف آیت قلین اس غلط فہمی پر کافی روشنی ڈالنے کے لئے کافی ہے اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے :-

ضرورت ہے کہ اس سے نیا و بسط تفصیل سے کام لیا جائے۔ بلکہ تمام احکام کے مافذ ملک بیلنگ
ہوئے ان کے حکم کو بھی بتایا جائے۔

بھول نظام اسلام کے علاوہ اب اس کی بھی ضرورت ہے کہ نظام اسلام اور مزید نظام ہمارے ہمہ گیر دنیا
کے این باب الاخری امور کو بنیاد و ضاحت سے ظاہر کیا جائے اور پھر نظام اسلام کے تفصیل کو نمایاں طور پر واضح
کر دیا جائے۔ اگر سیاست مدن اجتماعی زندگی اصولی نظام پر اس بسط تفصیل کے ساتھ کتابیں ہوتیں جس کا میں تذکرہ
ابھی کر چکوں اور ان کے نشر و اشاعت کی کوشش کی جاتی بلکہ انکی تعلیم پر بھی خصوصیت کے ساتھ توجہ صرف کی جاتی
تو یہ کچھ کاموں کی تشلیح محنتوں کے مذکورۃ الصدہ جوشیم شلاشہ ہمارے نوجوانوں کے دماغ و قلب کے اندر اس قدر
تفوز و تھیں کرتے۔

اور خود اسلامی حکومتوں نے غیر اسلامی اصول کو اختیار کر کے ازہرۃ بانیہ اور حال میں جتنے مفاسد برپائے ہیں
غالباً ان سب کا اگر سبب نہ ہوتا تو کم از کم کمی ضرور ہوتی۔

سیاسیات میں علمی غفلت

علمائے ملت! جس طرح سیاست مدن اور اجتماعی زندگی کے ابواب میں علمی بے احتیاطی کی گئی ہے۔ اسی
طرح میں ہر کسی جھجک کے بغیر ہی کرنے کو اختیار ہوں کہ علمائے ربانین اور فضلاء عظام ہمارے شریعت نے کی مشی
سے اتنا جتن نہیں لیا جتنی کہ ضرورت تھی اگر حضرات علماء اہل حقہ جتنے رہتے اور اپنے اوقات کا معتد بہ حقہ اس
پر غار داری میں گزارتے تو اسی علمی کوتاہی کے اتنے مفاسد پیدا نہیں ہوتے اور شریعت اسلامیہ کے اصول و فروع کی اتنی بے
عزت و نہوتی اور علمائوں کی بے عزتی جو فروع میں کی ہے نہ ہوتی جس کے تصور سے آج بدن پر لرزے آتے ہیں انکے
کھڑے ہو جاتے ہیں اور دل کے ٹکڑے ہونے لگتے ہیں۔

حبت علی مصائب لو انما حبت علی الايام صبرن یا الیا
و فقہر یہ ہے کہ علمائے کرام اور فضلاء عظام کے سیاست مدن سے علمی دلچسپی کی کمی کوئی کئی کی بات نہیں
ہے بلکہ میں نے جہاں تک جزیلی ہے اس سے اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ خفائے راخدیہ و سوالی اللہ علیہم اجمعین
کے بعد سے اس باب میں کمی غرض ہوئی ہے اسلئے رقم اس کمی میں ہمیشہ اضافہ ہوتا رہا ہے۔

سیاسیات میں علماء کا دخل

اسی علمی دلچسپی کی کمی کا یہ نتیجہ ہے کہ ان علمائے اسلام کے متعلق بہت سے خیالات فاسدہ پیدا ہو

میں اور علماء کے توکل فی سیاست کو ایک ہیجاہات تصور کیا جانے لگا بلکہ مجھے اگر معاف کیا جائے تو میں بھی کہیں گا کہ وہاں کے بعض علماء بھی اشتغال فی سیاست کو منصب علماء کے منافی سمجھنے لگے اسی وجہ سے میری خواہش تھی کہ دونوں مذکورہ الصدر خیالات کی اصلاح کے لئے اس پر مفصل گفتگو کروں مگر افسوس وقت کی تنگی موقع کی نزاکت اجازت نہیں دیتی اس لئے صرف چند اشارات کرنا چاہتا ہوں۔ علمائے کرام اس حقیقت سے میری نسبت زیادہ واقفیت رکھتے ہیں۔

ایک طرف حضرت ابوہریرہؓ کی وہ حدیث سامنے رکھیے جس میں فرماتے ہیں کہ:-
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمایا ہے کہ قوم بنی
ان بنی اسرائیل کانت قسودهم الانبياء اسرائيل کی سیاست انبیاء کرام کے ہاتھ
الحديث (روا کا ابن ماجة) میں تھی۔

اسی کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس مخاطبت اور مطالبہ کو بھی پیش نظر رکھیے جس کو
قرآن حکیم نے ان لفظوں میں ادا کیا ہے۔

اددا الى عباد الله اني رسول الله اني رسول الله
اے فرعون اور فرعون کی حکومت کے اربابِ عمل و عقد خدا
کے بندوں کو ہمارے سپرد کر دو۔ کیونکہ میں خدا کا بھیجا ہوا
ہوں اور میں ہی اُن خدا کے بندوں کا امین ہوں۔ ان کی نگرانی
کا میں متھی ہوں۔

اس کے بعد آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات گرامی کو بغور ملاحظہ فرمائیں جس سے نہ صرف اُن کا منصب
معلوم ہوتا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان سے علماء کے فرائض پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے۔

علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہماری امت کے علماء
انبیاء بنی اسرائیل کے مثل ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء مصابيح الارض وخلقنا الانبياء
العلماء مصابيح الارض وخلقنا الانبياء زمین کے روشن چراغ ہیں اور انبیاء کے قائم مقام ہیں اور
وورثته الانبياء اور تمام انبیاء کے وارث ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء
انما امتی وانی روايتہ العلماء اصنام الله انما العلماء میں اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اللہ
کی طرف سے خدا کی مخلوق کے امین علماء ہیں۔

اب آپ ان تمام باتوں کو ملا کر پور فرمائیے کہ آپ کا منصب کیا ہے۔ خدا کی مخلوق کی نگہبانی اور خدا کے
 آپ کے ذمہ ہے۔ یاد رکھیں کہ غفلتوں میں یوں خیال فرمائیے کہ آپ کا اہم منصب سیاست ہے کیونکہ آپ کو انبیاء
 اسرائیل سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ بھی بتا دیا گیا کہ انبیاء بنی اسرائیل کا کیا فرض تھا تو مسہم میں ان کی گرائی اور
 حفاظت ان کے تمام کاموں کی ذمہ داری اور پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ آپ کو اُمت کا امین قرار دیا گیا۔
 حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی اپنے وقت کا اعلان کیا مگر کس وقت۔ اس وقت
 کے وقت کہ خدا کے بندوں کو ہمارے سپرد کر دو، ہم انسانی غلامی سے ان کو نجات دواؤں اور آزاد کر دو اور اپنے منیٰ علم
 کو حق بجانب ثابت کرنے کے لئے فرماتے ہیں، انی امین میں ان کا امانت دار بجانب اللہ ہوں۔
 کیا ان شواہد کے بعد بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ علماء کو سیاست میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں یا ان کی
 جاسکتا ہے کہ سیاست میں اشتغال علماء کے منصب کے منافی ہے۔

سیاست عین دین ہے

حضرات علماء کرام! سیاست دنیا مذمومہ سے نہیں ہے جو اس پر لعنت کی جائے یا اس سے کفار کش
 کی جائے اگر سیاست مٹائی دین ہوتی اور دنیا مذمومہ ہوتی تو ایسا ارشاد نہ ہوتا صحت امور مسہم الا نبیاء اور پھر
 علماء محمدیہ کو انبیاء بنی اسرائیل سے تشبیہ دیکر ان کے سیاست میں قدم ڈالنے کی ترغیب دی جاتی۔ کلام میں طوالت
 ہوتی جاتی ہے مگر ضرورت مجھے مجبور کرتی ہے کہ چند لفظوں میں سیاست کی حقیقت پر بھی روشنی ڈالوں تاکہ اس مفید میں
 سہولت ہو کہ سیاست عین دین ہے۔ سیاست کے معنی اہل لغت نے لکھے ہیں بد نگاہ داشتن و رعیت داری کردن۔
 علامہ مقرر بنی مطلق میں لکھتے ہیں۔ یقال ساس الامر سیاستاً بمن قام بہ۔ وہو ساس من قولہم
 ساس و یوسس القوم جعلوہ سبوسہم پھر معانی لغویہ کی تشریح کے بعد اصطلاحی معنی اس طرح
 بیان فرماتے ہیں:-

ثم رسمت بانھا القانون الموضوع لغایتہا سیاست کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ سیاست وہ قانون ہے
 الآداب والمصالح ولا نظام الاموال جو رعایت و نگرانی آداب و مصالح و انتظام اموال کے لئے
 وضع کئے گئے ہوں۔

ہمارے فقہاء نے ذرا اور وضاحت کے ساتھ سیاست کی تعریف کی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ
 فالسیاست استصلاح الخلق بامرضاءہم الی یعنی سیاست کیا ہے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو دنیا و آخرت میں تمام
 اسطریح المعنی فی الدنیا والآخرۃ
 جہاں تک سے نجات پانے کی راہ بتا کر انکی اصلاح کی سہی کرنا۔

پھر انہیں ختمہ کرام نے تعریف سیاست کے بعد اس کی دو قسمیں بیان کی ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم بھی بتاتے ہیں۔ چنانچہ صاحب بھر نکھتے ہیں کہ :-

والیاستہ نعان۔ سیاستہ عادلۃ، فخر ج اور سیاست کی دو قسمیں ہیں سیاست عادلہ جو حق کو ظالم باہر الحق من الظالم الفاجر فہی من الشرعیۃ کے ہاتھ سے پھرتے ہیں وہ شریعت کے اندر داخل ہے۔ علمہا من علمہا وجہلہا من جہلہا۔ اور ہی اس کا ماخذ ہے۔ جس خوش نصیب کے حصہ میں یہ مالوع الاخر سیاستہ ظالمۃ قالہ الشریعۃ علم ہے اس نے جانا اور اچھا جانا اور جس کے نصیب میں اس سے جہل تھا، اس سے جاہل رہا اور وہ سخت جاہل رہا اور بھروسہ (بحر الیق ج ۵ ص ۷۷) دوسری قسم سیاست کی سیاست ظالمہ ہے۔ پس اسی سیاست کو شریعت نے حرام بتایا ہے۔

اور صاحب نہایت حدیث مذکورہ صدر قسوسہم الا بنیاء کی شرح میں اس لفظ کی تشریح اہل طبع فرماتے ہیں۔ قولہ قسوسہم الا بنیاء۔ ای یقولی امورہم یعنی بنی اسرائیل کی بنیاء کرام سیاست کرتے تھے اس کے کالامیر والولاہ بالوقفل والیاستہ اقیام معنی یہ ہیں کہ بنی اسرائیل کے تمام اہم امور کی ولایت بنیاء بنی اسرائیل کے ہاتھ میں تھی جو طبع مدبرا مراد اولیاء امور کے ہاتھ میں عسیت کی باگ ہوتی ہے اور سیاست کے معنی یہ ہیں کہ کسی شے کے معاملہ کو خیال کرنا اور اس کو پوری مستعدی سے انجام دینا۔

اسی قبیل کی اور بھی عبارات ہیں مگر باعتبار کے لئے اسی قدر کافی ہیں۔ مگر یہ تو وہ تعریفات ہیں جو جامعہ مصلحت نے بیان کی ہیں۔ اس کے بعد مغربی حکماء نے اس مسئلہ پر خوب خوب موشگافیاں کی ہیں۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ باوجود سخت قیل و قال کے سیاست کی حقیقت پر ایک حرف کا بھی اضافہ نہیں ہوا۔ اگرچہ عبارات مختلف ہیں تعریفات میں مبادی۔ مدارک کو شامل کر لیا گیا ہے اور آخر میں جو تعریف کر سب سے بہتر لگتی تھی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اقوام و حکومتوں کے اندرونی احوال اور باہمی تعلقات کے اسلوب اور مصالح کا علم اور ان کی نگہداشت کا نام سیاست ہے۔ مغربی حکماء کے ان تمام مباحث کو تفصیلاً مصر نے عربی تراجم کے ذریعہ ہم تک پہنچایا ہے جو یاد کی علم ایاز کے نام سے مرسوم ہے لیکن آپ خود فرمائیں کہ ہمارے علماء کرام نے ایک جگہ میں سیاست کی ایسی مکمل تعریف کر دی ہے کہ سیاست کلی و جزئی سیاست شخصی سیاست بلدی و ملکی۔ الغرض تمام اقسام سیاست اسکی تحت میں داخل ہیں۔ اسی جامع تعریف اب تک مغربی حکماء کے ان

انزال میں مجھ کو نہیں ملی جو ہم تک پہنچے ہیں۔
 بہر حال اب آپ نور فرمائیں کہ سیاست کے اندر کون سی چیز ایسی ہے جو شریعت کے منافی ہے اور
 اس کو دنیا مذہور کہا جاتے۔ اگر ملکین فی الارض کی سنی مسلمانوں کے لئے غیر محمود ہے تو پھر آیت فلیس اور آیت
 استخلاف کا کیا منشاء ہے۔

علماء سلف کا سیاست میں اشتغال :-

میں سمجھتا ہوں کہ شریعت کا مکمل حقد و افضیت رکھنے والا یہ حجتا نہیں کر سکتا ہے کہ سیاست کو غلط لہذا
 کہے بلکہ سیاست حقہ تو درحقیقت شریعت ہی سے معلوم ہو سکتے ہیں اور وہ عین دین ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اور خلفاء راشدین و دیگر صحابہ کرام جو بہترین علمائے امت تھے سب نے سیاست میں بہترین
 حصہ لیا اور ہمارے لئے اپنے اسوۂ حسنہ کے اندر کافی فریضہ جمع کر دیا ہے۔

خلفائے راشدین تو خود سادات العلماء تھے انکے علاوہ جن صحابہ کا علم وسیع تھا وہ بھی سیاسیات میں کام کرتے
 تھے۔ خلفاء کرام کے مجلس شوریٰ میں شریک ہوتے تھے۔ اور رائے دیتے تھے۔

ہماری خوش قسمتی سے ہمارے سامنے ایسے آثار بھی موجود ہیں کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کی جہات
 میں ایسے لوگ تھے کہ جن کو علماء سے تعبیر کیا گیا ہے اور وہ خلفاء کرام کی مجلس مشاورت میں حقد لیا کرتے تھے اور ان
 موقع پر داری کی ایک روایت کا آخری حصہ عرض کرتا ہوں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طلاق حکم اور
 فیصلہ کو بیان کرتے ہوئے میوں بن ہراں فرماتے ہیں کہ :-

وان اعیانہ ذلک دعا روس المسلمین وعلماہم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی معاملہ میں خود
 ناستشار ہم تاذا اجمع رایہم علی الامر قضی یہاں کرنے میں وقت محسوس فرماتے تو مسلمانوں کے رمیوں اور ان کے
 عن عمرو بن الخطاب کان یفعل ذلک فان اعیانہ ان کو بتاتے پھر ان سے مشورہ کرتے پس جب انکی رائے کسی پر
 لم یجد فی القضا ان او السنۃ نظر ہل کان لانی کو متفق ہو جاتی تو اس امر کا فیصلہ کرتے اور حضرت عمر بن الخطاب
 فیہ قضا فان وجد بالکون قضی یہاں کیا کرتے تھے پس ان کو بھی اگر ایسی ہی وقت محسوس ہوتی
 قضی یہاں دعا روس المسلمین وعلماہم و کتاب اللہ یا سنت رسول صلعم سے میرے حکم نہ معلوم ہوتا
 استشار ہم تاذا اجمع رایہم علی الامر قضی بیہم ۔ تو پھر یہ دیکھتے تھے آیا ابو بکر صدیق نے ایسے معاملہ میں کیا فیصلہ
 ہے۔ اگر انکا فیصلہ مل جاتا تو پھر وہ بھی ایسا ہی فیصلہ کرتے۔

اگر صدیق کا فیصلہ نہیں ملتا تو پھر وہ بھی مسلمانوں کے مسائل

ان کے علماء کو طلب فرماتے اور ان سے مشورہ لیتے جب دونوں

جماعتیں کسی امر پر متفق ہو جاتیں تو پھر حکم نازل کرتے۔

اس حدیث کو پڑھنے کے بعد علمائے کرام کے سیاست میں حصہ لینے کی نسبت تمام خیالات ناسدہ دور ہو جانے چاہئیں اور اب کسی مزید بیان کی ضرورت نہیں ہے۔ مگر محض از یاد اطمینان کے لئے میں یہ بھی عرض کرتا ہوں کہ علمائے امت محمدیہ کا سیاست میں توغل صرف قرون اولیٰ تک محدود نہیں ہے بلکہ ان کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا چنانچہ دور اول کے بعد بھی بڑے بڑے علمائے سیاست میں حصہ لیا اگر حصہ لینے والوں کی تعداد میں کمی ہوتی گئی یہ وقت نہیں ہے کہ میں علماء سلف کے سیاسی مسائل پر تفصیلی بحث کروں۔ لیکن چند اکابر علماء اور محدثین اور فقہائے اہمہ گرامی کو اس لئے پیش کرتا ہوں کہ ہماری نزدیکی اور نسبت جتنی کو کچھ مذمت ہو۔ اور ہم میں اور انگریزی پیدا ہو اور ہم غریت کی راہ اختیار کریں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے علماء ایک طرف علم و عمل و زہد و تقویٰ کے علموار ہیں تو دوسری طرف وزارت خارجہ اور اندرون اور وزارت مالہ کے تلمذ ان کو بھی سنبھالے ہوئے ہیں۔ اگر ایک وقت قضاوت کی مسند پر جلوہ گر ہیں تو دوسرے وقت میں بین السلاطین سفارت کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ تیسرے وقت دشمنان اسلام سے جہاد بالسیف بھی کر رہے ہیں۔

علامہ محمود بن المنظر المعروف جنہوں نے علم الفقہ کی تعلیم علامہ ابو المنظر بن اسماعیل سے پائی تھی اور پھر علماء اور المشاوراء البریہ سے نمیندی کا بھی شرف حاصل تھا۔ ایک طرف ان کے تجربہ علمی و تزہد فی الدین کا یہ عالم ہے کہ مؤرخین فرماتے ہیں کہ باوجود کثرت مسلوٰۃ اور عباد و سکنی ہونے اور حضور جمعہ اور جماعات اور شرکت مجالس ذکر کے وہ بہت بڑے مناظر تھے، مدتی، فقیہ تھے، علوم ادائی کا انہوں نے بنظر تعمق مطالعہ کیا تھا۔ دوسری طرف تلمذ و وزارت سنبھالتے ہیں اور اوزیر البکیر کا لقب پاتے ہیں اور وزارت کے وقت بھی علمی تبلیغی مشاغل کو نہیں چھوڑتے۔

ان کے احوال میں سبکی کا بیان ہے کہ وقت حالہ الی الوزارة و هو مع النفسانی الوزارة یا ظہر الحضور و یظہر الاملا مت علیہم مد قہ نظر کا۔

اسی الح علامہ عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ البکاری جو فقیہ محقق کے ہتم بالشان لقب سے قناز میں جو اہم ابو الفاعم بن البرزی کے تلامذہ سے ہیں مگر باوجود اپنے اس تجربہ علمی کے سلطان عبدالدین کے وقت میں عہدہ امارت کو قبول کرتے ہیں۔ اور ان ہی کی وجہ سے سلطان صلاح الدین کو اپنے قیام حکومت میں بہت بڑی مدد ملی۔ اسی وجہ سے سلطان صلاح الدین انکی صلاحیت و خدمت کا لحاظ کرتے ہوئے امیر الامیر بنا دیا جسے یہاں تک کہ وہ دولت صالحیہ میں اکبر الامراء ہوتے ہیں اور آخر مقام خلیفہ عیسائیوں کے مقابلہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید

ہوتے ہیں۔

۷۷ اسی طرح قاضی القضاۃ نفی الدین عبدالرحمن بن عبدالوہاب العلانی کو دیکھیے کہ ایک وقت مدرسہ تشریعی میں درس دیتے ہیں تو دوسری طرف دارالقضاۃ کی ادارت کو سنبھالتے ہوئے وزارت کا بھی برا سمجھتے ہیں۔

۷۸ اور علامہ محمد بن الحسین الانصاری کو دیکھیے کہ صرف عالم فقیہ ہی نہ تھے بلکہ زبردستی صوفی صاحب کرامت بھی تھے، اصول اور فقہ کا درس دیا کرتے تھے، تقویٰ و تزہد کا یہ عالم تھا کہ اگر کوئی نذرانہ پیش کرتا تھا تو اس کو قبول نہیں کرتے تھے اور دیکھتے ہیں کہ جب ملک کمال سلطان مصر ادا میں کامیابی و الحمد للہ موصی الاشراف میں فحاشت ہوتی ہے تو دونوں کے درمیان میں معاملات کے سنبھالنے کے لئے علاقہ موصی مصر سے منجانب ملک کمال سفارت کی خدمت انجام دینے کے لئے دمشق پہنچتے ہیں۔

۷۹ اسی طرح قاضی القضاۃ علامہ تاج الدین عبدالوہاب بن قلیف جو حافظ ذکی الدین کے تلامذہ سے ہیں۔ فاضل اجل تھے، یہ مشہور ہے کہ یہ نہایت ذکی الفطرۃ اور عاۃ السیرۃ تھے علوم میں ید طولی رکھنے کی رتہ ساتھ معاملات میں صاحب الرائے بھی تھے غالباً انھیں وجہ سے سلاطین وقت کی نظروں میں انکی بڑی وقعت تھی چنانچہ عمدۃ خطابت اور وزارت و نظارت کے مناصب جلیلہ پر فائز رہے۔

یہ بھی چند علماء کرام جنھوں نے تفتہ و تجر علمی اور زہد و تقویٰ کے ساتھ سیاسیات میں بھی عملاً کام کیا مگر ایمراضیں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ تاریخ کے صفحات اور تذکرہ گردوں میں سینکڑوں علماء کرام کی ایسی مثالیں موجود ہیں۔ بحسب اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اؤکلف علیہم صلوات من ربہم ورحمتہ واولک ہم السعدون۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ۔

حضرات! میں اپنے مقصود سے بہت دور جا پڑا اور اب اصل مقصد کی طرف لوٹنا چاہتا تھا۔ کہ اسی سلسلہ میں ایک نہایت ضروری بات یاد آئی۔

وہ ایک سخت غلط فہمی کا ازالہ ہے، ہمارے بعض علماء کرام نے سیاست کے مدارج کو اس طرح تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ :-

فہمی رای سیاست من الانبیاء علی الخاصۃ ترجمہ۔ انبیاء کی سیاست خواہن اور عوام سب پر والعامۃ فی ظاہرہم و باطنہم۔ ومن ہرگز ہے ان کے ظاہری اعمال پر بھی احکام کے

اصلاحی و اصلاحی علیٰ کل مشاہد فی ظاہر باطنی و اخلاقی پرچہ اور اصلاحی اور اصلاحی کی اصلاح
لاغیر و من العلماء و رشتہ الانبیاء علیٰ کل دلوں کے گاہر پرچہ کی اصلاح و اصلاح کی اصلاح
فی بالشرع و اصلاحی۔

اس سے فائدہ یہ ہے کہ علماء کی سیاست خواہ اس کی فاسد نہ ہو یا اصلاحی نہ ہو اس میں اصلاحی
ان کے ظاہر و اعمال و اعمال کی نگہداشت ان کے حیلہ آوارہ کے برابر ہے۔ جو یہ ظہور و اصلاحی اور اصلاحی
کی عدم اقصیت پر مبنی ہے۔ اصل یہ ہے کہ علماء کے مطلق اہل علم و باطنی علوم و طریقت کا تصور بالکل
یعنی وہ اہل علم جنہوں نے علوم و فنیہ کی تفصیل کے بعد صرف تعلیم و علم کی خدمت و نشو و اشاعت میں
مصروف ہوئے۔ پھر یہ سب اشغال فی العلم کے اس کا مطلب صرف علماء کی خدمت ہے۔

کیونکہ یہی دستور ہے کہ جب کوئی کسی اہل علم میں متوکل ہوتا ہے تو اسی کے ساتھ دعوت و اصلاح
ہوتا ہے۔ جیسے جب کوئی عالم بعد تفصیل علم و فنیہ قلب اور تقویٰ میں ہلک ہو جائے تو وہ سونی ظہور و اصلاحی
اور دعوتی کے کام کے زمرہ میں محسوب ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ علماء کے طریقت کے بعد وہ
خاتم ہو گیا۔ اسی طرح جب کوئی عالم علوم و فنیہ میں سے صرف علم فنیہ کی خدمت میں ہلک ہو گیا اس کا کام و فنیہ کے
علوم کی واقفیت کے اس پر علم فنیہ کا غلبہ ہو گیا تو اس کو فنیہ کہتے تھے ہیں۔ اور اگر کوئی عالم دین و سیاست و
امارت کے کاموں میں مشغول ہو گیا۔ تو بسبب توکل فی الوراۃ والاملاۃ و زبیر و امیر کے معروف ہوتا ہے۔
پس اسی طرح عرفاء علماء ان کو کہتے ہیں جو صرف تعلیم و علم کی خدمت میں ہلک ہوں اور اس کی توجہ دوسری طرف
نہیں۔

ایسے علماء یعنی عرفی علماء کا یقیناً یہ فرض ہو گا کہ خواہ اس میں اپنے تلامذہ اور حلفاء میں کے لوگوں کے
خیالات و اعتقادات کی اصلاح کریں۔ یہاں معنی اس کی سیاست اس خواہ کے صرف باطن پر مبنی اور
یہ مطلب نہیں ہے کہ عام علماء جس کو شریعت علماء کہتے ہیں یا جس کو ہم ہندوستانی علماء کہتے ہیں یا جس کی عام
شرقیہ۔ ان کی سیاست صرف خواہ کی اصلاح باطن تک محدود ہے۔ عاشر علماء اسکی دلیل یہ ہے کہ اسلام
مسلم اور مشفق علیہ ہے کہ سلطان اور خلیفہ کو بھی عالم اور مجتہد ہونا چاہیے۔ الا ضرورتاً و اضطراراً فی عالم میں جو
معتکف ہے۔

مگر ان کی سیاست ہر خاص و عام پر تعلیم کی جاتی ہے لیکن صرف ان کے ظاہر و باطن پر مبنی۔
یہ کیوں۔ اس اعتبار سے کہ بسبب توکل نظام مملکت کے وہ خود تعلیم و نشو و اشاعت و جمیع اہل
انجام ہندوستان کو اس لئے اس کا فرائض ہے کہ ظاہر کی اصلاح کرے اور باطن کی اصلاح علماء میں کے چہرے

مذکورہ طور پر عالم ہے لیکن اس کو تو عمل سلطنت کے باعث سلطان سے تعبیر کیا گیا اور عربی علماء اس
تعبیر کے فرائض سے اس کو سبکدوش بنایا گیا۔

پس عبارت مذکورہ سے کسی کو یہ دھوکہ نہ کھانا چاہیے کہ علماء حقیقی کو سیاست عامہ میں دخل دینے کی
اجازت نہیں ہے اور اسی طرح ابن خلدون کے قول ان العلماء من بین النبیس العبد من سیاست
وعدا اہلہا کیونکہ ابن خلدون کے کلام میں لفظ علماء سے علماء اسلام عالمین شریعتہ اور نہیں ہیں بلکہ علماء
نے علماء کا لفظ عامی کے مقابلہ میں استعمال کیا ہے اور یہ امر ان کے بیان تقریب سے واضح ہے۔ انکی مراد علماء
ہر وہ تعلیم یافتہ شخص ہے۔ جس نے علوم فقہیہ اور حکمیہ کو حاصل کیا اور منطق و فلسفہ وغیرہ میں اس کا توکل رہا اور
انکار و جہد کا عادی ہو گیا۔ تو وہ سیاست سے بہت بعید ہے اور ان کے کلام میں سیاست بھی عام ہے جو
عالمہ اور علماء دونوں کو شامل ہے۔ اس لئے ابن خلدون کی عبارت ہمارے مفہود کے لئے کسی طرح مفید نہیں
حضرات! اس سلسلہ میں ابھی بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ جن کا بیان کرنا بھی ضروری تھا۔ مگر
افسوس کہ خوف لغوالت اور تنگی وقت عرض کرنے سے معذور ہوں۔ مثلاً علماء کرام کو قیون اولیٰ کے بعد کن
امور کے اقدام فی سیاست سے رکھا اور کیا اس تاخیر میں صرف حوادث اور واقعات کا ہاتھ ہے یا ان کا
وہل و کار کا اثر ہے جن میں ان امور پر اقدام اور دخول کے شدید دھماکے بیان کئے گئے ہیں۔ جس سے مقصود یہ تھا کہ
نہایت عزم و احتیاط و تہ برد فکر کے ساتھ کام کیا جائے نہ کہ سرسے سے کنارہ کشی اختیار کی جائے۔ یا اخبار
کو تاخیر سے مقصود یہ تھا کہ امت محمدیہ ہر وقت ہوشیار رہے اور نہایت صبر و ہمت کے ساتھ فریت کی
راہ اختیار کر کے فتنے کے سد باب کی فکر کرے۔ نہ یہ کہ عزلت نشینی اختیار کر کے ابواب فتنہ کو وسیع تر ہونے کے لئے
مجھڑے۔ یہ سب آل غصت و حرمت کے غلط طریقہ استعمال کو دخل ہے یعنی غصت کو اس قدر عمومی و نہایت
عام کر دیا گیا کہ حرمت کلمہ و صورت کتا بوں کے اوراق میں رہ گیا۔ آپ حضرات میری نسبت زیادہ واقف کار ہیں۔
اس لئے ان تمام امور کے ذکر سے معافی چاہتا ہوں اصل مقصود کی طرف رجوع کرتا ہوں۔

اقامت خلافت کے باب میں علماء ہندو علماء ہند کے فرائض۔

سادات اعزام و زعمائے ملت! یکم الکلام بخبر الی الکلام۔ میں مسئلہ خلافت کی بحث میں اہل مقصود
سے بحث نہ چلا گیا۔ حالانکہ مجھے اقامت خلافت کے متعلق اپنے خیالات ظاہر کرنا چاہیے۔ اس لئے اب بھی اس
کے متعلق اپنے ناقص خیالات کا اظہار کرتا ہوں۔

حضرات! چنانچہ اقامت خلافت کے باب میں اس کی ضرورت اور اس کی اہمیت اور وجہ

درج اولیٰ کو جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب نے جمعیت علمائے ہند کے اجلاس گیارہ کے خطبہ صدارت میں
نہایت فصاحت کے ساتھ بیان فرمادیا ہے۔ مزہ بانگل حق ہے اور ہم ملاوہ وجوب اور ضرورت خلافت کے اس
کے حکم و مصلح پر علامہ تقام جناب مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنے رسالہ جزیرۃ العرب میں بہت کافی روشنی ڈالی
ہے۔ اس لئے مجھے اب ان مسائل کی بابت ایک حرف نہ لکھنے کی حاجت نہیں ہے۔ خصوصاً ان حالات میں کہ گزشتہ
چھ سالوں کے اندر ان مسائل کا ہزاروں مرتبہ سر زمین ہند سے اتنے زوروں کے ساتھ اعلان کیا جا چکا ہے کہ تقام دینا
کے کاؤں میں اب تک اسکی صدائیں گونج رہی ہیں۔

اسی وجہ سے ان مسائل نظر پر ایمان و اعتقاد کا اظہار کرتے ہوئے اب مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ اگر اقامت نہایت
کے وجوب پر ہمارا ایمان ہے تو ہمیں ایک لمحہ کے لئے بھی اقامت کی نگر سے غافل نہیں ہونا چاہیے اور جس طرح ممکن
ہو ممکن تدبیر و خوش اسلوبی کے ساتھ اس کو تمام کر کے کی سعی کرنی چاہیے۔

اور اس راہ میں جتنی راہیں ہیں ان کو نہایت جرأت کے ساتھ دور کرنا چاہیے۔ اب یہ ایک سوال
ہے کہ ان تمام امور کا حاصل کیا ہے اور ہم مسلمانان ہند کیا تدبیر اختیار کریں، مجھے یقین ہے کہ آپ حضرات ان
تمام امور کا حل مجھ سے بہتر جانتے ہیں پھر بھی نہایت اختصار کے ساتھ میں اپنے خیالات کا اظہار کرتا ہوں۔
حضرات! احکام شرعی کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہمارے نزدیک اقامت خلافت کے لئے دو طریقے
ہیں۔ اول راہ عزیمت ہے جو نہایت پر خطر ہے لیکن کامیابی کی منزل تک جلد پہنچانے والی ہے۔ مگر یہ راہ تو ان
کے لئے مخصوص ہے جو اباب عزائم ہوں۔ ہم سب مستثنائی جیسے ضعیفہ کو اس راہ سے کیا نسبت جن کی تمام عمریں
صرف رخصت پر عمل کرنے میں گزری ہیں اور اس سات گروہ سے زیادہ کی آبادی میں شاید اس وقت دس میں بھی
بشکل ایسے ہیں جن کے اندر عزیمت کا ملہ کا پورا جذبہ موجود ہو۔ بلکہ میرا یہ کہنا بھی شاید بالکل حق ہو گا کہ تمام
دنیلے اسلام میں اباب عزائم کا فقدان ہے اور چالیس کروڑ کی مخلوق میں شاید دس میں لاکھ صاحب عزیمت
آہ موجود ہوں۔ ہذا اس راہ پر گفتگو اس وقت عبث ہے۔

اس سے بحالت موجودہ اب صرف دوسری ہی راہ ہے کہ جس کو اختیار کر کے مسلمانان ہند اقامت
خلافت کی سعی میں کافی حصہ لے کر کسی حد تک اپنے فرائض سے بیکموش ہو سکتے ہیں۔

حضرات! الفاعل خلافت اور سقوط خلافت کے علل و اسباب آپ کو معلوم ہیں، اور میں بھی چاہے
عرض کر چکا ہوں۔ پھر یہ بھی معلوم ہے کہ تمام ممالک اسلامیہ کے چھوٹے بڑے ولایہ امروائے حدود میں جدید
دہشت کے سحر سے سحر ہو رہے ہیں اور بہت سے ولایہ امور مسند خلافت کی ضرورت و حقانیت پر یقین رکھتے
نہیں کہ شریعت اسلامیہ کے اس ذریعہ اصول پر عمل کرنے کے لئے تیار ہیں کہ۔

امر منہن ھینون لیلون کا بحصول الا لطاف ان مسلمانوں کی صفات یہ ہوتی چاہیے کہ وہ باہم ظہر اور
تہب انقاد و اول الخ علی صخرۃ الاستلخ ۔ بالظاہر بنایت نرم و ملائم ہو جائے تاکہ ہوا و فضا کے اثر
کے سے جایا جائے تاکہ اس وقت جائے اسلام کے پیچھے
پر ہٹایا جائے تاکہ تو بیٹھا جائے ۔

ان حالات کی بنیاد پر سچے نزدیک مسلمان بننا اولین فرض ہے ۔

غیر او ۔ سب سے پہلے نظام اسلام کے تمام اصول و قواعد کو بنائیت تہنیت و تہذیب کے ساتھ مرتب کیا جائے
اولیٰ تہنیت میں حسب ذیل امور کا لحاظ رکھا جائے ۔

دہ، شرعی اصول سے تمام دنیا کے اسلام میں اقتدا و طاعت کے کام کے لئے جن جن اصول کی ضرورت ہے
سب کو بنائیت تفصیل کے ساتھ اس میں داخل کیا جائے ۔ اور ان اصول ضروریہ کے اخلاص میں کسی نوع
و رعایت کی پیداوار نہ کی جائے ۔

دہ، رعایت کے اصول کی رعایت اس مسئلہ کی جائے جس کے کسی بنیادی اصول کے اندر خلل واقع ہو
کا اندیشہ نہ ہو ۔

دہ، نظام اسلام کی ترتیب میں اولیت اور سالیبت کا مرتبہ حالت اختیار کے اصول کو دیا جائے اور بعد
بدون مجبوری حالت میں صورتوں میں وضع کیا جائے ۔

دہ، تمام اصول و نظام کی ترتیب میں صورت اقوال فقہائے کرام اور محدثین و متکلمین کو سامنے رکھا جائے کہ
ہر ایک اصول کے مدارک کو معلوم کر کے اس اصول استعمال کا لحاظ کر کے مرتب کیا جائے ۔

غیر او ۔ نظام اسلام جو مذکورۃ الصدق علیہ السلام پر تیار کیا جائے اس کی ایک شرح مبسوط لکھی جائے جس میں ہر
کے باعد مدارک شرح کو واضح کیا جائے اور ہر دفعہ کے اختلاف و ترجیح کو بیان کر کے ہوئے اس کے ترک یا
لی حالت صورت کی مضرتوں کو بھی لایا جائے ۔

غیر او ۔ اصل نظام اسلام اور اس کی شرح کو عربی، اردو، انگریزی میں یکجہرت شائع کیا جائے اور تمام
اسلام کو اس پر جوڑنے کے عمل کرنے کی دعوت دی جائے ۔

غیر او ۔ اس کے علاوہ میں ہر ائمہ کا میں نے قبل میں مذکور کیا ہے اس کے اختلاف کے لئے ولایت کا اصل مفہوم اور
اس کے حدود و پیشی نقطہ نظر سے تبصہ کیا جائے اور عقلی دلائل سے بھی اس میں روشنی ڈالی جائے کہ
آن الفاظ کے ان تعاقب کے نقطہ ہونے پر حدود دلائل سے ثابت کیا جائے جو بعد ان دنوں نے ہوئے
ہیں ۔ اور ان تمام دلائل کو اردو، عربی، انگریزی میں شائع کیا جائے تاکہ تمام دنیا کے ہاں اسلام کے

ہیں یہ رسائی پہنچیں اور دنیا کے اسلام کے ہر طبقہ کے تعلیم یافتہ اس سے ناامد نہ ہوں۔
 نمبر ۵:- ایک مستقل رسالہ مسئلہ استقلال پر لکھا جائے جس میں بتایا جائے کہ مصلحت کی حقیقت کیا ہے اور اس کے کتنے معانی ہیں۔ شریعت اسلامیہ مصلحت کے کس معنی کو اختیار کرتی ہے اور پھر مصلحت کے کتنے مابغ ہیں اور باعتبار مابغ مصلحت کسی مصلحت کی رعایت کا کیا حکم ہے اس رسالہ سے یہ مقصود ہے کہ رعایت مصلحت کے باب میں عینی غلط فہمیاں ہیں دور ہو جائیں گی اور یہی وہ حقیقت ہے کہ جس کے عدم انکشاف کے باعث علماء اور جدید تعلیم یافتوں کا ایک مرکز پر پورے اعلان کے ساتھ اجتماع نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ ہر فرقہ پروردوں کے درمیان تفریق کی طرح وسیع ہو رہی ہے، انا للہ وانا الیہ راجعون اس رسالہ کو بھی قیوں زبانوں میں شائع کیا جائے جس سے نظام خلافت کے سمجھنے اور اس کی مقبولیت میں بڑی مدد پہنچے گی۔

نمبر ۶:- نظام اسلام مع اسکی شرح کو لے کر تمام ممالک اسلامیہ بالخصوص خود مختار و آزاد ممالک میں دفن و دانہ کے جائیں تاکہ گفتگو اور مکالمہ کے بعد اس نظام پر عمل درآمد کے لئے ان سے مصلحت مہد و بیان حاصل کریں اور اصول نظام کی صحت پر وثوق حاصل ہونے کے بعد پھر آخری مشورہ اس اسلوب پر کریں جس طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت راشدہ ثالثہ کے قیام کے وقت اصحاب سے کیا تھا۔ بعدہ موثر اسلامی کر کے خلافت اسلامیہ کی بنیاد ایک مستحکم نظام پر قائم کر کے تمام دنیائے اسلام کو ایک مسلک میں منسلک کر دیا جائے۔

نمبر ۷:- ان تمام رسائی کو مدارس و اسکول و کالج میں حسب مابغ نصاب تعلیم میں لازم قرار دیا جائے اور شش کی جائے کہ تمام ممالک اسلامیہ کے نصاب تعلیم میں یہ سب رسالے لازم قرار دیئے جائیں تاکہ یہ جراثیم ضار پھر عباسیہ نوجوانوں میں پیدا ہونے پائیں اور نظام اسلام کی تعلیم سے ان کا دماغ ہمیشہ تروتازہ رہے۔ حضرات۔ ان چیزوں کی ضرورت آج سے نہیں بلکہ بہت پہلے سے تھی۔ چنانچہ بھیت علمائے متد کے احکام لگائیں میرنے ان سات دفعات میں سے ابتدائی دفعہ کو ایک تجویز کی صورت میں پیش کرنا چاہا تھا، اور اس وقت یہ بھی مد نظر تھا کہ یہ نظام اسلام یا نظام تامل خلافت ان دنوں کے ہمراہ جائیں جو ممالک اسلامیہ اور بالخصوص مشرق وسطیٰ کے پاس جانے والے تھے۔

کیونکہ محبت ہی کے وقت اصلاح کی امید ہوتی ہے اور نفس پرستی و جاہ پرستی کا جذبہ غالب ہو جاتا ہے اور زندگی کے ادنیٰ سہارے کو بھی نعمت غیر مترقبہ خیال کیا جاتا ہے۔ الغرض یہی مثبت پہلو حشیش۔ مگر اس وقت ترکوں کے مشغلات میں گھرے رہنے کے باعث قبل از وقت تباہ بعض بزرگوں نے پیش

زرنے سے مجھے منع کر دیا اور میں نے نہ پیش کیا مگر اس کی وجہ یہ تھی کہ میرے نزدیک آدم کی کوئی اہمیت نہ تھی یا تو کوئی مشکلات میں مبتلا رہنے کے خوف سے میں مرغوب ہو گیا عاشا و کلا۔

کیونکہ میں جانتا ہوں کہ ترکوں کے صحیح راہ عمل اختیار کرنے کا وہی وقت تھا، کیونکہ فطرت انسانیت کا یہی مقصد ہے
 حکما قال اللہ تعالیٰ

ان الانسان خلق هلونا۔ اور اوصہ الشر بشیک انسان کی خلقی غارت یہ ہے کہ وہ بے صبر ہے
 جنودھا واد صمد الخیر موعدا۔ جب وہ مصیبت اور شر کی گرفت میں آتا ہے غرغرا
 تزع کرنا ہے اور جب اس کو بھلائی اور نیکی پہنچتی ہے
 تو مانع للخیر ہو جاتا ہے۔

چنانچہ اس کا تجربہ سب لوگوں کو ہے اور انعاماتِ خلافت نے مزید بصیرت پیدا کر دی ہے۔ لیکن میں نے
 اس وقت خاموشی اختیار کی۔ اس لئے کہ میں جانتا تھا کہ یہ کام صرف جمعیت علماء سے انجام نہیں پاسکتا ہے کیونکہ
 اس میں صرف کثیر کی ضرورت ہے اور اس کے پاس روپیہ نہیں ہیں۔ پھر جمعیت علماء سے اس تجویز کے منظور
 کرانے کا کیا فائدہ اور آج میں یہی کہتا ہوں کہ جمعیت علماء کے خزانہ میں روپیہ نہیں ہے۔ اس لئے ان امور کے
 متعلق کوئی تجویز منظور کرنا بے فائدہ ہے۔ ان کاموں کی انجام دہی کی طرف ہماری مرکزی خلافت کمیٹی کو توجہ کرنی
 چاہیے۔ اگر مرکزی خلافت کمیٹی مصارف برداشت کرنے کے لئے تیار ہو جائے تو پھر جمعیت علماء کو تمام چیزوں کی
 تالیفات کی تیاری میں سرگرمی سے حصہ لینا چاہیے۔

اگر مرکزی خلافت کمیٹی اس کے لئے تیار نہ ہو تو پھر جمعیت علماء کو ان امور کی انجام دہی کے لئے قوم سے
 اپیل کر کے روپیہ فراہم کرنا چاہیے اور خدا کا نام لے کر کام شروع کر دینا چاہیے۔

حضرات: یہ اقامتِ خلافت کے باب میں جس طریقہ کے اختیار کرنے کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے مجھے
 یقین ہے کہ اکثر جذبات کو اس سے ٹھیس لگے گی اور وہ یہی کہیں گے کہ تاثراتی از عراق آوردہ شود مارگزیدہ مردہ
 مگر اسی کے ساتھ مجھے یہ بھی یقین ہے کہ اگر ٹھنڈے دل سے غور کیا جائے گا اور تمام دنیا کے مسلمانوں کے
 واقعات و حالات و جذبات و خیالات کو مدبر اور شریعت کی روشنی میں دیکھا جائیگا تو خلافتِ اسلامیہ کو صحیح اصولوں
 پر انشراح و اختیار کے ساتھ قائم کرنے کی کوئی تدبیر اس کے سوا اظہار نہ ہوگی۔

ولکن القلوب لها انقلاب

و حالات ابن آدم لتتحیل

اس لئے ممکن ہے کہ پردہ غیب سے تائید الہی کا ظہور جو جس سے تمام یا اکثر مسلمانوں کو یہ کشف ہو
 جائے کہ دین اللہ کے اس طریقہ پر چلنے کے لئے آئندہ ہو جائیں جس کی بابت ارشاد ہے کہ ترکنا کمر علی البیضاء

بہارِ اہلِ ہند و ذلک علی اللہ بیہود۔

سادتی انوارِ اخلافت اسلامیہ کی قیامت کی بابت جو کچھ میں نے عرض کیا ہے اس سے میرا مقصد یہ ہے کہ اخلافت کی ضابطہ النہیۃ کے قیام اور اس کی بقا و استحکام کے لئے یہ طریق استعمال کے لیا جائے ہیں اور مجھے امید ہے کہ تمام اہل اسلام ہمدرد اندر سرخط ان طریقوں کو کامیاب بنانے کے کاموں میں مشغول رہے تو ترک و جوب کی معصیت کا کفارہ سبھی فی نقیل اوجوب سے ہو جائے گا۔

اور اگر اقدام ہی سے استحکام کا خیال نہ کیا جائے اور تمام دنیا کے اسلام یا اکثر دنیا کے اسلام پر اتیانے انتقاد و خلافت کے وقت سے اقتدار قائم کر لینے کا تصور سر دست ملتوی کر دیا جائے لیکن اصلاح اور استحکام کو وسیع اقتدار کی سہی برابر جاری رکھنے کا پورا ہتھیار لیا جائے تو اس صورت میں جس آزاد مملکت کے ارباب حل و عقد انشراح قلب و اخلاص کے ساتھ خلافت اسلامیہ کے آگے تسلیم خم کرنے کو تیار ہوں وہاں فوراً خلافت کی بنیاد قائم کر دی جائے گی۔ اس کے پس کوئی بڑی مادی طاقت موجود نہ ہو مگر وہاں مسلمانوں کی ایک معتد بہ تعداد موجود ہو۔ اور صحیح قلب کے ساتھ ایسی بیعت کریں جس میں صحابہ کرام کی بیعت خلافت کی تھی، اور وفائے بیعت کے لئے اسی طرح آمادہ ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت حضرت سعد بن انصاری نے آمادگی ظاہر کی تھی تو پھر مزید انتظار کی ضرورت نہیں بلکہ معاملہ بند ختم ہو چکا ہے۔

لیکن میرے نزدیک اس اصول سے بھی قیام خلافت کے لئے ارباب غریت کی ضرورت ہے جس کے فقدان پر میں جتنے بھی التماس ظاہر کر چکا ہوں، اس کے متعلق میں زیادہ وضاحت کو مناسب نہیں سمجھتا۔ اب آپ حضرات اس پر غور فرمائی کہ ان تمام طرق میں سے کون سا طریقہ اختیار کیا جائے۔ اور اب میں یہ غفلت کے مسئلہ کو اسی مقام پر ختم کرتا ہوں۔ اور مسلمانان ہند کے دیگر مسائل جو قیام و استحکام خلافت یا کم از کم دشمنان اسلام سے ممالک اسلامیہ کی خلافت کے باب میں مبیہ ہیں۔ ان کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ ابھی تھوڑی دیر میں آئے گا۔

معاملہ حجاز و جزیرۃ العرب

سادتی انوار۔ بیرونی مسائل میں ہمارے سامنے سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ جزیرۃ العرب کو غیر مسلم اثر سے بچنے کے لئے کاموں و تحفظ نو بنایا جائے کہ جس میں دنیا کے اسلام کا واحد قیلا اور ہزاروں اسلامی مشاہد اور مقدس مقامات قائم ہوں۔ ان کی تفصیلات ایک سے زیادہ مرتبہ خلافت کا نفرینوں اور جمعیت علماء کے اجلاسوں میں بیان کی گئی ہیں۔ دنیا کے غیر مسلم اثرات سے پاک رکھنے پر حکم و مصالح بھی بنائے جائیں گے اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حکم شرعی اس

آخری وصیت پر مبنی ہے۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ان نظموں میں فرمائی تھی۔ مگر یہ
 اخذ حیوا الیہود والنصارى عن حذیرة العرب وانی روايتہ، اخذ حیوا المشرکین عن حذیرة العرب۔
 جو نہایت معروف و مشہور ہے۔

اور خدا کا شکر ہے کہ آج اس حدیث اور اس کے مفہوم سے غالباً ہندوستان کے عورت و مرد اور بچے
 جوان، بلکہ بچے تک واقف ہیں۔ فیللہ الحمد۔

چنانچہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے اس حکم پر عمل کر کے اس مقدس سرزمین کو شہر
 اور دیہات گدار کی بجائے ہمیشہ کے لئے پاک و صاف کر دیا تھا۔ لہذا ہمیشہ ہی فی الحیاة اللہ دنیاوی الامور
 لیکن شریف حسین کی خدایوں نے اسلام اور مسلمانوں پر وہ مصائب کبریٰ نازل کئے جس سے زمین کا
 حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً و تعظیماً برحق آگئے۔ بلکہ تمام دنیا کے اسلام رزاسٹھی اور پھر انہوں نے انگریزوں
 کے اشارہ اور امداد کے بھروسہ پر یہ وہ نقشے برپائے جس کو سن کر دنیا بھر کے مسلمان حیرت زدہ و مبہوت ہو گئے۔

اذا ما الدھر جبر علی اناس
 نزل لہم اناخ با خربیا

اور اس کے بعد جیسے مظالم اور جاسوز و شرمانگیز حرکات شریف حسین سے انگریزوں کی غلامی میں
 سرزد ہوتے رہے اس میں بے اکثریت نقاب چھپ گئے اور شاید ابھی تک بہت سے مظالم پر وہ غماص
 ہیں، جو آئندہ اپنے وقت پر ظاہر ہوں گے جبکہ شریف حسین کی تمام سسہ کاریوں کی جمع و ترتیب پر کوئی
 واقف کار مورخ قلم اٹھائیگا۔

بہر حال شریف حسین نے غلامی کی اور بغاوت کر کے انگریزوں کی فوجوں کو حرمین شریفین میں خونریزی و
 قتل و غارت کے لئے دعوت دیدی جو تاریخ اسلام کے انداز میں قسم کا پہلا واقعہ ہے۔

وہ وقت ہماری غزنیوں کے امتحان کا آیا تھا۔ کہ حرمین شریفین کے احترام کی حفاظت کے لئے انہوں
 نے قلعہ خوان سے بھی دریغ نہ کرتے اگر وہاں تک پہنچنا ہمارے لئے ممکن نہ تھا تو کم از کم انگریزی حکومت کو اس
 بے سہارہ کرنے کے لئے انگریزی فوج وہاں تک دجاسکتی۔ مگر افسوس ہے کہ ہم لوگوں سے تو کچھ بھی نہ ہو سکا۔

سودا قمار عشق میں خسرو سے کو بجن

کس منہ سے اپنے آپ کو کہتا ہے عشق باز

عرب کی دوسری ریاستیں بھی اس وقت حمین و عین میں تھیں۔ مگر کچھ نہ کر سکیں۔ اس لئے شریف حسین

کی بدلتی پڑھتی گئیں۔ ایک طرف برطانیہ کے دولت اور توہین آمیز معاہدہ کیا کہ جس کا نتیجہ خدا خواستہ ہی ہونے

۱۰ تھا کہ ایک روز برطانیہ اپنی قدیم حکومت جلیوں کے اصول کی بنا پر حجاز پر قابض ہو جائے جس سے نہ صرف یہ ہوتا کہ دنیائے اسلام کا مرکز اور مقدس و متبرک مقام کافروں کے قبضہ میں چلا جاتا۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت کی سخت پامالی ہوتی اور اہل حجاز کافروں کا گہوارہ ہو جاتا جس کے حرام ہونے میں جیلہ المہ کا اتفاق دوسری طرف وہ ساکنان عربین شریعت پر روز بروز نئے مظالم کرنے لگا اور حجاج ذوالحجین مدینہ منورہ کے ماکو کو مختلف عنوانوں سے رونا شروع کیا کیونکہ اسکا سرکار برطانیہ نے وظیفہ بند کر دیا۔ اسی آئنا میں غلیظت اعلیٰ نے اپنے کے لئے بہت سی چالیں چننا رہا۔ کیونکہ اسی ہی سے اسکو یہ بوس نفی لیکن سے

یہ وہی المردان یعطی مستاک دیا بی اللہ الا ما اراد

کہ شہاد کے مطابق اس کی یہ خواہش پوری نہ ہوئی اور آخر میں اسکی شقاوت قلبی کا یہ عالم ہوا کہ گزشتہ حج کے ہر قدر پر مہاجیوں کے لئے مکہ معظمہ اور مدینہ کو میدان کر بلا بنا دیا۔ یہاں تک کہ ہزاروں حاجی پیاسے مر گئے اور ہزاروں کے قتل کے ذرائع قیا کر دیے۔

اس شخص کے اس آخری مظالم نے تمام دنیائے اسلام کے زخموں کو ہر کر دیا اور ہندوستانی مسلمان ابھی تک اس معاملہ میں غور و فکر ہی کر رہے تھے کہ حرمین شریفین میں امن و امان قائم کرنے اور دفع مظالم کے لئے کیا تدبیر کی جئے۔

جس کے لئے غالباً گزشتہ سمبر کا موقع آخری تجویز کے لئے رکھا گیا تھا۔ مگر اسی آئنا میں اہمال طویل کے بعد اللہ تعالیٰ کے ایک حکم اصول اور مستحکم قانون نے مسلمانوں کی طرف سے دفاع کیا اور شریف حسین کو خیانت اور ناشکری کی سزا مل گئی کما تعال اللہ تعالیٰ :-

ان اللہ یدافع عن الذین امنوا ، بیشک اللہ تعالیٰ ایمان والوں سے (انکے دشمنوں کو)
ان اللہ لا یحب کل خوان کہور (رج۔ ۴) دفع کرتا ہے کیونکہ اللہ پاک کسی خیانت کرنے والے ناشکر کو دوست نہیں رکھتا ہے۔

چنانچہ آپ حضرات نے سنا کہ امیر نجد نے ٹاٹ اور مکہ پر قبضہ کر لیا اور شریف حسین صاحب نے مدینہ قدیم دشمن اسلام کی حمایت و صیانت میں بصرہ پہنچے اور اپنے مسلمان بھائیوں کے قتل و غارت سے ان کی چینی و آرام کی زندگی کو کرب و بے چینی سے بدل دیا نیز حرام ہو گئی ہے۔ الا من یشترى سہرا بنو مکہ صد آج ان کے کانوں میں گونج رہی ہوگی۔

لیکن ان کی جگہ ان کے عاجزادہ علی نے اپنے سر پر ملک الحجاز کا تاج پہنا اور اپنی بادشاہت کے تحت کو مکہ معظمہ سے جدہ منتقل کیا اور آج تک وہ جدہ میں ملک الحجاز بننے کی سعی میں مصروف ہیں۔

حضرات! اگرچہ اس انقلاب کے وقت بھی طائف کے اندر کچھ نہ کچھ خور و خیریاں مستور ہوئیں اور کہا جاتا ہے کہ امیر خجہ کی زوجوں نے بہت سی زیادیاں بھی کیں اور بعض قابل احترام مقامات کی بے حرمتیاں بھی وقوع میں آئیں اور آخری دو امور میں روایات مختلف ہیں :-

پورے طور پر وثوق کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ کس قسم کے مظالم وقوع میں آئے اور کمال تک پہنچ گئے۔
اس وقت تک اُن اخباری اشتہاری خبروں پر قطعاً وثوق نہیں ہے جو مجیدیوں کے قبضہ فائز کے ذریعہ بیان
کئے جاتے ہیں۔

کے جاسے ہیں۔
 کیونکہ ایک کئی عرب جو شریف حسین کے ہوا خواہوں میں ہے اور جنگ طائف کے وقت وہ خود طائف
 میں موجود تھا اور وہ خود بھی زخمی ہو گیا تھا۔ اس نے اپنے ایک عزیز کے نام جو کچھ عرصے سے ہمارے ضریف میں مقیم تھا
 ایک منقول خط جدم سے لکھا ہے جس کو میں نے خود ایک ایک حرف کر کے پڑھا ہے۔ اس خط میں نجدیوں کے دلول
 طاقت علی کے دمار کا نظم۔ پھر علی کا مع اپنی فوج کے طائف کی طرف بڑھنا۔ علی کے ساتھیوں کا قتل میں اقدام کرنا
 بعدہ نجدیوں کا حماۃ علی کو قتل و حبس کرنا منقول لکھا ہے۔ بہت سے لوگوں کے نام بھی لکھے ہیں جو شہید یا مجروح
 یا بھوس ہوئے اور آخر علی کے جدہ اگر نیاہ گزری ہونے کی داستان ہے۔ اس پورے خط میں میں نے نہایت تامل
 کے ساتھ ان امور کو تلاش کیا جو نجدیوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں۔ مثلاً حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے
 مزار مبارک کا ہدم اور اس قسم کے دیگر واقعات مگر کچھ کو ناکافی ہوئی اور ایک حرف بھی ان امور کے متعلق نہیں
 ملا حالانکہ اس خط کا کاتب جذبہ مصیبت سے خالی نہیں ہے۔ اس کو اخلاص کی حاجت نہیں تھی۔

ہمارے اسی دوست نے ایک دوسرا خط ایک دوسرے غریب کا دکھایا اس کو بھی میں نے پڑھا اس میں بھی یہ باتیں تھیں۔ ممکن ہے کہ وہ لوگ طوالت مضمون کے یا عفتِ ان حوادث کا ذکر کرنا چھوڑ گئے ہوں۔

اس لئے میں خونیازی اور بعض اشعار کے جس کے سوا اور کسی قسم کے دوسرے مظالم پر بھی یقین نہیں رکھتا۔

لہذا میں تجدیوں کی مبراہت کرتا ہوں۔

ہندوستانی وندھانت دیاں گیا ہے ان کے ذریعہ انشاء اللہ تعالیٰ پوری تصدیق ہو جائے گی کہ ان واقعات کیا ہیں۔

تاہم جتنے مسلمانوں کا خون بہا اور جتنی جائیں ضائع گئیں، وہی ہمارے لئے کیا کم قابل افسوس ہے۔
 اس خونریزی سے ہم کو کب مسرت ہو سکتی ہے لیکن اسی کے ساتھ جب ہم اللہ پاک کے اس ارشاد پر غور کرتے
 ہیں کہ :-

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْتُلُونَ فَمَن مِّنكُمْ إِن يَأْتِكُمْ بِهِ فَلْيُلَاحِظْهُ فَإِنَّهُ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ

ان اہل اہم علی الاخری نقالوا النبیؐ آپس میں صلح کرادو۔ پھر اگر ان دونوں گروہوں میں سے
 قبضہ حتیٰ نقی الی امر اللہ (عمرات ع ایہ) ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو زیادتی کرنے والے
 گروہ سے تم سب قتال کرو یہاں تک کہ زیادتی کرنے والا اگر
 تو ہم کو صاف پتہ چلتا ہے۔ وہ خدا کے حکم کے آگے سر جھکا دے۔

کہ جبکہ شریف حسین نے ترکوں سے قتال کیا۔ خلیفہ المسلمین سے بغاوت کی۔ سمجھانے والوں نے ان کو بھجایا۔
 مسلمانانِ عالم نے ان کو اس بغاوت پر ملامت کی مگر انکو مذمت نہ ہوئی بلکہ ترکوں کے قتال کے بعد بھی ان
 کے ظلم میں کمی نہ ہوئی۔ اہل مدینہ اور مکہ کے علاوہ دنیا سے اسلام کے حاجیوں باغیوں کے عادیوں پر زیادتی کرتے
 رہے ایسی حالت میں بغوات سے آیت مذکورہ دنیا سے اسلام کے مسلمانوں کا فرض تھا کہ شریف حسین اور اس کے گروہ سے
 قتال کرے۔ یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کے آگے سر جھکا دیں۔ لہذا ان سے قتال تو بدرجہ آخر ایک لازمی امر تھا۔ ظاہر
 ہے کہ جب کسی مسلمان سے زیادتی و ظلم کے دفع کے لئے قتال کیا جائے گا تو غور و تریزی ہوگی۔ اس سے تو کوئی چارہ
 کار نہیں گروہ خداوند قابلِ معاف ہے اور قابلِ مواخذہ نہیں ہے پس اگر شریف حسین کے ظلم سے دنیا سے اسلام کو نجات دلائے گئے
 انکی زیادتیوں کے سد باب کے لئے ترکوں نے قتال نہیں کیا۔ افغانیوں نے قتال نہیں کیا اور ہم ہندوستانی بدقسمت بھی
 دفع ظلم و تعدی کے لئے اپنے گھر سے نہ نکلے اور شریف حسین کو برا بھلا کہنے کے سوا کچھ نہ کر سکے تو مسلمانوں کی ایک دوسری
 جماعت جو آیت مذکورہ کو اسی طرح واجب التعمیل سمجھتی ہے جس طرح دنیا سے اسلام کی جملہ جماعت وہ اٹھتی ہے
 اور شریف کے مظالم سے دنیا کو نجات دلاتی ہے اور اس نجات دلانے میں غور و تریزیوں جوتی ہیں تو اس پر منع و دفع
 بیکار ہے۔ کیونکہ اللہ پاک نے خدا اس قتال کا حکم دیا ہے لہذا نجدیوں پر اس معاملہ میں کسی مسلمان کو غصہ و خفا ہونے
 کی ضرورت نہیں بلکہ میرے نزدیک تو غصہ اور خفا کی نہ صرف غیر مناسب بلکہ ناجائز بھی ہے۔

حضرات! ایک طرف تو اہل علی ابن شریف حجاز کی بادشاہت کی فکر میں مدہ کے اندر بیٹھا ہوا دشمنانِ اسلام
 اور بالخصوص برطانیہ کی امداد کے حصول پر ارض مقدس میں قتل و غارت کا سامان جمایا کر رہا ہے۔ ممالکِ حرم کو
 جھوکا مارنے کے لئے ان پر غلہ کی درآمد کو بند کر رہا ہے اور برطانیہ کی غیر جانبداری کے اعلان کے باوجود اس کو سر
 قسم کی مہولتیں بھیج رہی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ برطانیہ نے اس مرتبہ بھی غیر جانبداری کا وعدہ دیا تھا
 کیا ہے جس طرح براستانی مقامات کے متعلق اس نے پہلے کیا تھا۔

اگرچہ یہ راز اب تک پردہ خفا میں ہے کہ برطانیہ اشد و فی طور پر مل کو کیا کیا مدد سے رہی ہے لیکن
 بعض اخبارات اور خود واقعات کے قرائن سے یہ امر ظاہر ہے کہ برطانیہ اپنی سابقہ اس حکم سے یکدش نہیں ہوئی ہے۔

دوسری طرف ہم ہندوستانی میں کہ حقیقت اور روایت کی جنگ میں مقصود میں کیا ہماری اس باہمی جنگ سے برطانیہ کا ہاتھ قوی نہ ہوگا اور کیا یہ بعید از قیاس ہے کہ برطانیہ ہماری جنگ سے فائدہ اٹھا کر ارض ہند کی بے حرمتی اور وہاں کے امن و امان کو خطرہ میں ڈال اپنا اقتدار جتانے کے لئے اقدام نہ کرے گی خصوصاً جبکہ برطانیہ کی تمام تاریخ اسلام اور اہل اسلام کے مقابلہ میں سیہ کاریوں سے لبریز ہے۔

اس لئے تمام ہندوستانی مسلمانوں کا فرض ہے کہ عقل و دانش کے کام لیں اور قدیمی دشمن اسلام برطانیہ کو اس کا موقع نہ دیں کہ وہ پھر حرمین شریفین کی بے حرمتی کرے۔

ابھی تک پورے جزیرۃ العرب کو عیسائیوں سے بچانے اور محفوظ رکھنے کا مسئلہ اپنی شکل میں دیکھا ہی نہیں ہے جس طرح آج سے آٹھ نو سال پہلے تھا۔ لہذا ہمارا فرض ہے کہ سب سے پہلے جزیرۃ العرب کی ایک ایک اینٹ زمین سے دشمنان اسلام کے اقتدار کو زائل کر دیں اور اس طرح مضبوط کر دیں کہ پھر کسی کافر کو اس طرف نگاہ اٹھا کر دیکھنے کی جرأت نہ ہو۔

حرمین شریفین اور حجاز کا نظم۔

باقی رہا یہ امر کہ شریف حسین کے اخراج کے بعد حجاز اور حرمین شریفین کا نظم کس طرح یہ ہو تو جہاں تک اصول شرعیہ کی رو سے کہا جاسکتا ہے وہ موجودہ صورت حال میں یہ ہے کہ حرمین شریفین و دیگر بلاد حجاز کے ارباب محل و محلہ جس شخص کو اکثریت کے ساتھ منتخب کریں اُس کے ہاتھ میں نظم رہے جس کے مشورہ میں دیگر بلاد کے مسلمان بھی شریک ہو سکتے ہیں۔

میں خوش ہوں کہ اسی مقصد کی غرض سے ایک موثر مشق ہو رہی ہے اور اللہ پاک سے دعا کرتا ہوں کہ تمام شرکاء و موثر کو ایسی توفیق دے کہ وہ ایسے شخص کو منتخب کریں جو نہایت صالح ہو جس کے دل میں خوفِ خدا غالب ہو شریعت کا ایک ایک حکم اُس کے نزدیک دنیا اور مافیہا سے زیادہ عزیز ہو نفیس پرستی اور ہوا پرستی، یا بھی حسد و کینہ سے اُس کا سینہ صاف ہو۔ پھر اُن کے ساتھ مدبر ہو۔ دشمنان اسلام پر پیاڑ سے زیادہ بھاری ہوا اور مسلمانوں کے لئے آیت رحمت ہو۔

اگر خدا تعالیٰ استاس کے خلاف ہوا اور ایسے شخص کا انتخاب ہو جس کے دل میں خوفِ خدا نہ ہو بلکہ نفس پرست ہو اور مسلمانوں کی بے عزتی کرنے والا ہو مجرم مقامات کی حرمت کا خیال نہ رکھتا ہو اور کافروں سے ساز باز

کر کے عجاز کو ان کے اقتدار میں دینے والا ہو۔ قیامِ خلافت میں عارض ہو۔ تو مجھے یقین ہے کہ اگر ہم ہندوستانی مسلمانوں اور کلمہ شہنوں کو بصفت الی الخیرات کی نعمت نہ ملی، تو اللہ تعالیٰ کسی دوسرے گروہ کو ایسی توفیق دے گا اور پھر اہل بیت ان اللہ یدافع عن الذین اصنوا ان اللہ لا یحب کل خوان کفور کی صداقت جلوہ گر ہوگی۔ اس لئے میں پھر معزز عرض کرتا ہوں کہ خدا اس وقت وہابیت و حنفیت کی جنگ نہ چھیڑے، ورنہ دنیا کا اسلام پر ایک عظیم مصیبت نازل ہوگی کیا آپ کو معلوم نہیں ہے؟ کہ عبدالوہاب نجدی کے وجود سے پہلے بھی دنیا کا اسلام حنفیت و شافعییت کے محاربہ پر قائم کر چکی ہے جس کے ہزاروں علماء کے پاک خون سے عراق و شام کی زمین رنگی ہوئی ہے۔ ان کی ذلالت و بے عزتی لایلاب باہمی صدمہ و شتم کو ختم کیجئے۔ مسائل میں اختلاف ہوں تو نہایت زوردار نظموں کیساتھ علمی اصول سے بحث کیجئے۔ جو علماء کے شایانِ شان ہے۔ بلکہ یہ ان کا فریضہ ہے۔ میں خود حنفی بلکہ نہایت مہذب ہوں اور ہندوستان کے اہل حدیث جماعت کے خیالات و مسائل سے مجھ کو بھی اختلاف ہے اور سخت اختلاف۔ اس لئے ان کے ساتھ گفتگو اور بحث کی نوبت آئی۔ مگر الحمد للہ آج تک جنگ و جدال اور صدمہ و شتم کی نوبت نہیں آئی۔ اور خدا کا شکر ہے کہ ہمارے لٹریچر احباب بھی اسی اصول کے پابند ہیں۔ قرآن کریم کی بھی سچی تعلیم ہے کہ:-

فان عصوا فقل انی برئ مما تعملون (شعرارہم پ ۹) پس اگر لوگ تمہاری نافرمانی کریں تو اے رسول ان سے کہہ دو کہ میں تمہارے عمل سے بیزار ہوں۔

پس اگر کوئی شخص ہمارا بخیاں نہیں ہے اور ہمارا ہم مشرب نہیں ہے تو ہم اس سخت نبویہ کی ابتلا میں اس کے عمل سے تو بیزار ہی کر سکتے ہیں لیکن جنگ و جدال کر کے فتنہ برپا کرنا کیونکر درست ہو سکتا ہے غور فرمائیے عمل سے بیزار ہونا حکم دیا گیا ہے۔ ذات سے نہیں، اس کے علاوہ ”صاب المسلمون و قتالہم کما یؤلفون و لا یجوز ان یجوزوا“ وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں موجود ہیں۔ ان سب کے ہوتے ہوئے مسلمان اور بھی اہل علم مسلمان سے دہریات خرافات اور شنیع حرکات کا ظہور محنت قابلِ افہام ہے۔ کفار و مشرکین کے سامنے اس وقت کے مسلمان اسلامی تعلیمات کو اپنی بد اعمالیوں سے بدنام کر رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان و احکام سے چشم پوشی کرتے ہوئے لا ترجعین بعدی کفار و مشرکین لیفککم و قاتلوا کی طرف کی طرف دہریہ و زہری کو احیاء و حیات اور اشاعتِ دین سمجھتے ہیں اور اس کو طفرائے اختیار گردانتے ہیں جو نہایت قابلِ شرم ہے۔ صدق اللہ مولانا اکرم۔ یقلب اللہ اللیل والنہار ان فی ذلک لعبرة لاولی الابصار۔

مسائل اندونیشیہ

مذاہبی احکام، دوزخ کے قوت۔ مجھے بے زیادہ اندرونِ ہند کے مسائل اور ضروریاتِ ہند کے متعلق کہنا

پہاچے تھا۔ کیونکہ جب ہم ہندوستانی ہندوستان میں ایک باعزت اور طاقت مند زندگی بسر کریں تو ہندو
کے اسلامی ممالک کی ہی خدمت کر سکتے ہیں۔ اس کے ضرورت تھی کہ کج خیالی کے احوال اور اصول کا استنباط
کر کے نہایت وضاحت کیا تھا۔ ہندوئی شکوت اور ان کے عمل کو اپنی کجی کے مطابق یہ غلط لکھا۔ لیکن انہوں نے کہ
غیر متوقع طور پر ہندوئی مسائل کے ضمن میں شائع و رشائع دوسری باتیں پیدا ہو گئیں اور کلام طویل ہو گیا۔ اس سلسلے میں سب سے زیادہ
باقی معاملات کو چھوڑتا ہوں اور نہایت مختصراً کیا تھا۔ ہندوئی معاملات کے متعلق اپنے ناقص خیالات پیش کر رہا ہوں۔
محضرات! میں جب ہندوستان کے اندرونی حالات کا مطالعہ کرتا ہوں تو یہاں بیرون ہند سے
نام نہاد نالہ و ہائک دلتی و مضائب کجی کو نظر آ رہے ہیں۔ اور کجی غلطی کے تونہ کی صورت ہندوستان کے براہِ علم
میں بٹھ رہی ہیں جن کے تمام ہندوستانی بالخصوص مسلمان تباہ و تالاک ہو رہے ہیں۔

ان الدواہی فی الکائنات تسہل نفس

اس لئے میں حیران ہوں کہ آپ کے سامنے ان تمام نعمت اور ان کے اسباب و علل بیان کر کے طریقِ عمل
بیان کروں۔ یہ جتنے مسائل حدائق ہیں، اُن پر اپنے ناقص خیال کا اظہار کروں۔ جی تو یہ چاہتا ہے کہ تمام باتوں کو تفصیل
کے ساتھ بیان کیا جائے۔ مگر وقت کی کمی کی وجہ سے اس پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صرف مسائل متداولہ اور
مشہور امور پر اپنے خیالات سادہ و سادہ الفاظ میں اظہار کروں تاکہ عمائد کے رسم اس پر غور فرمائیں اور ہندوستان کی فلاح و
ہیبت اور ہندوستانی مسلمانوں کی حیات و بقا کے لئے اگر مناسب سمجھیں تو بحث و تمحیص کر کے اس پر عمل کی خوشنودی فرمائیں۔

ترک موالات کا لائحہ عمل

اوس

جمعیت علمائے ہند کا فتویٰ۔

صداقتی اکرام! آپ حضرت کو معلوم ہے کہ کن حالات میں ہندوستان کے اندلا اسلامی احوال کا نہایت
تعمیدی مسئلہ ترک موالات من الہما بین علماء ائقاز کے لئے سامنے آیا۔ اور کن وجوہ کی بنا پر محض شرعی مقاصد کی تکمیل کے لئے
مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت نے احکام ترک موالات پر عمل کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ اس کے ساتھ ہندوستان کی دیگر
اقوام کے بعض ہندوستان کی فلاح و ہیبت کی طرف سے اس پر عمل کرنے کا ایلادہ کیا۔ یہاں تک کہ ترک موالات ہندوستان
کا ایک مشرک لائحہ عمل ہو گیا۔

یہ سبھی معلوم ہے کہ ہندوستان کی اس زحمت آوری کی زندگی اور جہنم میں جمعیت علمائے ہند کے متفقہ فتویٰ
کے کیا تاخیر ہوئی اور یہ کہ کجی باطل تھی ہے کہ اگر لائونڈ اور مسلمانوں کے بعض سخت رسوائی غلطیاں نہ ہوتیں تو

شاید تمام ہندوستان کے بہت سے مقاصد پورے ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے اسلامی اغراض و مقاصد مندرجہ
ہندو بیرون ہند بھی پورے ہو جاتے۔ لیکن اللہ فیعل ما یرید۔

اس لئے جو کچھ ہوا وہ ظاہر ہے اور اس کے اسباب بھی ظاہر ہیں۔ اور اس کے بعد جو دو فتنے شروع ہوا۔
ان کی تمام تفصیلات اور اسباب بالکل سطح پر آگئے ہیں اور ہر شخص کو معلوم ہو گئے ہیں۔ اور انہیں فتنے کا شروع
کرنا انگریزوں میں کو ہندوستان کی مشترکہ اور متحدہ مجلس ہونے کا فخر حاصل ہے اس نے اس سال ترک موالات کے لائحہ عمل
سے اکثر اجزاء کو ایک سال تک کے لئے ملتوی کر دیا ہے اور چونکہ جمعیت علمائے ہند کے متفقہ فتویٰ کی اکثر چیزیں ایسی
ہیں جو کانگریس کے لائحہ عمل میں داخل ہیں۔ اس لئے میں محسوس کرتا ہوں کہ آج ترک موالات اور جمعیت علمائے ہند کے
متعلق چند ضروری امور عرض کروں۔ تاکہ کوئی غلط فہمی باقی نہ رہے۔

حضرات اترک موالات کے متعلق جمعیت علمائے ہند نے جو متفقہ فتویٰ شائع کیے ہیں، وہ فتویٰ موجودہ دور
کے علماء کا نہیں ہیں بلکہ دراصل جناب مولانا سید شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے۔ چنانچہ اس فتویٰ میں
جناب شاہ صاحب قدس سرہ کی اصل عبارت بھی پہلے دہرائی گئی ہے اور پھر اردو میں انہیں کے فتویٰ کی تیار کردہ ہر
کے متعلق تفصیل کر دی گئی ہے اور ان کے فتویٰ کے منشاء کے مطابق ہر امر کا حکم مع اسکی دلیل کے بیان کر دیا گیا ہے۔

الغرض متفقہ فتویٰ میں جو لکھا گیا ہے، وہ جناب شاہ صاحب کے فتویٰ میں سب درج ہے۔ چنانچہ ان امور کے ایک
ہندو مسلم اتحاد و دم انگریزی مالوں کی خریداری کی حرمت، موسم حجاز مشادرت من المشرکین۔ یہ تین اور ایسے ہیں جو شاہ صاحب
قدس سرہ کے فتاویٰ میں مذکور نہیں ہیں اور انگریزی مالوں کی حرمت کا فتویٰ میں ہونا تین ثبوت ہے۔ کہ لائحہ کانگریس کی
اتباع میں فتویٰ نہیں دیا گیا تھا۔ کیونکہ یہ کانگریس کے لائحہ عمل میں داخل تھا۔

فتویٰ کی تفصیلات دیکھئے اور شاہ صاحب قدس سرہ کی اصل عبارت کو بغور پڑھئے۔ ان تین امور کے شاہ
صاحب کے فتویٰ میں سب امور تین نہیں گئے۔ لہذا آج تک جو انگریزی ہوا خواہ یہ کہتے آئے ہیں کہ موجودہ دور نے یہ
جدید فتویٰ گھڑا ہے۔ یا انہوں نے فتویٰ کو بغور نہیں پڑھا یا دیدہ و دانستہ انگریزوں کی منافی کے جذبہ سے متاثر
ہو کر ایسا کہتے آئے ہیں۔ اور اس لئے انکے حق میں دعا کرنی چاہیے کہ اللہ پاک ان کے دلوں سے انگریزوں کی منافی
کی محبت کو دور کر دے۔

اب رہا یہ امر کہ جمعیت علمائے ہند نے اس سببان کے وقت میں اس فتویٰ کو نہایت اہمیت و زور و شور سے
ساتھ کیوں شائع کیا اور یہ کہ کانگریس کے لائحہ عمل میں داخل کرنے کے بعد کیوں شائع کیا۔ اس کا جواب تو اتنا
ہے کہ اس سببان سے پہلے علمائے ہند نے اجتماعی حیثیت سے اسلامی اجتماعی زندگی کی سنگٹان زمین پر قدم نہیں رکھا
اور کسی نے کچھ سعی کرنا چاہا تو سخت مبتلائے مصیبت ہوئے۔ و انقص بطور لہذا۔

اس لئے علماء اس طرح متحدہ طاقت کبھی جمیٹے ہی نہیں ہوئی کہ کوئی متفقہ فتویٰ شائع کیا جاتا۔ علماء کی زندگی انفرادی تھی، لہذا انفرادی فتاویٰ شائع ہوتے رہے۔

مگر اللہ کی رحمت کو بخش آیا اور اس نے مسلمانان ہند کو مسلمانان عالم کی بھلائی کے لئے کچھ ایسے اسباب پیدا کر دیے جن کی وجہ سے علمائے کرام نے اجتماعی زندگی کے میدانوں میں قدم بڑھایا۔

بنگالہ میں عیسائی مشنریوں کے حملہ نے علمائے بنگالہ کو متنبہ کیا کہ وہ جمعیت علمائے بنگالہ قائم کریں اور پھر اس کے بعد اندرون ہند و بیرون ہند کے علماء کو دھتے ہوئے علمائے ہمارے کو شہید ہوا۔ لہذا انھوں نے ۱۳۳۵ھ میں انتظامی زندگی کے تمام مقاصد کو پیش نظر رکھ کر جمعیت علمائے ہند قائم کی۔ آخر جب دنیا بھر میں ہندو انتہائی دروازے و اتفاقات رونما ہوئے تو اس کے بعد شائع میں مرکزی جمعیت۔ جمعیت علمائے ہند قائم ہوئی اور سندھ میں اس کا دستور العمل مرتب ہوا۔ اور متعدد کے ساتھ کام شروع ہوا۔ پس یہ کہنا کہ جمعیت علمائے ہند نے متفقہ فتویٰ پہلے کیوں نہیں شائع کیا تھا۔ نہایت غلط ہے جس طرح یہ کہنا غلط ہے کہ ترک موالات کے متفقہ لائحہ بنانے کی حاجت نے جمعیت علماء کے قیام کی ضرورت پیدا کر دی ہے یہ تمام باتیں اعمال اور تاریخ و واقعات کی عدم واقفیت یا تنہا بن عائدانہ پر مبنی ہیں۔

حجاب دوم یہ ہے کہ علمائے کرام علمائے امت میں جس طرح کوئی حکم یہ محسوس کرے کہ اس وقت مریض کی طبیعت و واقعات کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ اس وقت اس حکم پر فرض ہے کہ کوئی مجرب دوا مریض کو دے دے۔ نہ سخت مجرم ہے۔ اس لئے جب حوادث دنیا نے مسلمانوں کے دلوں میں میلان الی الشریعت اور اتباع احکام شریعت کا مادہ پیدا کر دیا۔ تو تمام علماء کا فرض ہو گیا کہ وہ قوم کے لئے ان دواؤں کو پیش کریں جو ان کے ازالہ مرض کے لئے ایسر ہیں۔ اتنی مقدار میں دیں جس قدر کہ طبیعت متحمل ہو سکے اور پھر ان دواؤں کو اتنی طاقت و نہایتیں جو مرض کی شدت کو توڑ سکے۔ اس لئے اس قدیم انفرادی فتویٰ کو متفقہ طاقت کیساتھ زور دیا گیا۔

چنانچہ محمد بن زکریا کی طبائع میں اللہ پاک کی توفیق سے قبول کی صلاحیت پیدا ہوئی تھی انہوں نے قبول کیا اور جن کے اندر صلاحیت نہ تھی انہوں نے قبول نہیں کیا۔

بہی وجہ ہے کہ ہر وقت اور ہر موقع پر علما کو معاملات اور واقعات امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا حکم ایک طرز نہیں ہے۔ اگرچہ شریعت کی دعوت عامہ ہر لحاظ اور ہر آن ایک ہے۔

پس اگر ہندوستان کے بہت سے مسلمانوں نے اس فتویٰ پر عمل نہیں کیا اور عمل نہ کرنے والوں کی کثرت سے انگریزوں کے خوش کرنے کے لئے یہ کیا جاتا ہے کہ جمعیت علمائے ہند کی بے وقعتی اسی امر سے ظاہر ہے کہ ہندوستان کے کوڑوں مسلمانوں نے اس پر عمل نہیں کیا اور جنہوں نے پہلا فتویٰ کھا تھا۔ وہ آج خود اسے حکم کے خلاف کر رہے ہیں۔

قانون ہونے والے مسلمانوں کو چاہیے کہ جو رکبہ کی اگر غیر منطقی سمجھ ہے، تو تم دشمنان اسلام کے سامنے اپنی زبان اور اپنی
 قلم سے توضیحات علماء کی ہی قوہ میں اور بے وقعتی نہیں کر رہے ہو۔ بلکہ اس امر کا بھی تم اقرار کر رہے ہو کہ خدا خواستہ
 اسلام کی یہی کوئی وقت تمہارے دلوں میں باقی نہیں ہے۔ کیونکہ اسلام نے تمام دنیا کے مسلمانوں کو دعوت دی ہے، اور
 کے لئے اسلام چھٹی کیا ہے اور سخت وعیدیں کیسا تھقبول کیا اسلام کی دعوت دیتا ہے مگر آج تمام دنیا کی آبادی کے لحاظ
 سے مسلمانوں کی جو تعداد آبادی بھی پانچ احکام اسلام میں نہیں ہے۔ بلکہ یہ بھی کہہ دو کہ قرآن پاک نے ہر مسلمان بالغ اور مرد و عورت
 کو تہذیب پرستہ کا حکم دیا ہے مگر آج صرف ہندوستان کی آبادی میں تہذیب سیکڑے مسلمان بھی تہذیب نہیں ہیں۔ جن پر نماز
 فرض ہے، تو کیا یہ کہا جائے گا کہ خدا خواستہ قرآن بے وقعت ہے یا ان مسلمانوں کے دلوں میں قرآن کی وقعت نہیں ہے
 ان ہی وجوہ سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ کافر جس کے ترک موالات کو اپنے لائحہ عمل میں داخل کرنے کے بعد اس قدیم فتویٰ
 کو کون کون سا مصلح کی بنا پر شائع کیا گیا۔

علامہ یہ ہے کہ اس قسم کے خیالات صداقت اور نیک نیتی پر مبنی نہیں ہیں۔ بلکہ محض انگریزوں کے خوش کرنے کے لئے
 اس لئے وہ قابل التفات بھی نہیں مگر خوشامد پسند اصحاب اور خوشامد اخبارات اس قسم کی باتوں سے عوام الناس کو گمراہ
 کرتے ہیں۔ اس لئے میں نے اس کا ذکر کیا۔ وہ سارا بایں حکومت ایسے احمق نہیں ہیں جو ان خوشامد لہ باتوں سے اپنے دل نہیں
 ہوتے ہوں۔ بلکہ یقیناً وہ بھی ان کو اس خوبیاں پر نہایت لگو لگوتھے ہونگے مگر ان کی بہت افزائی صرف اس لئے کرتے ہیں تاکہ ان
 کے ذریعہ عوام الناس کو حکومت کی غلامی کی طرف مائل کیا جائے۔ مگر ہندوستانی اپنی مافہم سے اس کو نہیں سمجھتے۔

ترک موالات کا حکم۔

فتویٰ کی نوعیت بتانے کے بعد میں چاہتا ہوں کہ ترک موالات کے معنی اور اس کے اقسام کو بھی آج مختصر اور مفید کر دوں
 اور اس کے احکام عمومی اور جزئی کو بھی بیان کر دوں اور اس کی بعض دفعات کے متعلق بھی تشریح کر دوں تاکہ لوگ
 پختہ ایان دہے میں اور خدا و رسول کے حکم کے آگے ہر تسلیم نہ کر دیتے ہیں اور صحبت علماء کے فتویٰ پر نہایت تشویش
 قلب کے ساتھ اعتقاد رکھتے ہوئے عمل کرتے ہیں۔

مگر اندرونی حالات کے بدلے اور ایاموں کی بیوفائیوں سے تنگ اگر کبھی کبھی بعض امور میں اپنے کو وہ مجبور پاتے
 ہیں کہ اپنی حفاظت کے لئے حکومت کے ساتھ کسی حد تک بعض معاملات میں اشتراک عمل پیدائیں۔ لیکن وہ سمجھتے ہیں
 کہ متفقہ فتویٰ اس راہ میں حائل ہے۔ لہذا بشرط امکانی رخصت شرعی فتویٰ کی تبدیلی کی خواہش ظاہر کرتے ہیں تاکہ بحیثیت
 تاکہ موالات ان کے لئے کمزیر مضرت پیدا نہ ہو۔

تو ہر مسلم کو جاننا چاہیے کہ موالات کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی محبت اور مروت ہے اور دوسرے محبت کی

دوستی میں۔ ایک دینی مذہب اور سکندریادی اور محبت دنیاوی کی بھی دوستی ہیں۔ اختیاری و اضطراری کفر کے ساتھ محبت کی تین صورتیں ہیں۔ اول دینی محبت میں جہت الدین یعنی کسی کافر کی دوستی اس طرح پر ہے کہ اس کے لئے وہ مذہب کو پسند کرنا چاہئے۔ تو وہ میں کفر ہے۔ دوم محبت میں جہت الدنیا ہے اور اختیاراً ہو یعنی کسی کافر کے ساتھ دل محبت ہو مگر ناس جہت سے کہ اس کے دین کو اچھا سمجھتا ہو بلکہ کسی دنیاوی وجہ سے محبت ہو مگر یہ دنیاوی اختیار کی برائی محبت یعنی اپنی خواہش و اختیار سے کسی کافر سے کوئی دنیاوی مقصد اور غرض کے حصول کے لئے محبت کرتا ہو اور ظہری سبب اس محبت کے پیدا ہونے کے لئے موجود نہ ہوں تو یہ محبت بھی حرام ہے۔ مگر کفر نہیں ہے۔ سوم محبت میں جہت الدنیا ہو مگر مقرر ہو۔ اس محبت کا سبب غیر اختیاری ہو۔ جیسے کسی مسلمان کا باپ یا بھائی کافر ہو اور سبب رشتہ داری اور قربت کے تمکین کے دل میں کفر یا کفر بھائی کی محبت ہو۔ تو یہ محبت جائز ہے بشرطیکہ اس دلی محبت کا ترسوں کے ایمان پر نہیں پڑے۔

محبت کی پہلی صورت یعنی محبت میں جہت الدین اور دوسری صورت یعنی محبت میں جہت الدنیا۔ اختیاراً کا حکم بیان کیا گیا وہ کافر کے ساتھ محبتیں برابر ہے۔ عام ازیں کہ کافر محارب ہو یا غیر محارب دونوں کے ساتھ ان دونوں قسموں کی محبت کا ایک ہی حکم ہے۔ یعنی مطلق کفر ہے۔ دوم حرام بغیر کفر اور یہ حکم دما می اور ہر حال ہے۔ لیکن محبت کی تیسری قسم یعنی محبت میں جہت الدنیا اضطراراً اس میں محارب اور غیر محارب میں فرق ہے۔ یہ کہ غیر محارب کے ساتھ تو یہ محبت جائز ہے لیکن محارب کے ساتھ یہ محبت بھی حرام ہے۔ بقولہ تعالیٰ:

لَا تُجَادِلُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آلَ اللَّهِ وَيَوْمَ الْآخِرِ لَآتُونَ
مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ دُونَكَ قُلُوبًا هَمًّا
يَا دُحْمًا وَأَخْلَافَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (مجادلہ ۱۰)

تم ان لوگوں کو جو اللہ پر اور قیامت الیاء رکھتے ہیں کبھی ایسا نہ کرو گے کہ وہ اس شخص سے محبت کریں جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کریں۔ اگرچہ وہ ان کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے عزیز اور رشتہ دار ہوں نہ ہوں۔

پس موالات یعنی محبت کے احکام تو سب کو معلوم ہی ہیں اور متفقہ فتویٰ میں بھی مذکور ہے اور موالات کے دوسرے معنی نصرت اور مدد کے ہیں جس کو تعلق انفعال و جوار سے ہے۔ دل سے اس کو کوئی سرکار نہیں۔ اس معنی کے متبادر کافروں کے ساتھ موالات کرنے کے متعلق شرعی احکام مختلف احوال اور مختلف اسباب اور مختلف مقتضیات کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں۔

بعض ماحول اور بعض اسباب کی موجودگی میں کافروں سے موالات یعنی نصرت و معاملہ بھی حرام ہو جاتا ہے اور بعض ماحول اور بعض اسباب کی موجودگی میں کافروں سے موالات یعنی نصرت حرام نہیں ہوتا ہے۔ جس کی تشریح کا توضیح آگے آئی ہے۔

تبدیل احکام شرعی کی حقیقت -

مگر یہاں پر ایک بات یہ بھی سمجھنی چاہئے کہ اختلافات احوال سے بعض احکام بدلتے ہیں۔ تو اس سے یہ سمجھنا چاہئے کہ درحقیقت حکم شرعی بدلتا ہے۔ تاکہ اس سے یہ بدلتا ہی ہو کہ حکم شرعی تو ہمیشہ کے لئے ہے اس میں رد و بدل کے کیا معنی۔

بلکہ واقعہ اور اصل حقیقت یہ ہے کہ حکم شرعی کا محل بدل جاتا ہے اور جب وہ محل نہیں رہا تو اس کا جو حکم متعاہد بھی نہیں رہا۔

اسکی مثال یہ سمجھنا چاہئے کہ ایک کپڑا ہے جو دھوئی کے یہاں سے چل کر آیا۔ اس میں کوئی نجاست نہیں ملتی ہے، تو اس کپڑے پر حکم شرعی یہ ہوا کہ یہ کپڑا ہر جگہ اور جب اسی کپڑے میں نجاست لگ گئی تو حکم شرعی یہ ہوا کہ یہ کپڑا نہیں ہے۔ اور احوالات کا حکم شرعی جو اس کپڑے پر تھا بدل گیا بلکہ حقیقت حکم شرعی نہیں بدلا ہے۔ بلکہ وہ چیز بدل گئی ہے جس پر حکم تھا۔ تب تک جب وہ چیز نہیں ہے۔ تو پھر وہ حکم کیونکر رہ سکتا ہے اور اگر پھر اس کپڑے سے نجاست دور کر دی جائے تو پھر جو کہ محل حکم بدل گیا۔ یعنی کپڑے کی حالت بدل گئی۔ اس لئے پھر حکم دیا جائے گا کہ کپڑا ہر جگہ ہے۔

پس حکم شرعی درحقیقت جس حال اور جس محل کے لئے مخصوص ہے وہ اس حال اور اس محل مخصوص کے لئے یکساں رہتا ہے۔ حکم شرعی میں حقیقتہً کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔

جس طرح کپڑا مع نجاست پر ہمیشہ حکم نجاست کا رہیگا جب تک کہ کپڑا اسی حال پر رہے، اسی طرح یہ بھی ہر انسان کو جاننا چاہئے کہ احوال کے تبدیلی سے ہر حکم نہیں بدلتا ہے بلکہ بعض احکام، مثلاً ہر شخص جانتا ہے کہ کسی بے جرم اور معصوم ظالم کو مار ڈالنا حرام ہے، لیکن اگر وہ صریحاً موت پیدا ہو۔ اور اگر وہ کی حالت ہو اس طرح پر کہ ایک مذہم شخص ایک انسان کو مارنے کو کہے اور جب کہ تو اس انسان کو مار ڈال دینے میں تم کو بھی قتل کرتا ہوں اور تلوار بھی موت لے یہاں تک کہ گردن پر تلوار رکھ دے اور اس کو یقین کامل بھی ہو جائے کہ اگر میں اس کے حکم کی تعمیل نہیں کرتا ہوں تو میری جان جاتی ہے۔ تو ایسی حالت میں بھی حکم شرعی یہی ہے کہ ہرگز قتل نہیں کرے اگرچہ وہ ظالم اس کو مار ڈالے۔ خلاصہ یہ کہ خود مر جائے مگر ایک دوسرے بے تصور شخص کو جس کا خون معصوم ہے ہرگز نہ مارے جیسا کہ اسکے پہلے عزیز اگر وہ کی حالت میں مارنا حرام تھا۔ اس کے معلوم ہوا کہ حالات کے بدلنے سے ہر حکم نہیں بدلتا ہے۔

پس عام الناس کو ان دونوں باتوں کو ہمیشہ کے لئے خوب ذہن نشین رکھنا چاہئے۔ ان دونوں باتوں کو میں نے آئنی تفصیل سے اس لئے عرض کیا کہ بعض اختیارات و مسائل نے جب کبھی یہ دکھا کہ احوال کے بدلنے سے احکام بھی بدلتے ہیں تو عام الناس کو سخت بدگمانیاں ہوئیں۔ بعض نے تو یہ خیال کیا کہ شریعت کیا ہے کھیل ہے جب چاہا بدل دیا۔ اسہوں نے

پہلی حقیقت کو نہیں سمجھا اور بعض نے یہ گمان کیا کہ احوال کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے اور پھر یہ از خود برہم میں اس قاعدہ کو جاری کرنے لگے اور اس میں تو غالباً بہت سے تعلیم یافتہ بھی مبتلا ہیں۔ ان لوگوں نے دوسری بات کو نہیں سمجھا۔

اس تبدل حکم کا تانا بانا بھی بر شخص کا کام نہیں ہے۔ بہر حال میں نے اس سے پہلے طعن کیلئے کہ موالات ذکر کردہ بعض نصرت کی بابت احکام شرعی مختلف احوال میں مختلف ہوتے ہیں۔

ادریہ امر خود متفقہ فتویٰ میں مذکور ہے کہ شاہ عبدالغفر صاحب قدس سرہ کی فارسی عبارت جو متفقہ فتویٰ میں درج ہے اس کو غور سے پڑھنا چاہئے۔

اگر میں اس وقت اقسام کفار اور ان کے تعلقات اور مختلف عوارض و احوال اور پھر نصرت اور حد کے بیان کی تفصیل کی صورتوں کو لے کر ہر ایک کے متعلق احکام شرعی بیان کروں تو یہ میرے لئے نہایت مشکل ہے اور زیادہ دقت ہوگی اور وقت کی تنگی اسکی اجازت نہیں دیتی۔

اس لئے نہایت اختصار کے ساتھ میں صرف یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ حکومت برطانیہ کے ساتھ جو امور میں ترک موالات کا حکم فتویٰ میں دیا گیا ہے تو فتویٰ میں صرف اس طرح درج نہیں ہے کہ فلاں کام مذکور وہ حرام ہے بلکہ اس کے علل و اسباب و دلائل بھی درج ہیں جس سے کثیف احوال اور محل حکم پورے طور پر معلوم ہوتے ہیں پھر ان کا حکم بھی دلائل شرعیہ کے ساتھ معلوم ہو جاتا ہے۔

پس کیا آگاہ اسباب و علل اور مقام قبائلیہ و شائع جو کام کے ضمن میں درج کئے گئے ہیں رفیع ہو گئے اور تمام مفاسد اور محذورات جو تباہ کئے گئے ہیں، انکا ارتکاب نہیں ہوا۔

اگر ایسا ہے تو فتویٰ میں جن چیزوں کی حرمت کا ذکر ہے وہ چیزیں ہیں جس سے اسکی بابت فتویٰ بھی نہیں ہے پھر فتویٰ کی تبدیلی کی خواہش عبث ہے۔

مثلاً جیسے کسی کو یہ مسئلہ اس وضاحت سے جایا جائے کہ تو اس کیلئے کیا خطہ نماز پڑھ کر کے اس میں نجاست لگی ہوئی ہے اس لئے نماز اس کیلئے میں ناجائز ہے تو اگر وہ نجاست لائق کرے تو پھر اس کو یہ کہنے کی ضرورت ہے کہ اگر اب حکم بنایا ہے کہ آیا اس میں نماز جائز ہے یا نہیں۔

اور اگر وہ تمام مفاسد اور محذورات جو فتویٰ تفصیل کے ساتھ درج ہیں، نقل کئے گئے یا اس کے بعض اسباب اور وجوہ موجود ہیں تو اس صورت میں شرطی کج کر کے کہ جب حکم کا سبب باقی ہے تو حکم بھی باقی ہے پس معلوم ہوا کہ فتویٰ من عمل دا سبب پرستی ہے اور بہر حال تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے اس کے رد و بدل کی کوئی حاجت نہیں۔

اس مقام پر ایک اصول شرعی کو اور بھی سمجھ لینا چاہئے کہ یہ ہے کہ شرعیات کا یہ اصول ہے کہ جب سبب باقی ہو

ہیں اور دو مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے تو پھر اس صورت میں یہ کرنا چاہئے کہ جو آسان اور پہل ہے اس کو اختیار کرے۔ مثلاً شریعت کے مقاصد کی رو سے جان کی حفاظت بھی ضروری ہے اور اپنے نفس کا اہلاک حرام ہے دوسری طرف شراب پینا بھی حرام ہے۔ اب کسی شخص کا کسی مقام پر شہوت پیاں سے یہ عالم ہو کہ جان جانے کا غن غالب ایسی حالت میں اگر کوئی شخص شراب لا کر دے کہ جس سے انکی پیاس رفع ہو سکتی ہے اور جان بچ سکتی ہے تو اگرچہ شراب کا استعمال حرام ہے لیکن ایسی صورت میں شریعت اس کو اجازت دیتی ہے کہ صیانت اور حفاظت جان کے لئے اس قدر شراب پی لے کہ پیاس رفع ہو جائے اور جان محفوظ رہے مگر یہ ظاہر ہے کہ یہ عموماً انفرادی احکام ہوتے ہیں اور پھر اس اصول پر عمل کرنے میں شخصی بنو یہ اور مصیبت نہ دہ کے صحیح انداز اور اسکے صحیح ادراک پر رخصت کا دار و مدار ہے۔ لہذا حکم کلی تمام افراد کے لئے یکساں طور پر نہیں جہل بہکا دنیا غیر ممکن ہے۔

اس لئے اس اصول کو بھی غلط طور پر استعمال نہیں کرنا چاہئے اور یہ اصول بھی متفقہ فتویٰ میں مندرج ہے۔ حاصل حکام یہ ہے کہ متفقہ فتویٰ بالکل کامل اند تکمیل ہے۔ اس میں تبدیل اور عدم تبدیل کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

التواثر ترک موالات۔

حاصلات: ترک موالات کے معنی اور اسکے طرز اور احکام جان لینے کے بعد ترک موالات کے التواثر یا عدم التواثر کا مسئلہ محض مذہبی اور دینی نقطہ نظر سے، لحاظ ترتیب احکام آخرت یعنی گناہ اور مصیبت کے ایک بے معنی نقطہ ہے۔

اگر ترک موالات کو آج ایک سال کے لئے کانگریس نے ملوث کر دیا ہے۔ تو وہ کیا قابلِ ملامت ہو سکتی ہے۔ جبکہ وہ ایک محض سیاست و نیادی کی مجلس ہے جس کے سامنے آخرت کا مسئلہ پیش نہیں ہے۔ مسلمانانِ ہند کے اکثر افراد نے تو ایک سال نہیں بلکہ تلو سال سے زائد دنوں تک اس کو ملوث رکھا اور جن کو خدا نے توفیق دی وہ ہمیشہ انگریزوں سے ترک موالات کرتے رہے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ العزیز نے مسلمانانِ ہند سے یہی ترک موالات کا نذریں یا متعارف کر دیا ہے کہ کانگریس جس کا نقطہ نظر صرف دنیاوی اور مصلحتی ہے۔ دنیاوی ترتیب گناہ کے پیش نظر ہے۔ اسکا ایسا کرنا حق بجانب ہے یا نہیں۔

میں سمجھتا ہوں کہ کانگریس نے ترک موالات کو اس لئے اختیار کیا تھا کہ اسکے ذریعہ سے حکومت کو مخلوق کر دیا جائے اور حکومت متکلف ہو کر ہندوستان میں اس کے قدموں پر رکھ دے۔

لیکن یہ امر ظاہر ہے کہ اس مقصد کا حصول اسی صورت میں ممکن ہے کہ جملہ ہندوستانی اقوام متحد ہو کر ترک موالات پر عمل کریں اور ہندوستانیوں کے دلوں میں صادق جذبہ آزادی کے دلوں ہوں اور خود غرضانہ اور خود غرضانہ مصلحت

سے انکے دماغ پاک ہوں۔

کیونکہ یہ معلوم ہے کہ ایک متحدہ جماعت حکومت سے ہمیشہ بے تعلق رہی اور تمام عمر اُنہوں نے اُنہیں لڑنے کا چہرہ دکھایا اور ان کے کارخانہ نظامی کی طرف ضروری کے لئے کبھی نظر اٹھا کر دیکھا۔ مگر یہ وہ جماعت تھی جن کی نظریں ایمان و اخلاق کی دولت کی حفاظت و آخرت کے لئے سب سے زیادہ اہم چیز تھی، پس کانگریس کے نقطہ نظر سے جب ترک موالات کے مقصد کا حصول ہندوستان کی متحدہ طاقت پر موقوف تھا اور وہ ہندوستان کی ہستی سے ۱۹۲۱ء کے بعد سے قریب قریب فنا ہو چکی ہے۔ خواہ اس کے اسباب کچھ ہی ہوں اور ذمہ داری کسی پر ہو۔ مگر یہ واقعہ ہے جو موجود ہے۔ تو ایسی حالت میں ترک موالات کا لائحہ عمل جاری رکھنا کانگریس کے لئے ایک اتقانہ فعل کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا۔ کیونکہ اس کے مقصد میں آخرت کی نجات کی نگرہ نظر نہیں ہے۔ بلکہ صرف دنیاوی زندگی کی بھلائی، نجات مسلمانوں کے لئے ان کے سامنے آخرت کی نجات اہم واقعہ ہے اسی کے ساتھ دنیاوی زندگی کی بھلائی بھی، مگر وہ بھی اس طریقہ پر کہ آخرت کے معاملہ میں فرقہ برابری نقصان نہیں پہنچے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ دنیا کا سرسبز بنانا اور دنیا میں مال و دولت اور حکومت حاصل کرنا بھی آخرت ہی کی دولت کے لئے ہے۔

پس جب کانگریس کے مقصد اور مسلمانوں کے مقصد میں یہ تفاوت موجود ہے تو ایسی صورت میں بغیر کسی نتیجہ کے کانگریس کا ہر مقصد مسلمانوں کے لئے قابل عمل بھی ہو۔ ہاں جو امر مسلمانوں کے لئے مفید ہو اور اس کا کوئی اثر مسلمانوں کے دنیاوی آخرت کے معاملہ میں مضرت نہ ہو تو وہ یقیناً ایسا ہے کہ اس پر مسلمان بھی عمل کر سکتے ہیں اور جو امر دنیاوی آخرت میں مسلمانوں کے لئے مضرت ہے وہ مسلمانوں کے لئے قابل عمل نہیں ہے۔ لہذا کانگریس کا القوام ترک موالات مسلمانوں کے حق میں کوئی جدید اثر نہیں پیدا کر سکتا۔

ترک موالات سے مسلمانوں کے مقاصد۔

ترک موالات سے مسلمانوں کے چند مقاصد وابستہ تھے، اور میں بعض مقاصد تو وہ تھے جن کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہے کہ متحدہ طور پر جملہ اقوام ہند اس پر عمل کریں تو وہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے اور بعض مقاصد ایسے ہیں کہ جملہ اقوام عمل کریں یا نہ کریں لیکن اگر مسلمان ہی اس پر عمل کریں تو بھی ان کا وہ مقصد پورا ہو سکتا ہے، ان سب کا خلاصہ یہ ہے۔

- ۱۔ ایک مقصد یہ تھا کہ ہندوستان انگریزوں کی غلامی سے آزاد ہو جائے اور مسلمان کسی کافر کے محکوم ہو کر نہ رہیں اس کے وجہ کار اسباب جناب مولانا حسین احمد صاحب نے بحیثیت علماء کے اجلاس کوکناٹا میں تفصیل سے بتائے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے، کہ یہ آزادی علاوہ اس کے کہ دنیاوی زندگی کی بہتری کے لئے ضروری ہے آخرت کی نجات کے لئے بھی ضروری ہے۔

۲ :- دوسرا مقصد یہ تھا کہ ہم از ہم بر ملا غیر اہل مفلوج اور اہل گھڑور جو جانتے کہ بیرون ہند کے ممالک اسلامیہ پر دست درازی نہ کرے۔

۳ :- قیصل مقصد یہ تھا کہ ہندوستانی مسلمانوں کے قعائد و اعمال و اخلاق پر موجود حکومت کی غلامی اور اس کے ساتھ اشتراک عمل اور غلط ملط سے جو برا اثر پڑتا ہے اور جس سے اسلامی روح مردہ ہو جاتی ہے، یا بعض غلامی کی ضرورتوں میں حاشی چھنی ہونے کی نوبت آجاتی ہے۔ اس سے محفوظ رہیں۔ اب غور فرمائیں کہ تین مقاصد میں سے پہلے دو مقاصد یقیناً ایسے ہیں کہ جب تک ترک موالات پر متحدہ طور پر عمل نہ کیا جائے مقصد حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک ان دو مقاصد کو پیش نظر رکھ کر صرف مسلمانوں کا ترک موالات محض بیکار ہو گا کیونکہ مقصد پورا نہیں ہو گا سوائے اذ اخلی عن المقصد تلقا۔

لیکن تیسرا مقصد ایسا ہے کہ وہ اس پر موقوف نہیں ہے۔ کہ جب تک دیگر اقوام نہ عمل کریں مسلمانوں کا مقصد پورا نہیں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس مقصد سے اپنے ایمان کی دولت کی حفاظت مقصود ہے۔ وہ ترک موالات سے پورا ہو جائے گا اور مغربی ڈاکو جو اختلاط اور غلط ملط اور نوکر رکھ کر مسلمانوں کے ایمان و عمل اور اخلاق کے قلعہ میں نقب لگاتے ہیں۔ اس سے حفاظت ہو جائیگی۔ پس یہ بات واضح ہو گئی کہ کانگریس کے التواء ترک موالات سے خاص مسلمانوں کے حق میں کوئی اہم تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔ بسوا اس کے دو مقصدان کے معرض خطر میں رہیں گے۔ لیکن تیسرا مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔

التواء ترک موالات اور مسلمانوں کے لئے طریق نجات

حاصلات : تیسرے مقصد کے لحاظ سے مسلمانوں کے حق میں التواء ترک موالات کا کوئی اثر نہیں ہے جو حکم پہلے تھا ہی اس کے بعد بھی موجود ہے۔ لیکن ایک صورت ایسی ہے کہ بعض مخصوص مسلمان صورت ترک موالات کو اپنے حق میں اغراض نچتہ اور جمہوریہ کو مد نظر رکھ کر ملتوی کر سکتا ہے اور لفظ ہر موالات کر سکتا ہے اور وہ صورت محاذ فتنہ ہے یعنی حکومت سے دشمنی ہونے کے باوجود کوئی شخص اس سے موالات یعنی نصرت کرے اور موالات کرنے کے ساتھ اپنی ایمانی قوت میں اس قدر مضبوط اور نچتہ ہو کہ جتنے مفاسد اختلاط اور غلط ملط سے پیدا ہوتے ہیں۔ ان تمام مفاسد سے اپنے کو محفوظ رکھ سکے اور کسی حرام فعل کا ارتکاب نہ کرے بلکہ نہایت جرأت اور اپنی مکت عمل سے فعل حرام سے اجتناب کرتا رہے۔ وفاداری کے اظہار میں تعزیر و توریہ سے کام لے۔ الغرض اگر تمام نہایت سے اپنے کو بچائے پر قادر ہو تو موالات کی نجات کے پاس پیٹھے مگر ایسی حقیقت اور بیداری کے ساتھ کہ نجات سے خود آلودہ نہ ہو اور ان مشکلات میں اپنے کو ڈالنے کا مقصد یہ ہو کہ اپنی قوم کو ہلاکت سے بچائے۔

یا تو کوئی مدد پہنچائے یا کھمراز نگہ اپنی جان اور عزت کی حفاظت کرے دہر علی اتنی تیر و کھما کر طبعاً ہی
کے لئے بھی صورتہ مداخلت جائز ہوگی۔

مثلاً کوئی مسلمان قریح میں پھرتی ہو اور اتنا قوی الایمان ہو کہ اگر اس کو کسی بے رحم شخص یا کسی مصلحت پرست
کا حکم دیا جائے تو وہ قطعاً اسکی مخالفت و ردی کرے اور اس کا مقصد اس کے ملک میں پڑنے سے یہ ہو کہ جب نہایت
موقع ہو تو اس کے ہونہار کو دشمن پرستہاں کرے اور مسلمانوں کی حفاظت کرے تو اس کے لئے یہ عزت جائز ہوگی جو
عرب و نسل میں جا کر اگر مسلمانوں کی حفاظت کی صورت ہو اور انہی کے ساتھ ان سب مفاسد سے جو توئی میں مذکور
بچے پر کوئی شخص ظاہر ہو اور غداروں کے طعن کی معصیت سے بھی بے بیوقوفانہ طور پر اس کے نجات کی سچو ہو تو کسی
مصلحت پرست شخص کے لئے کوئی میں یا یا جائز ہوگا۔ اسی طرح یوں سمجھئے کہ کوئی شخص حکومت کے طور پر اس کے لئے یہ صورت ہے
عدولی کر کے کہ چنی تو اس کو قوی و نہر میں ضرور لاکھوں کو حکومت کی یہ کامیاب سے پہلے از وقوع مصلح کرے
کے ساتھ اپنے عیال و اہل خانہ کو حکومت کے فتنے اثرات سے پاک رکھے تو یقیناً اس کے لئے ہمارے کامیاب صورت ہے
معلوم ہے کہ اگر وہ مسلمان میں چندی حکومتیں ایسے ہوں گے کہ تمام قیود و شروط کا کارخانہ رکھتے ہوئے صورتہ مداخلت پر
سب سے قبل اس کے لئے ایسی صورت میں کیا یہ ممکن ہے کہ ایک عام فتویٰ مداخلت صورتی کا دیا جائے اس کے
مخصوصیت کے اصول اور فروع پر مبنی ایک ہند کیا ہے۔ یہ گنجائش کہ عمومی فتویٰ نہیں دیا جاسکتا ہے کہ جو عام طور
پس اس فتویٰ کے اندر جواز کے لئے جیسے شروط و قیود ہوں گے اس سے بالکل قطع نظر کیا جائے کہ اس میں بعض صورت
صورتی کرنے کے لئے اگر کوئی اور جائے گا مگر نہایت اطمینان سے ہندئے مداخلت کا فتویٰ دیا۔ گنجائش میں یہ دیا جائے
کے عیب و غریب منظر سامنے آئیں گے۔ اس لئے اسباب ہتمام تنبیات و مشکلات کا انتخاب کر کے ہی۔ اس فتویٰ کو
بہانہ بن کر غور و فکر ہوئے۔ اس میں مرد کو بھی گور کر دینے۔ اس کے علاوہ اس میں جو قانون و حفاظت کے کچھ سے
یا عملی صورتہ تو یہی کہیں گے کہ مصلحت مداخلت یہ حال جائز ہے اس سے جزاء مفاسد پیدا ہوئے۔ اس لئے جو یہ
مذکورہ فتویٰ کتابت مداخلت صورتی میں قیود و شروط کیا تھا جائز ہوتا ہے اس کا جو عمومی فتویٰ دیا جائے تھا
اگر حملہ کرے اس کی جیسی حالت میں اس پر عمل کیا جائے۔

عدم تبدیل فتویٰ و مسعت نظری ہے۔

جو یہ مساحتات علماء کے مسئلہ فتویٰ میں تبدیلی و تبدیلی کے کوئی ایک نظری پر عمل کرتے ہیں ان کے غرض
ہے کہ تمام مساحتات کے بعد میں تبدیلی کی ہے۔ سب اس لئے کہ عدم تبدیل فتویٰ ایک نظری پرستی ہے یا
دست نظریہ و دستہ ایک کو عمومی صورتی میں یہ آپ کے خواہشات و مداخلت اور آپ کی مکرر یہ کہ جسے

ہیں! علماء کی تنگ نظری اور عدم تدبیر کی وجہ سے خدا راضیہ سے دل سے غور کیجئے اور انصاف سے فیصلہ کیجئے۔ اگر آج قوم کے اکثر افراد تعلیم یافتہ ہوں اور شریعت کے اصول کو مد نظر رکھتے ہوئے پورے طور پر اس کے احترام کا اپنے عمل سے ثبوت دیں پھر دیکھئے کہ قوم کے لئے کوئی وقت ہے یا نہیں۔ علماء و ربانی آپ کو ہر میدان میں مختلف اصولوں کے مقابلہ کی اجازت دیتے ہیں۔ مگر انہیں تو یہ ہے کہ آپ اپنے عمل سے اپنے کو اس کا اہل ثابت نہیں کرتے مجھے معاف فرمایا جائے جو شخص بغیر پوری قوت ایمانی اور عمل کے یہ خواہش کرتا ہے کہ اس کو حکومت سے موالات صوری کی اجازت شرعاً دی جائے تو اس کی مثال یہ ہے کہ کسی کمزور اور ناچھٹے کے ہاتھ ایک تیغ براں دے دی جائے کہ وہ چلاتے جس کا انجام یہ ہوگا کہ وہ خود اپنے حجم کو اپنے ہاتھ سے گھائل کر دے گا۔

پس میں اپنے اُن مخزن سیاسی حضرات سے جن کے جوہر اور جذبہ خدمت کی ہمارے دل میں بڑی وقعت ہے یہی کہوں گا کہ علماء پر تنگ نظری کا الزام عائد کرنے سے پہلے خود ذرا نظر کو وسیع فرمائیے ورنہ موجودہ حالت میں صرف یہی کہوں گا کہ بعض شنائع مذکورہ خطا انجام دے رہے ہیں۔ اسی کے ساتھ یہ بھی عرض کروں گا کہ اگر آپ حضرات کی بعض راہوں سے حضرات علمائے کرام اتفاق نہ کریں اور اپنی راستے کے مطابق راستے نہ دیں تو یہ خیال فرمائیے کہ حضرات علماء آپ کو مشکلات میں ڈالتے ہیں۔ بلکہ میں تو یہ کہوں گا کہ اگر حضرات علماء آپ کی راہوں میں موافقت کیا کریں۔ تو بہت ممکن ہے کہ باعتبار مال اور انجام آخری کے خود آپ کے لئے صورت مضرب ہو۔ اگرچہ نظائر دنیا میں کچھ نفع بخش ہیں اور کچھ علماء رسول نہیں ہیں جس طرح آپ صحابہ نہیں ہیں لیکن اگر علماء دریاہیں نامیہ رسول ہیں اور باقی ادا کے فرائض وہ قائم مقام رسول ہیں۔ تو غیبا دریاہیں قائم مقام صحابہ ہیں۔ اس لئے موقع نہیں ہوگا۔ اگر اس مقام پر اس آیت کو تلاوت کر دیں۔ واعلموا ان فی کلمہ رسول اللہ کو طبیعت کی کثیر من الاموالکم جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر تمہاری بہت سی باتوں میں رسول اطاعت کیا کریں تو تم مشکلات میں چھوڑ دو۔ رجحانات پڑ جائیں گے ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کی خواہشوں کے مطابق بہت سی باتوں میں رسول اللہ صلعم حکم نہیں دیتے تھے جس سے صحابہ کرام کو بھی کچھ تکلیف محسوس ہوتی تھی۔ اس لئے اللہ پاک نے انکی تعلیم فرمائی کہ اسے یہ آیت نازل فرمائی پس آپ حضرات کو بھی اسی طرح تسکین حاصل کرنی چاہئے اور باہمی رنج و غش کے علماء اور غیر علماء میں نفرت پیدا نہ ہونی چاہئے۔

ہندو مسلم اتحاد۔

ساتویں اکرام اترک موالات کے سلسلہ میں بعض گوشے اور کھنڈے رہ گئے ہیں جن کو میں عرض نہیں کر سکا اس لئے معافی چاہتا ہوں اب ہندو مسلم اتحاد کے مسئلہ پر میں اپنے خیالات مختصر عرض کرتا ہوں۔ کیونکہ اس کے متعلق ہر جمعیت علماء کا موقف نسبی ہے اور اس کے علاوہ جمعیت علماء نے اسکی بابت بار بار تجویزیں منظور کی ہیں۔ اور اس اتحاد کے لئے

کوشش بھی کرتی ہے۔

لیکن اس کے جواز کے دلائل شرعیہ اور قرونِ اولیٰ کے واقعات بیان کرنے کی مجھے ضرورت نہیں ہے کیونکہ اس کے دلائل شرعیہ کچھ فتویٰ میں بھی مذکور ہیں اور جمعیت علماء ہند کے سینئر ماضیہ کے خطبہ صدارت میں اس مسئلہ پر بھی کافی روشنی ملی گئی ہے اور اس ضرورت کو بھی شرعی طور پر ثابت کیا گیا ہے۔ اسی کے ساتھ اسکی نوعیت بھی بتائی گئی ہے اور اس راہ میں جو مشکلات حائل ہیں ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان کے ازالہ کی تدبیر کی طرف بھی رہنمائی کی گئی ہے۔

اس لئے ان تمام امور کے متعلق اب مجھ کو کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ تمام مقاصد قومی و ملی اور گزشتہ واقعات اور حالات کی روشنی میں مجھے صرف چند باتیں اس سلسلہ میں عرض کرنی ہیں۔

حضراتِ اہلِ توحید کی بات ہے کہ اسلام کی تعلیم یہ نہیں ہے کہ خواہ مخواہ کسی سے جنگ کی جائے، وہ تو تمام دنیا کے لئے پیامِ امن ہے کرنا ہے اور تمام مخلوقات اللہ کی خدمت مسلمانوں کے سپرد کی گئی ہے کما قال اللہ تعالیٰ:۔
 كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْحَافِظَ (آل عمران ع ۱۱۰) بہتر امت جو کیونکہ تم دنیا میں امر بالمعروف یعنی برّیک اور بجلے کاموں کی اشاعت کرتے ہو۔ اور نہی عن المنکر یعنی برے کاموں سے لوگوں کو منع کرتے ہو۔

پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ جن اقوام کی خدمت اسلام نے مسلمانوں کے سپرد کی ہو۔ ان سے جنگ کرنے کی تعلیم ملے۔ ہاں البتہ خود انسانی مخلوق کی حفاظت کے لئے بعض حالات میں جنگ کی اجازت ہے بلکہ فرض ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ تمام انسانی ہستی کو نیز لہ ایک انسان واحد کے خیال کیا جائے اور مختلف ٹولیاں اور آبادیاں اس کے مختلف اعضاء قرار دی جائیں، اور یہ صورت بھی پیش نظر رکھی جائے کہ جب کسی عضو میں ایسی سخت سمیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر ان کو کاٹ نہ دیا جائے تو بقیہ اعضاء بھی اسکی مصرت سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ تو اس کو کاٹ دیا جاتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح جب کوئی انسانی گروہ انسانی ہستی کے لئے نہرِ خور و ہوتا ہے تو پھر اس سے قتال کا حکم اسلام دیتا ہے اس سے جس طرح اسلام میں انتہائی صلح و امن کی تعلیم ہے۔ ٹھیک اسی طرح اختلاف موادِ فاسدہ کی صورت میں اسی قوت کیلئے جہاد قتال کی بھی تعلیم ہے اور انسانی زندگی اور انسان کی خدمت کے لئے ان دونوں تعلیموں کا ہونا لازم ہے۔

پس اسلام کی تعلیمات کو محض محاربانہ کہنا اسی طرح نادانی ہے جس طرح اسکی تعلیم کو بہر حال مسلمانانہ اور عظیم مسلمات کہنا غلط ہے لیکن ان تعلیمات کا یہ منشاء نہیں ہے کہ کسی دوسری قوم اور دوسری جماعت کے ساتھ اشتی کے ساتھ امن کی زندگی کی تعلیم اسلام میں نہیں ہے اور مسلمانان اس تعلیم کے خور و نہیں ہیں۔ یہ کہنا غلط اور سراسر غلط ہے۔ اگر اسلام کی تعلیم مصالحت اور مسلمانانہ ہوتی تو علماء ہند ہندو مسلم اتحاد کے لئے فتویٰ کیوں دیتے اور آج تک

اس پر ندر کیوں دیا جاتا۔

مگر آپ نے دیکھا کہ ۱۹۴۷ء سے اس وقت تک اس کا کیا مشرہوا اور بجائے اتفاق کے اتفاق بڑھایا اور
جتنی تدبیریں کی گئیں سب بیکار ثابت ہوئیں۔

آج سے پہلے اتفاق پیدا کرنے کا الزام محض ارباب حکومت کے سر تنہا جاتا تھا مگر اب تمام باقی سطح پر آ
گئیں کہ اصل حقیقت کیا ہے۔ خدا جزا دے۔ مخدوم ظفر علی خان اور مخدوم سیف الدین کچلو کو کہ ان صاحبان نے نہایت
صاف گوئی سے کام لیا، اور پروہ پاک کر دیا اور اگر وقت ہوتا تو مزید ندر دینی انکشافات کے لئے میں بھی چند واقعات
کا اور اضافہ کرتا، مگر اب ضرورت نہیں ہے۔

ہاں اگر ضرورت ہے تو صرف اس امر کی کہ ان تجربات کے بعد ہم غور کریں کہ مسلمانوں کی روش کیا ہونی چاہئے۔
حضرات یا مجھے معاف فرمایا جائے اگر میں نہایت صفائی کے ساتھ عرض کر دوں کہ میرا عقیدہ نہیں ہے۔ کہ اگر ہندو
مسلمانوں سے متحد ہو کر کام نہ کریں۔ یا ان سے مصالحہ نہ دیتے نہ رکھیں تو مسلمان ہندوستان میں زندہ نہیں رہ سکتے یا انگریزوں
کی غلامی سے نجات نہیں پاسکتے ہیں۔ اور یہ محض تخیل اور شاعری اور جذبہ کا اظہار نہیں ہے بلکہ اپنی فراست اور بصیرت کیساتف
نہایت ٹھنڈے طور پر غور کر کے عرض کرتا ہوں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اس صورت میں ہمارے لئے مشکلات زیادہ ہیں مگر
اس کے بعد راحت بھی زیادہ ہے۔

لیکن اسی کے ساتھ میں یہ بھی سمجھتا ہوں کہ اگر ہندو اور دیگر اقوام مسلمانوں کے ساتھ مل جل کر رہیں اور مصالحہ
اور مسلمانانہ رویہ اختیار کریں تو یہ بالیقہ نہایت مسلم اور نہایت سہل ہے اور تمام اقوام کے لئے یکساں مفید ہے بشرطیکہ
جن امور کا لفظوں سے اقرار کیا جائے عمل سے بھی اس کا ثبوت دیا جائے۔ اس اسلوب کے اختیار کرنے میں زندگی پر گز
گز رہے گی اور انگریزوں کی غلامی سے نجات پانے کی امید بلند کی جاسکتی ہے اس لئے میں نے بھی سب سے پہلے اور سب
سے زیادہ اتحاد باہین اقوام ہند پر زور دیا ہے اور آج پھر باوجود تلخ تجربات کے کہتا ہوں کہ ایک مرتبہ اور بھی مصالحت
اور موافقت کی کوشش کر لی جائے اور غالباً اگر تمام ہندوستان میں نہیں تو کم از کم اپنے صوبہ کے علماء کے خدام میں
پہلا شخص ہوں جس نے سنت نبویہ پر عمل کرنے کے لئے سب سے پہلے آگے قدم بڑھایا ہے کہ گھر کی غیر مسلم قوموں سے پہلے
مصالحت و موافقت کی جاتے پھر بیرونی دشمنوں سے گھر کی حفاظت متحدہ اور مشترکہ طاقت سے کی جائے۔

شری امتداد

حضرات! لیکن ہندوستان کی بستی سے ہندو مسلم اتحاد کو درست کرنے کے لئے جتنی کوششیں کی جاتی ہیں
مگر کل کے اصول سے نتیجہ عکس برآمد ہوتا ہے اور جس قدر اس کی کوششوں کو جانے کی سعی کی جاتی ہے اسی قدر اور عکس برآمد ہوتا ہے۔

پرستی ہیں اور مزید شقاق کے اسباب پیدا ہوتے ہیں۔

اور اس معاملہ میں عام کا تصور نہیں بلکہ خواص کا اور خدا کا شکوت کر اب انھیں انھیں لوگوں سے بھی اس حقیقت کا اعتراف کیا، اور گاندھی جی نے بھی اس کا اعتراف کیا، مگر مجھے معاف کیا جائے اگر میں اور صاحب کوئی سے کام لوں اور کہوں کہ مرتبہ تعین میں اعتراضات ہے اور صحیح اعتراضات ہے مگر مرتبہ تعین میں گاندھی جی نے غلطی کر دی ہے میں کوئی ان شخصوں کو وہ بالکل بری الذمہ کہتے ہیں جو حقیقتاً اس راہ میں سخت نشے سے رنڈے اٹھا رہے ہیں اور اگر چہ ظاہر میں یہ اتحاد کے حامی ہیں مگر اندر میں ہی سے دھماکتے اور ان کے اعمال کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جاتے، تو قرآن کے الفاظ میں یہی کہنا پڑتا ہے کہ:-

يَقُولُونَ بِأَفْوَاحِهِمْ هَذَا يَحْسَنُ فَيَقُولُ يَهُمُّمُ - جو منہ سے وہ کہتے ہیں۔ وہ ان کے دلوں میں نہیں ہے

اس نے میں نہایت صفائی کے ساتھ یہ کہتا ہوں کہ لالہ لاجپت رائے جی اور نہایت مالوری جی ویسے نہیں ہیں جس طرح گاندھی جی نے ان کو لالہ لاجپت رائے جی اور نہایت مالوری جی ویسے نہیں چنانچہ خدا کا شکوہ ہے کہ لالہ لاجپت رائے جی نے نہایت برائت کے ساتھ اپنے ہدایت اور اندرونی خیالات کو تمام مندوں کے خیالات بتاتے ہوئے صفو قرطاس پر نقش کر کے تمام ہندوستان کے سامنے پیش کر دیا ہے اور نہایت منہل تیرگھڑوں میں تمام مضامین کو سامنے کر دیا ہے تاکہ تمام وہ ہندو اصحاب بھی ان خیالات کو اپنے دلوں میں جگہ دیں جن کو لالہ لاجپت رائے جی نے ان باتوں کو خواب میں ہی زد کیا ہو گا۔ اب میں غلطیوں کو موجودہ حالت میں گاندھی جی لالہ لاجپت رائے کے متعلق کیا خیالات قائم کرتے ہیں اور ان کے ان تمام مضامین کی بابت میرے نزدیک اتنے بڑے ٹک میں کہ جس میں مختلف اخیال اور مختلف المذہب لوگ رہتے ہیں اور اس پر عیسیت یہ جو کہ کچھ دار تعلیم یا فتویٰ کی تعداد نہایت قلیل ہو۔ ان کے سامنے ایسی باتوں کو پیش کر کے کہ اس کے سوا کیا نتیجہ ہو گا کہ نفاق و شقاق کی بیماری کے مریضوں کی تعداد اور زیادہ بڑھے گی۔ کیونکہ لالہ جی کے نزدیک شقاق کے اسی جراثیم ہی میں جس کو آپ نے ہم ہندوستان میں پھیلا دیا ہے اس کا اثر پھر سی ہو گا کہ مریض پہلے ہی سے ہیں ان کے مرض میں اضافہ ہو گا جو جیگہ قدرت مست ہیں۔ لیکن پوری قوت و مردانگی نہیں رکھتے وہ بھی اس جراثیم سے متاثر ہو جائیں۔ لالہ لاجپت رائے جی کو یہ باتیں خاص رہنا ہے ہند کی مجلس میں پیش کرنا چاہیں تبھی خیر لالہ لاجپت رائے صاحب نے ہندوستان کی نمائندگی کرتے ہوئے جو کچھ لکھا اور جو تیرہ شرائط اصول اتحاد کے اصول نے پیش کئے ہیں اور ان پر موافقت یہ ہو چکی ہیں۔ آپ حضرات کو معلوم میں اور ابھی بہت کچھ کہا جا سکتا ہے۔

لیکن میں کہتا ہوں میں اندر خلوص و مراعات کے نظریہ پر کوشش ہوتی رہے گی اسی قدر حالت بدتر جاتی جائے گی۔ یہ کہنا چاہتا ہوں۔ اگر اسی قوم کے ذمہ دار اصحاب صحیح اصول پر کام کرنا چاہتے ہیں اور باہمی جنگ اور فتنہ و فساد کو بند کرنا چاہتے ہیں، عام ازیں کردہ انگریزی حکومت کیساتھ جنگ کریں یا نہ کریں تو سب پہلے مفقود کے لئے وہ پہلی منزل

بدنہ اور صلح کی اختیار کریں۔

اور اس بدنہ اور صلح میں ایک بات طے کریں کہ کوئی قوم کسی دوسری قوم سے قومی اور مذہبی معاملات کی انجام دہی میں کسی قسم کا کوئی تعرض نہ کرے، اور ایک قوم دوسری قوم پر حملہ نہ کرے، اور نہ ایک قوم دوسری قوم کے معتقد علیہ کی نسبت توہین آمیز الفاظ کہے جو شخص اس اصول کے خلاف کرے گا وہ قوم کا دشمن اور انگریزوں کا ہوا خواہ اور بھٹ ہے گا۔ وزیر جو شخص اس کے خلاف ظاہر کیا یا ملتا تعلیم دے اس کی بابت بھی قوم کا وہی فیصلہ ہے کہ قوم کا دشمن اور انگریزوں کا بھی خواہ اور بھٹ ہے، یہاں تک کہ اس اعلان پر سخت کرنے والے بھی اس کے خلاف کارروائی کریں۔ تو ان کے متعلق بھی یہی فیصلہ ہے۔

بس صرف اتنی بات پر ہر قوم کے ذمہ دار اور بااثر حضرات اور صوبہ دار آل انڈیا لیڈر سب دستخط کریں۔ اور اس مضمون کو ہر صوبہ کی شخصوں زبان کے علاوہ انگریزی، ہندی، اردو میں اس کثرت سے شائع کیا جائے کہ ایک ایک شخص کے پاس ایک مرتبہ نہیں بلکہ ہر ماہ میں کم از کم ایک مرتبہ ان اعلانوں کو پڑھایا جائے، اور ہر مرتبہ مختلف عنوان اور سرخیوں کی بہتیت کے ساتھ شائع کیا جائے۔ ہر سال میں تین چار مرتبہ ریڈر شائع کئے جائیں۔ اور ہر شہر میں کم سے کم ایک آدمی باضابطہ باذنیہ رکھا جائے کہ ہر مہینہ ایک عام جلسہ وہ کیا کرے اور ہر شہر کے ہر قوم کے مقامی معززین کو جمع کرے اور اسی بدنہ کے فوائد کے متعلق تقریریں کرے، اور اگر کوئی پروگرام موجود ہو تو اس پر تقریر کی جائے۔ ورنہ گاندھی جی کا چرخہ ہی بھی، اور یہ کام کریں کانگریس کی طرف سے اور تمام اخراجات وہ برداشت کرے۔ اور اس کام کو صوبہ داروں پر ہرگز نہ چھوڑا جائے اور مرکزی کانگریس ہر اشاعت کی کاپی لگوانی کرے، کہ تمام پتہ چاہے یا نہیں۔ اور باذنیہ کارکن کام کرتے ہیں یا نہیں، اس کے ساتھ جو شخص اشاعت کے لئے مرکز اور صوبہ اور ضلع میں مقرر ہو۔ اس کو پہلے جانچ لیا جائے کہ وہ دل سے امن و امان چاہنے والا ہے یا نہیں۔ اگر اس کام پر کانگریس کو ایک سال تک دس لاکھ بھی خرچ کرنا پڑے تو یقینی خرچ کر کے آزمائے، ان شاء اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے دماغ اگر اس تعلیم سے بس گئے تو پھر لڑانے والے مشکل کامیاب ہونگے۔

کانگریس نے کروڑوں روپیہ آج تک خرچ کیا وہ سب باعتبار حصول مقصد کے اب تک بیکار ضائع ہوا لہذا ان معاملہ میرے نزدیک اس کو کوتاہی نہ کرنی چاہئے یہ ایک ایسی دفعہ ہے جس سے کسی کو احتیاط نہ ہوگا۔ باقی رہا کانفرنس کرنی اور تجویزیں پاس کر کے اخبارات میں شائع کرنا۔ یا چھاپ کر ایک ایک کاپی صوبہ یا ضلع کانگریس کمیٹی کے دفتر میں بھیج دینا اس سے کچھ حاصل نہیں۔ گاندھی جی کو چرخہ کے زریعہ امن و صلح باہمی پسند ہے تو سب سے پہلے اس کام کو کریں اگرچہ اس کی مشغولی میں چھوڑ دیا جائے۔

اور عجیبیت علما سے میری درخواست ہے کہ اس کے متعلق ایک تجویز کے ذریعہ کانگریس کو باضابطہ مطالب

کرے۔ اس بدھ کے بعد اور فضاسات ہو جانے کے بعد دوسری منزل مودعت کی ہے باہمی معاہدہ اور
تعاہد قنصر کی منزل تو اس وقت ہے جب کہ پہلے امن اور صلح ہو جائے، اور عداوت کا بیجان رہنے ہو جائے۔

مسلمانوں کا احتیاد میں بنیادی اصول۔

سادتی الحرام۔ اگرچہ مسلمانوں کا اصول ہے کہ ہر غیر مسلم ملک پر مبارک بھی اگر صلح یا مودعت کی لڑائی ہے
تو مسلمانوں کو توکل علی اللہ کر کے صلح اور مودعت کرنی چاہئے۔ بفرمائے:-

وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
هو الصبح العظیم وان یدوان بخذ عول فان جسد الله اور اللہ پر سجدہ سر رکھو۔ بیشک وہ سننے والا اور جاننے والا
ہے، اور اگر وہ تیس فریب دینا چاہیں گے تو بیشک ہماری مدد
(القالخ (۲۰)

کرنے کے لئے اللہ کافی ہے۔

چنانچہ اس مندرجہ حکم پر مسلمانوں میں بندھی عمل کرتے ہیں اور عمل کرنے کے لئے جو چیز تیار رہنا چاہئے۔ لیکن ہندو
مسلمانوں کا یہ غیب و غریب مسلک ہے کہ کسی قوم سے ملنے میں تو پھر اس کی طاقت اسی قدر چھلکتے ہیں کہ اپنے پر پھر
ہونے کی ان میں طاقت نہیں رہتی ہے یعنی پورا خیر۔ اور پھر دوسرا اس پر کرتے ہیں۔ شہر کے وقت سے آخری روز سے
سید احمد خان مرحوم نے صلح کی اور مسلمانوں کو اس راہ پر چلائے تھے کہ جس خدائی انصاری کا مسلک ہو گیا اور اپنی
ہستی کے قیام و بقا کے لئے ہر وقت ان پر اعتماد کرتے تھے اور انکی ہر ذلت و خیر و سب اختیار کرنے لگے۔ اس کے بعد
جب انگریزوں سے جنگ ہوئی اور ہندوں کے صلح ہوئی تو عموماً مسلمان خدائی اہل ہندو ہو گئے۔ حالانکہ کسی غیر مسلم قوم
صلح یا مودعت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اپنے تمام معاملات اور اتفاق اور دشمنی و معاشرت خصوصی کو صلح و معاہدہ
توں کے اثرات سے ہر دست کر دیا جائے اور اپنی حالت کے اصل اصول سے بے اعتنائی برتی جائے مگر یہ امر قابل توجہ
ہے کہ انہی کا فرق ملے میڈرن کے بعد مسلمانوں کی روش خیر پر وعدہ میں اس کے خلاف رہی اور انہوں نے اپنے کو بے
پندی کے شریک کے اندر نہ لیا۔

انگریزوں سے ملنے تو انکی خوشامدائستہ خدائی میں اتنے دھبہ اہبان رہے کہ انان واقفیت۔ یہاں تک کہ قوم
کے بچوں کے ساتھ دلوں میں انصاری کی محبت انکے آداب و اخلاق کی اعلیٰ عزت و عزت کر گئی۔ اور اسلامی روح خدائی
اور انکی خدائی کا نہایت مضبوط طبع ملے میں قائم کیا کہ اس کے کاٹنے کے لئے قاصد کے ہر ایک کلمہ ثابت ہو رہے ہیں۔
اس وقت آج جب جمہوریت کے صلح و اخلاقی کے لئے بڑے تو پھر اس طوط جوش میں سے وہ سے قیام کر گئے
اور جو مشورہ کہ وہ گمراہ استعمال کے لئے اللہ وہ اللہ اختیار کرتے تھے جو انکی یہاں تک کہ خود کو ایک لی

تک نہیں پہنچے ہیں۔ اور یقیناً مجھے معلوم ہے کہ بولنے والے راسخ الایمان ہیں۔ مگر یقین کیجئے کہ یہ چیزیں رفتہ رفتہ عوام الناس
سادہ لوح مسلمانوں کو ایک دن کفر تک پہنچا دیں گے، مدارات اور مداحنت میں عدم تفریق کے باعث سینکڑوں مفاسد
غیر محسوس طور پر پیدا ہو رہے ہیں۔ باطل کو لفظ حق سے تعبیر کرنا جس کے لئے لفظ احرام ممنوعہ میں ان کے لئے احرام
کا استعمال کرنا۔ تمام مذاہب کو حیاں خیال کرنے کی ہدایت کرنا اگر ان لفظوں کے کوئی معنی ہیں تو سوچنا چاہئے کہ آئندہ اس کا
کیا اثر ہونے والا ہے اور اس طریقہ کار سے کس قسم کے قبائح اور مناج پیدا ہونگے علم النفس کی رو سے انسانی طبائع کا گہرا مطالعہ
کرنا چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ چھوٹی سے چھوٹی چیز یا نکل غیر محسوس طریقہ پر رفتہ رفتہ طبائع پر کیا اثر ڈالتی ہے اور آخر طریقہ
کر یہ تمام چھوٹے چھوٹے ذرات جو بالکل صغیر اور ابتداً غیر معلوم ہوتے ہیں کیا انقلاب پیدا کر دیتے ہیں۔ کیا کسی نبی کی قوم
مسلم نے ابتداً میڑے میڑے کلمات کفریہ استعمال کیے اور تصدداً کچھ وجہ کر اپنی قوم کے اندر مفاسد کو پھیلا یا قمار حاشا
و کلا۔ بلکہ وہی مدارات اور مداحنت کے عدم تفریق کا نتیجہ ہے کہ روز بروز مصالح قوم اور معاہدہ جماعت کی چیزیں برباد
جاتی ہیں۔ اور خود اوقات حق قید ہنوں کا ٹھیک ٹھیک مصداق ہمارے سامنے ہے۔ اور آج یہ حالت ہو گئی
ہے کہ نہایت جرأت کے ساتھ یہ نہیں کہا جاتا ہے کہ انجیل المسلمین کا ترجمہ ما لکم کیف تمکون، اس لئے
حضرات علماء کرام اور زعمائے ملت سے میری گزارش ہے کہ آپ صلح و اشتی ہر قوم سے کیجئے اور ضرور کیجئے اور آپکا دیکھنا
اس لئے ہے کہ دنیا کو امن کا پیغام دیجئے مگر اس کے ساتھ یہ خیال رکھئے کہ مدارات قول یا فعلی میں ایک ادنی شائبہ بھی
اسکا پیدا نہ ہو کہ مذاہب اسلام کی سطح کے برابر کسی دوسرے مذہب کو کسی جہت سے جگہ دی جا رہی ہے۔

آپ حضرات علماء میں۔ زعماء میں تعلیم یافتہ ہیں۔ الفاظ کے تیور۔ اس کے محتملات اور سببانی واقعی
اور مقتضیات احوال کو دیکھ کر صحیح معنوں پر محمول کرتے ہیں۔ مگر مشکل تو یہ ہے کہ آپ کی باتیں جن کے قانون تک پہنچتی
ہیں۔ وہ لوگ ان تمام باتوں سے نااہل ہیں۔ اس لئے آپ کو چاہئے کہ آپ انکی عقل و فہم اور ادراک اور سیکے بڑھ کر یہ کہ
انکی نفسیات کو پیش نظر رکھیے اور اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ آپ ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر اعتماد رکھیے اور اپنے بارہ انصاف
پر مضبوطی کے ساتھ کھڑے رہیے، اور بغیر ایک پرچم کے انحراف کے ہوئے ہر چلنے والے گھبرائے ہاتھ بڑھا کر اس کے
ہاتھ کو پکڑ لیے اور شوق سے مصافحہ کیجئے۔ لیکن اپنے اچانک استقامت پر اسے کو اتنا مضبوط چبائیے کہ اگر آپ کو کوئی
قوم اس جگہ سے ہٹانا چاہے تو ذرا برابر بھی لغزش نہ آئے اور اس کو ناکامی کا مسدہ دیکھنا پڑے۔

الرحمہ میں اس سے ناواخف ہوں کہ یہ کوئی آسان کام نہیں ہے۔ مگر اس کے ساتھ یقین بلکہ حق یقین ہے
کہ ناممکن نہیں ہے کیونکہ جس چیز کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عملی طور پر بہت کر مسلمانوں کو دکھلادیا اور انکے
لئے اس چیز کو دستور العمل بنا دیا۔ وہ ناممکن ہے اور نہ ہر سختی۔ مگر استقامت اور باہم اور بے ہمتی کی منزل پھول
کے کئی چوٹی نہیں ہے۔ اس کی راہ میں عقل کا دشمن نہیں ہے بلکہ تمام نہایت بڑے بڑے لوگ اراکات تھے کچھ ہوئے ہی۔

اللہ! استقامت کی تودہ ماہ ہے کہ جس کے تفکر سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال سفید جو گئے صحیح حدیث شریف میں جب میں نے پڑھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیعی اہود تو اس وقت اس حقیقت منکشف نہیں ہوئی کہ اس میں کیا خصوصی بات ہے کہ جس کی بابت یہ ارشاد ہے کہ چونکہ منبر اور شلہ قیامت، اور ام مانیہ کے احوال کا تذکرہ توحید سورہوں میں بھی ہیں۔ آخر جب میں نے امام غزالی کی مزین ان اعمال کو دیکھا تو حقیقت منکشف ہو گئی۔ اور میرا یقین ہے کہ اصل حقیقت یہی ہے کہ اس آیت میں مانتہ کما اصرت کا حکم ہے مانتہ استقامت کی نگہداشت اور اس کے تفکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آثار پیری کو نمایاں کر دیا تھا۔ امام صاحب موصوف نے لکھا ہے کہ ایک بزرگ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بنا میں اس حدیث کا مطلب دریافت کیا اور پوچھا کہ شیعی اہود سے کیا مراد ہے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی آیت تاسقم کما اصرت کی تلاوت فرمائی۔

اس پر حقیقت واضح ہو گئی۔ کہ طریق استقامت کی نگاہ میں کتنے تدبیر و تفکر کی ضرورت ہے اور یہ آپ ہی حضرات کا کام ہے۔ ورنہ یہ معلوم ہے کہ ہر کو سننا کے نہ دانہ جام و سنداں یا غن۔

یا باہمی اعتقاد اور اعتقاد بحیل اللہ۔

حضرات علمائے ملت اور زعمائے قوم آپ کے لئے جس طرح اقوام ہند سے ہند اور صلح و آشتی کی ضرورت ہے۔ یا موافقت کی حاجت ہے۔ تاکہ ہندوستان میں ہر قوم باہمی زندگی بسر کرتے ہوئے ہندوستان کی آزادی کے میدان میں کامیاب طریقہ پر صفا آ رہوں۔ اور بیرونی مسلمان فرائض وقت کی ضرورت کا فائدہ کریں تاکہ ہندوستان کے اندر ایک ملت دنیاوی زندگی بہتر ہو تو دوسری ملت دین اور ملت بھیا کا فروغ ہو۔

اسی طرح بلکہ اس سے زائد اس کی ضرورت ہے کہ تمام اسلامی فریق یا ہم متحد ہو جائیں۔ اور اس طرح بن جائیں کہ "کا نھم بنیان مصوص" کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر جائے۔

اس مسئلہ کی بابت کسی مزید روشنی ڈالنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یا مانتہ ہے کہ کائنات میں فی نفس انہما کی طرح روشن اور واضح ہے، اور ہر مسلم جانتا ہے اور اپنی خاص محبتوں میں بیٹھ کر اس پر گفتگو بھی کرتا ہے، اور مسلمانوں کے تفرق اور تشدد پر بحث بھیجتا ہے۔

لیکن باوجود ان تمام امور کے مجھے حیرت ہے کہ پھر مسلمانوں میں باہمی اتحاد اور باہمی تعاون و تعاون کا نام و نشان نہیں ہے۔

اس لئے ان تمام حضرات سے جو مسلمانوں کے باہمی اتحاد کی ضرورت کو تسلیم کرتے ہیں اور شقاق باہمی پسند

حکمت پر مبنی ہے۔ یہ بات کراموں کو آپ اسی شخص سے موجب تسلیم کہ ہم تو ان کی بات تمام کلاموں
 میں پڑھاتے ہیں۔ اور کلاموں سب سے پہلے وہ سرون کو لکھ کر دیکھتے ہیں اتفاق غالب کرنے کا نتیجہ
 پیدا نہیں کرتے ہیں کیا معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ "وَلَا تَقُولُوا مَالًا لَّنَا قَلِيلٌ" پھر کیا اس
 آیت کے علوم سے قول اتفاق اور مثل شقاق خارج ہے ہرگز نہیں۔ میں دیکھ رہا ہوں کہ باہمی شکان کی طرح اس بات
 اختلاف کے لئے زبانوں سے کہا جاتا ہے۔ اس قدر اپنے اعمال و افعال سے اس کو وسیع کرنا نہیں بلکہ بار بار یہ بات
 بدل کر دینا اور پارٹی بازیوں کے لئے نئے نئے پھٹے پھٹے دھبے ہیں جن کو دیکھ کر ہی کہنا چاہیے کہ ان کی دلیل و
 حرام میں تو پھر معلوم کلام مسلم اور اس کی امامت اسلام کا لازمہ قرعہ میں کیا حشر ہے کہ وہ الہ ہے۔ "وَاللَّهُ تَالِيَةُ الْغَيْبِ"
 "وَاللَّهُ يَخْفَا ذَوُّهُ" مقرر ہے کہ لکھ کر آگے نظر نہیں آئے، البتہ ان کے "الذین الذین" تمام ان کے ہوں گے جو ان کی
 بقیشت کو اپنے لئے علم الفواد اختیار نہ کر سکیں یا اور یہ کچھ ہی کر سکیں کہ حاکم کی خدمت صرف اپنے گروہ کے
 دوستوں کے ہر طریقہ پر انجام دے سکتے ہیں۔ اور اپنے ہی چند نفوس سے مل کر اسلام اور قوم مسلم کو ان خطرات سے بچا
 اور دشمنوں سے بچا رہے تاکہ سب کو نصارتی اور دین و ایمان بقیت، قوم کے اندرونی و بیرونی حلوں کا ہمیشہ کے لئے حاکم
 کر رہے۔

میں نہایت عاجزانہ اور خود باہر طور پر بیرونی کون مخرج ایسی خیال مست و محال مست و محال کیونکہ پہاڑ
 برسی سے لڑنا آپ نے چند مستان میں کچھ کر لیا۔ جو نتیجہ برآمد ہو معلوم۔ اگر اس کے بعد بھی تجربہ کا شوق ہے
 تو کچھ سو حضرت صاحب علیہ الرحمۃ کی روح پاک تو یہ کہہ رہی ہے کہ
 "وَمَنْ يَجْهَبِ الْجَهَنَّمَ حُلَّتْ بِرَأْسِهِ أَصْفَاةٌ"

اس لئے میں معافی چاہتا ہوں۔ سب سے پہلے علماء کرام کے عرض کرنا ہوتا ہے کہ خدا را آپ بارہو اپنے عقائد و
 احوال شخصی میں اپنی آزادی کو برقرار رکھتے ہوئے، ایمانی زندگی کی طوٹ قوم پڑ جائیں یا اختلاف خیال مانع انجام نہیں
 ہوگا کیونکہ آخر صحابہ کرام اور تابعین سیکڑوں مسائل میں اجتہاد اور مختلف تھے، مگر وہاں یہ تمام اختلاف مانع اجتماع
 و اتفاق نہ ہوئے۔ ہاں جو ملعون چیر خدا کی رحمت اور رحمت للعالمین کی برکت سے وہاں واقعی وہ صورت ایک بے کیا جنیم
 تھی، اور یہی وہ ایک چیز ہے جو مانع اجتماع و اتفاق ہے۔ یاد رکھئے کہ نبی اسوئیل کے تمام فرق کی طاقت کے اسباب
 اگر کیا ہوئے صرف اختلاف کلام اور مسائل کی حیثیت سے فرقہ بندی ہی نہیں تھیں بلکہ وہ اختلاف باعث طاقت
 بنائیں کہ بنا پر نبیائیم فرمایا کہ آپ اللہ کے ریاوہ اسی حقیقت سے واقف ہیں۔ آیت کی طرف سے اشارہ کرنا ہے
 اس کو منور و مستور فرمایا جائے۔ جس آج ہی ابھی نبیائیم اور انبار اور قدوسی اجتماع اور اتحاد باہمی کی راہ میں روکے ہیں
 اور تعصب کی الہی کا نام بنام کیا جاتا ہے آج دنیا میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ کلام کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین یا تابعین

کے تعلق فی الدین سے اس کا تعلق فی الدین ہے۔ اگر تعلق فی الدین اجتماع کے لئے نافع ہوتا تو اسے پہلے اجتماع کی بنیاد میں نہ ہوتی۔

حضرات اہل اخبار ضرور اور عماد اور عمل حق کی بابت جتنی احادیث مشرعیہ ہیں، یا علماء کے احوال کے متعلق جو خبریں ہیں، میں اپنی کرنے کی برأت نہیں کرتا ہوں اور نہ مجھے شک ہے کہ میرے علم میں کوئی ایسا شخص نہ ہو جو حضرات علماء کرام اس قدر حق میں اپنی ذریعہ انیت کی مسجد علیحدہ بنا کر غیبت کی فکر کر رہے ہیں، اور اس مسجد کی جماعت کو اسلام اور دین کے اسلام یا ہم اذکم ہندوستان کے اسلام کی صیانت سمجھ رہے ہیں اور اپنے مسلک کے خلاف یہ دوسرے مسلک والوں سے جنگ و جدل کر کے تفریق میں مسلمانوں کو مصالحت و مسالمت کے ساتھ متحدہ مقصد میں مل کر کام کرنے میں ترجیح دیتے اور اپنے مخالفت اور محبت اور خندہ پیشانی کے ساتھ مکالمہ کر کے رام کرنا نہیں چاہتے ہیں، اور اس طرح پر دشمنان اسلام کی دست و پاڑیوں کے ہاتھ کو مضبوط کرتے ہیں۔ ان کو صرف ایک حدیث پر غور کر لینا چاہیے اور اپنے دل ہی دل میں تمام اعمال اور زندگی کے لائحہ عمل کا جائزہ لینا چاہیے۔

عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للخير مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للشّر مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للخير مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للشّر مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للخير مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للشّر مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للخير مغلاق
عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الناس مفتاح للشّر مغلاق

حضرات اہل علم ہندوستان کے طبقہ علماء کے بعض گروہوں کی غیر مناسب روش اجتماع اور اتحاد باہمی کی راہ میں سدّ ہے، اسی طرح زمانہ کے بہت غیر علماء کی بھی یا بھی اندرونی رقابت اور ان کی پارٹی بازیاں اور اس کے ساتھ ساتھ باہمی رویہ اور انفرادی انفرادی رویہ بھی اتحاد و اجتماع میں مانع ہیں۔ حالانکہ یہ تمام حضرات بھی اتحاد و اتفاق کے لئے بہت زیادہ خواہشمند ہیں مگر کچھ نہیں کرتے ہیں، اور ان تمام امور سے بڑھ کر ملوثی تفریق ہے جو اجتماع و اتحاد کو اس کے لئے سب سے بڑا پریشانی میں حائل ہے اور قوم مسلم اور اسلام کی ہلاکت کی سب سے بڑی وجہ ہے اس تفریق سے میری مراد یہ ہے کہ علماء کرام اور زعمائے ملت غیر ملکی تفریق اور اندرونی نفرت پیدا ہو رہی ہے کہ شد و دہر جب یہ ملوثی نفرت کسی حد تک دور ہو گئی تھی، مگر جب سے ترک موالات کا ولولہ دھوٹا کم ہوا اس وقت سے یہ نفرت پھر نمودار ہو گئی اور شاید پہلے سے زائد قوت کے ساتھ زعمائے ملت کے دلوں میں بکھڑکی بکھڑکی

طاہر بن ہشام کا مسئلہ کو نسل میں نامہ کار علماء کی رائے سے متفق نہ ہونا اس کا سبب قرار پایا۔ نیز وجہ کچھ بھی ہو اس وقت میں اپنے زعماء ملت سے جس طرح یہ کہتا ہوں کہ باہمی رقابت اور مسودہ کے ناجائز خیالات کو دور کر دیجیے۔ اسی طرح یہ بھی کہتا ہوں کہ خدا را علماء کو ان کے اپنے قدرتی منصب سے ہٹانے کے خیال باطل کو دلوں سے نکال دیجیے اور جماعت علماء کو اپنی محبت و الفت کی نگاہ سے دور نہ کیجیے۔

دور نہ یاد رکھیے کہ یہ چیز خود آپ کے دین و دنیا کی مضر توں کا باعث ہوگی۔ آپ یقین کر لیجیے کہ حضرات علماء کی مدد حاصل کے بغیر آپ اپنے مقاصد عظیمہ میں کامیاب نہیں ہو سکتے جس طرح علماء بغیر آپ کو اپنے ساتھ لے جوئے اور دشمن بدوش بٹھاتے اپنے جملہ مقاصد اسلامیہ میں فائز المرام نہیں ہو سکتے۔

الکر کوئی شخص یا کوئی مختصر جماعت علماء یا غیر علماء کی بغیر اصول تعاون اور تناصر باہمی اختیار کئے ہوئے اور بغیر امتلات و اجتماع کے یہ دعویٰ کرے کہ وہ اپنے مقاصد عظیمہ میں کامیاب ہوگی۔ اور اسلام اور اہل اسلام کو خطرہ ہے بچا لگی۔ تو میں اس صورت میں تمام حضرات سے معافی چاہتا ہوں یہ بھی کہوں گا کہ

وَكُلُّ يَكُنَّ عَنِّي بِوَصَالِ لَيْلِي - وَلَيْكِي اَكَا تَقَرَّ لَهُمْ بِذَلِكَ

حضرات! یوں تو تمام گروہوں میں باہمی کدورت و نفرت اور بغض و عناد ات اجتماعی زندگی اور حیات علیہ کے لئے سم تامل ہے مگر اس سے زائد علماء اور غیر علماء میں باہمی تنافر و بغض زہر طہل ہے۔ اور اگر تنگی وقت اور طوالت کا خوف و انگیز نہ ہوتا تو آج میں طرفین کے وجود تنافر کو نہایت وضاحت کے ساتھ ایک ایک کر کے بتاتا۔ اور پھر یہ بھی بتاتا کہ کس شخص کا کیا علاج ہے مگر افسوس کہ میں اس مقصد میں اس وقت بالکل ناکام رہا۔ اگرچہ مسئلہ خلافت کے ضمن میں میں نے بعض رسائل کی تالیف کی تجویز پیش کی ہے اگر ان سب پر عمل کیا گیا تو اس سے بھی اس تنازعہ کے دور ہونے میں مدد ملے گی۔ اس لئے اس وقت صرف عام حضرات سے یہ گزارش ہے کہ اسلام اہل اسلام کی بھلائی اگر مقصود ہے اور اپنی قوم کو ہلاکت سے بچانا آپ حضرات چاہتے ہیں تو پہلے اپنی اندرونی امراض کو دور کیجیے اسکی صورت یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم پر عمل کیجیے، انشاء اللہ تعالیٰ اس حکم کے مطابق عمل کرنے سے تمام مقاصد رافع ہو جائیں گے۔

عن ابی جحیفہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بڑے بزرگوں کے ساتھ جالسوا الکبراء و سالیوا العلماء و خالطوا الحكماء بیٹھا کرو اور عالموں سے مسائل پوچھا کرو اور حکماء سے روادا الطبلاتی فی البکیر۔ بھی اختلاط رکھا کرو۔

اور اب میں اپنے محترم جماعت علماء کی خدمت میں مودیانہ عرض کرتا ہوں کہ آپ بھی اپنے اخلاق کو دنیا کو وسیع فرمائیے۔ اور اگر زعماء ملت کوئی بات آپ کی شان کے خلاف کہیں تو آپ اس سے قطعاً اور گزر فرمائیے۔

الغنی بعد فالک یلتفت الی شے ردا کا احمد
والطبرانی

رجالہما حال الیصح

تو آنحضرت نے فرمایا بالاسی طرح تمام لوگ اپنی چیزوں کے لئے
ناپسند نہیں کرتے۔ پھر آنحضرت نے فرمایا کہ تم اپنی غار کے لئے
ناپسند کرتے ہو اس نوجوان نے کہا کہ نہیں یا رسول اللہ اللہ
آپ پر مجھ کو قربان کر دے تو آنحضرت نے فرمایا کہ اسی طرح اور
لوگ بھی اپنی غاراؤں کے لئے ناپسند نہیں کرتے اللہ عزوجل اس تفصیل
سے یہ سمجھنا کہ جس طرح تم خود اپنے کسی رشتہ دار و وصیت کے لئے غنا
کیا ہا ناپسند نہیں کرتے ہو اسی طرح لوگ بھی پسند نہیں کرتے۔ تو ہر
بر خود پسند یا برو غیر اس پسند پر عمل کرو۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی
لہ علیہ وسلم پر دست شفقت رکھا اور دعا فرمائی کہ مٹ جائے گناہوں کا
بخندہ عدا اس کے قلب کو پاک کر دے اور اس کی شرمگاہ کی سختی
کھلے حرام میں مبتلا ہو۔ حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ اس نوجوان کی
اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ کسی شے کی طوت اوقات نہیں بڑھاتا
اس حدیث میں امام کے لئے بصیرت ہے کہ ایک شخص حرام طعی کی اجازت چاہتا ہے مگر دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
لہ علیہ وسلم پر نہیں پڑتا ہے اُس کو قریب یا کہ کتنی تفصیل اور توضیح سے جواب نہیں دیتے کہ تم میں۔ پس اگر کوئی آپ کے
سو دشوری کی اجازت چاہے یا حکومت حاضرہ مسئلہ کے ایسے سوالات کی اجازت چاہے جو آپ کی بصیرت میں
حرام ہو تو اس کو اسی اصولہ کو پیش نظر رکھ کر اسی طرح جواب دینا چاہئے دوسری طوت قوم کے لئے بصیرت ہے کہ دنیا میں حرام
کی اجازت کی توقع رکھنا اور پھر اجازت مل کر نہ لے سکی کہ نا کوئی نئی چیز نہیں ہے آخر نوجوان تو فرماتے ہیں جس نے اپنے لئے دنیا کی اجازت
چاہی تھی کیا اس کو حرم کا علم نہ تھا۔ اگر وہ مبلغ بکھتا تو پھر پوچھنے کی کیا ضرورت تھی بلکہ وہ مصلحت کے عام معنی کے اعتبار سے
اس نے سمجھا ہوا کہ چونکہ خواہش کو روکنا اسکی طاقت سے باہر تھا۔ محض کو اس نے اپنی محنت کے لئے مفسر سمجھا یہاں
تک کہ امتداد مرض طاقت کا باعث ہے۔ اور جان بچانا فرض ہے۔ ان تمام مقدمات نے اُس کے سامنے یہ نتیجہ پیدا کر دیا
کہ اجازت مصلحت کی بناء پر عبادت کے لئے نہ تو لی جوا رہے ہوگا۔ مگر ایمان کامل تھا خیال ہوا کہ ممکن ہے کہ یہ مصلحت اسلام
میں مجتہد ہو۔ و بار تیری میں حاضر ہوا اور اجازت کا طالب ہوا جواب ملا کہ نہیں۔ اس مقام پر اگر تمہاری جان میں جاگے
تو اجازت نہیں ہو سکتی کہ زنا خود ایک قتل نہیں بلکہ ہزاروں قتل کا باعث ہے تفصیل کی گنجائش نہیں، اسی کے ساتھ ایک
دوسری بصیرت قوم کے لئے ہے کہ جب اس کو بتایا گیا تو مصلحت وہی سمجھا کہ کھانے کی خوشش کی اور اپنے تمام کردہ خیال
کے علیحدہ ہو کر اس نے سمجھا کہ اسکی تشفی ہو گئی اور ایک قسم کی بصیرت یہ ہے کہ جواب دینے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ نہایت سکون

والہینان کے ساتھ جواب دیا۔ مگر دیکھئے عنوانِ تعبیر حقیقت کے سمجھانے کے لئے الیاء ہے کہ اگر کسی کو اس تعبیر میں کوئی جواب دے تو خدا جانے اس غریب حبیب کی کیا گت بنائی جاتے۔ مگر وہاں مسائل کا ضبط و تحمل طمانیت و سکون دیکھئے اللہ اکبر! کس الہینان سے کلام کرتا ہے، غصہ و رنج کا شائبہ نظر نہیں آتا اور پھر ایک چوتھی بصیرت یہ ہے کہ مسائل کے سوال کو سختی سے صحابہ کرام نے رد کر دیا اور ڈال دیا۔ کیا آج کوئی مسلم ہستی روئے زمین پر ایسی ہے جو کسی ادنیٰ صحابہ کے مرتبہ پر حاشا و کلام نہیں۔

پس جب کوئی عالم ہو یا غیر عالم صحابہ کے وہ کو نہیں پہنچ سکتا ہے تو اب غور کیجئے کہ سامعین کے بعض ناخوشگوار سوال پر اگر صحابہ کرام نے زبردستی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا اور اپنے زبانی صحابہ کو زبردستی پر کوئی تنبیہ نہیں کی تو کیا اس سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ بعض حالات میں اگر کوئی عالم مسائل اور مستفتی کو زبردستی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور مسائل کو چاہئے کہ وہ اس کو برداشت کرے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بہت سے الزامات جس سے ظہن کے دلوں میں نفرت پیدا ہوتی ہے وہ حقائق اور حالات کی ناواقفیت پر مبنی ہے جو جس جہت اور جن اطلاق سے دوسرے ہو سکتے ہیں۔ اور اس راہ کو اختیار کرنا علماء اور غیر علماء دونوں کا فرض ہے۔

سادتی اکرام۔ باوجود اختصار کی سخت سعی کے کلام طویل ہوتا جاتا ہے جس کا نتیجہ آخری یہ ہو گا کہ بہت سے اہم مسائل کے ذکر سے میں قاصر رہوں گا۔ اس لئے اس بحث کو اپنے قصور و فہم کے مطابق بالکل ناقص چھوڑا ہوں اور اب ایک نہایت ضروری مسئلے پر اظہار خیال کرتا ہوں اور وہ مسئلہ ہندوستان میں قومی تنظیم کے بارے میں ہے کہ نظام اسلام اور امارت فی الہند کا مسئلہ ہے۔

تنظیم قومی اور امارت مشرعیۃ فی الہند

علمائے کرام داعیانِ ملتِ مسلمانوں کی حیات اور اجتماعی زندگی۔ بلکہ محض باعزت زندگی کے لئے اگر کوئی چیز ہندوستان میں ضروری اور لازم ہے۔ تو مسلمانوں کا شرعی احوال کے ساتھ باقابطہ تنظیم ہونا ہے۔ مگر انہوں نے یہ چیز قسماً ضروری اور لازم قرار دیا ہے اسی قدر اس کے ساتھ بے اعتنائی اور لاپرواہی برتی گئی ہے۔ اور آج تک باوجود ادراک و احساسِ وحی عظمت اور ربی موجود ہے۔

پیہم مصائب اور ملوثہ آلام کا یہ ثمرہ ہے کہ بچے اس کا ادراک و احساس افراد تک محدود تھا۔ پھر

مقتدر اور متمیز با نشان جماعت کو ہوا اور آج بعد اللہ یہ حالت ہے کہ ہندوستان کا گوشہ ایسا نہیں جس سے روش
آئندہ آواز سنائی نہ دیتی ہو کہ مسلمانوں کی تنظیم کی ضرورت ہے۔ ہونا چاہئے اور ضرور ہونا چاہئے پس چونکہ نفس مسئلہ تنظیم
ایک مسئلہ اور متفق علیہا مسئلہ ہو چکا ہے لہذا مرتبہ علوم میں لیا خالقین نوعیت کو اسکے وجوب اور ضرورت پر بحث کی جا
نہیں اس کے علاوہ حیثیت علماء ہمارے کے اجلاس خصوصی انتخاب امیر شریعت ثانی کے موقع پر صدارتی جلسہ میں اس
مسئلہ کے اکثر پہلوؤں پر مدلل مع اصل عبارت مفصل بحث ہو چکی ہے جس سے ایک مجلس حقائق کے لئے کافی بصیرت
حاصل ہو سکتی ہے اور تمام شبہات رفع ہو سکتے ہیں اور وہ چھپ کر شائع ہو چکا ہے اس لئے اور بھی ضرورت ثانی
نہ رہی اس لئے گزارش ہے کہ تنظیم کی نوعیت اور تشکیل کی بابت جو میر مسلک ہے وہ اسی قدیم اصول کی بنا پر جس کے
متعلق شاید کہا جائے کہ آج بعد جدید کاجدت ملاز و امن اس قدیم اصول کے بدنام و انحراف کا تحمل نہیں کرے میں ذاتی حیثیت
سے اس قدیم اصول کی ایک ایک اور پر قربان ہونے کو سعادت کوئی سمجھتا ہوں کیونکہ میں قرآن و کتاب رسالت کا ایک ادنیٰ
غلام ہوں۔ اس لئے یہ بھی عرض کروں گا کہ سچے یوں غلام اقامت مجدد آفتاب گوئم نہ ششم نہ شب پرتم کہ حدیث غالب گوئم
ہمارے بہت سے احباب ممکن ہے کہ میری ذات کوئی سے خفا ہوئے ہوں مگر میں کیا کروں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
فضل سے اس مسئلہ کے لئے میرے دل میں انشراح پیدا کر کے اس حقیقت کو دیا ہی روشن فرمایا ہے جس لئے کہ سودنے کی
روشنی۔ اس لئے اس مسئلہ پر نوعیت تشکیل کی حیثیت سے بہت زیادہ مفصل طور پر گفتگو کرنے کی خواہش تھی
مگر کثرت مباحث اور پھر ہر ایک کی ملالت نے تنا پوری ہونے نہیں دی۔

حاصلات یہ ہیں کہ جمیعت علماء ہند اپنی ابتدا کے وجود سے ہندوستان کی اجتماعی زندگی
کے اصولوں کی ترمیم اور اس کے قیام کے لئے اہم مقاصد کو پیش نظر رکھتی ہے۔ ادھر عین بیجان کے زمانہ میں جبکہ
صرف آزادی ہند اور ممالک اسلامیہ کی اعانت اور خلافت کی حفاظت کے لئے تحریک ترک موالات کا ادارہ دور
ہے اور جس وقت سب سے زیادہ تخریبی لائحہ عمل پر تمام قومیں صرف ہو رہی ہیں۔ جمیعت علماء ہند اس بیجان میں تمام
پیدا کرنے کے لئے سرگرم کار ہے اور وہ ٹھیک اسی وقت مسلمانان ہند کی تنظیم کا خیال کرتی ہے تو مجھے جمیعت
علمائے ہند کے ارباب حل و عقد اور اس کے کارکنان کی فرست کی بجا تعریف کرنی پڑتی ہے۔

حیڑاھم اللہ احسن الخیرات۔

پہنچانچہ انھوں نے اجلاس جمیعت علماء ہند ۱۹۲۱ء امارت شرقیہ فی الہند کی تجویز منظور کی جو زیر مصلحت
حضرت علامہ ابوالکلام صاحب آزاد متفقہ ہوا تھا۔ اور اسی اجلاس میں امیر شریعت کے اصول کو منقبط کرنے اور بعض
امور کی تشریحات کے لئے ایک مجلس بنائی گئی اور اسی اجلاس میں یہ بھی طے پایا کہ ایک ماہ بعد فوراً ایک دوسرا خصوصی
اجلاس اس مسئلہ کی منظوری اور انتخاب امیر الہند کے لئے منعقد کیا جائے۔ مگر جس سبقت میں اجلاس خصوصی تھا وہی وقت

حکومت کعبہ و استبداد کے کامل مظاہرہ اور قوم کے دلیرانہ مقابلہ کا تھا۔ اور مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور دوسرے علماء و عیسوی بھی گرفتار ہوئے، اور شاید دشمنان اسلام کی لڑت سے جا بجا مختلف عنوانوں سے یہ مشہور کیا گیا کہ اجلاس ملتوی ہو گیا۔ بات بھی لگتی ہوئی تھی۔ کیونکہ خاص خاص مراکز میں گزشتہ ریاں عام تھیں، جن اراکین کے قانون ملک القواد کی غلط آواز پہنچی انہوں نے قرآن پر قیاس کر کے صحیح سمجھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اتنے ارکان نہ اپنے کے بلکہ موجودگی میں اجلاس منعقد ہو سکتا یہ مگر پھر بھی بعض حضرات علمائے اکابر و بعض ارکان زلمائے ہند اپنے حق سے ہٹ کر مسیح الملک حکیم اہل خان صاحب، مولوی پھولرا احمد صاحب سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ و غیرہ، آمران حضرات کا باہمی مشورہ ہوا۔ اور اس مجلس نے جو ترتیب مشورہ کے لئے مرتب ہوئی تھی، مسودہ مرتب کیا۔

بعد کچھ ایسے باتغات و حوادث پیش آئے کہ اس مسودہ پر مجلس منتظرہ کو غور کرنے کا موقع نہیں ملا۔ اس بنا پر جمیعت علمائے ہند کے اجلاس اجتہاد میں یہ غور کیا گیا کہ امارت فصریہ ہند کے قیام میں چونکہ بہ عمدہ وجہ مقدور تعویق ہے اس لئے جب تک صوبہ و امارت شرعیہ کی جائے اور اس لئے جمیعت علمائے ہند نے صوبہ دار جمیعتوں کو مخاطب کرتے ہوئے ایک تجویز کے ذریعہ سے ان کو ہدایت کی کہ جلد جلد یہہہ و امارت شرعیہ قائم کریں۔ مگر اکثر صوبوں کے ناظمین اس دور میں اپنے صوبہ کے کاموں کے ذمہ دار تھے۔ اس لئے غالباً اس تجویز پر عمل نہ کر سکے۔ پھر فروری ۱۹۲۲ء میں بمقام دہلی جلسہ منتظرہ میں مسودہ فرائض و اختیار، امیر شریعت اور نظام نامہ امارت شرعیہ فی الہند کو طبع کر کے تمام ارکان استظامیہ جمیعت علمائے ہند اور دیگر اہل الرائے کی خدمت میں بھیجے کی تجویز منظور ہوئی چنانچہ اس تجویز کے مطابق عمل بھی ہوا یہیں جمیعت علمائے ہند کے مساعی جلسہ جو اس نے ہندوستان کے اندر سے پہلے اجتنابی زندگی کے اصول کے قیام اور اجرائے نظام کیلئے آج تک انجام دئے ہیں لیکن افسوس کہ حالات نے مساعی کی اور عملی شکل اختیار نہیں کی۔ شاید اس تعویق اور تاخیر میں مصیبت ہو کر اس وقت ہر۔ تہاں کے بہت سے ارباب عل و عقدہ علماء و غیرہ قید خانوں میں محبوس تھے۔ اس لئے امارت کے قیام و استحکام کے لئے ان اصحاب کے باہر آجانے کی ضرورت تھی۔ تاکہ تمام اراکثر ارباب عل و عقدہ علماء و غیر علماء غور و فکر کے بعد ایک مضبوط بنیاد پر اس کو قائم کریں کیونکہ اسکی بنیاد تو انسانی قلوب کی زمین پر ہوتی نہ کہ مٹی کے ڈھیر یا پتھروں کی چوٹیوں پر اور اس کا حصار واسطہ خانہ تو صرف حقیقی ایمان ہے۔ نہ کہ توپ و تفنگ۔ اس لئے قلوب کے انشراح کی ضرورت ہے۔ اور انشراح کامل شاید کچھ سکون ہی کی حالت میں ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ تدبیر و فکر سے کام لیا جائے۔

اب وقت ہے کہ علماء و غیر علماء اس مسئلہ پر غور کریں، کیونکہ دونوں میں اہل علم و اہل الرائے حضرات موجود ہیں جو ارباب عل و عقدہ ہیں، اور انہیں کافر نہیں ہے کہ اس مسئلہ پر غور کریں اور جس قدر جلد ممکن ہو اس کو انجام دیں۔ حضرات یا تنہا مسلم ہند کی بابت جمیعت علمائے ہند نے ۱۹۲۲ء تک جو مساعی کی ہیں وہ اسی میں غرض کر چکا۔

اس کے بعد ۱۹۲۴ء میں ہماری مرکزی تعلقات کمیٹی بھی مسلمانان ہند کی اندرونی اصلاح اور فلاح کی حالت و صورتیت کے ساتھ متوجہ ہوئی، اور اس مقصد کے حصول کے لئے تنظیم مسلمانان ہند کے نام سے چند کاموں کو اس نے اپنی مجلس میں منظور کر کے ملک کے سائنس پیش کیا اور ان کاموں کے انجام و انصرام کے لئے تمام ملک کو دعوت دی، اور میں یہ دیکھ کر بہت خوش ہوں کہ ہمارے بے فخر قوم ڈاکٹر سیف الدین کھلوگم از کم صوبہ پنجاب میں ان کاموں کی طرف سب سے آگے بڑھے۔ خدا ان کاموں کو ان کے ہاتھ سے پورا کرے۔ لیکن ہماری یہ خوشی نفس کاموں کے انجام کے اعتبار سے ہے، نہ یہ کہ میں اس تنظیم اسلامی سمجھتا ہوں۔

تنظیم کا مصداق۔

میرے نزدیک تنظیم اسلامی کے مصداق کی تعریف کی وہی شکل ہے جس کو آپ عہد رسالت میں پاتے ہیں۔ ازاں بعد صحابہ کرام میں بھی آپ بہتر صورت میں اس کو دیکھتے ہیں۔ تنظیم کی اس تشکیل اور تصور کو چھوڑ کر جو صورت بھی آپ اختیار کریں۔ خواہ بظاہر وہ کتنی ہی مرغوب ہو۔ سنت سنیہ و طایفہ حسنہ کا ترک ہوگا اور چاہے آپ ان جملہ امور کی انجام دہی کے لئے کوئی دوسری صورت اختراع کر لیں، اور آپ کی نظروں میں بہ اعتبار ترتیب آثار اور حصول مقادیر کوئی دقت بھی محسوس نہ ہو، لیکن آپ اس تاثیر و اثر کو جو تشکیلات و تنظیم شرعی میں مضمر ہے، نہیں پاسکتے ہیں، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آپ اس وجہ سے سکھوش نہیں ہو سکتے جو آپ پر واجب ہیں۔ وضو کے حکم و مصلح جو آج تک تباہ کئے ہیں بجائے سادہ اور ظاہر پانی کے عرق گلاب سے بھی حاصل ہو سکتے ہیں بلکہ وہ بظاہر زیادہ بہتر ہے کہ وہی دماغ بھی اس سے منظر ہوئے، لیکن جو تاثیر کہ سادہ پانی سے وضو کرنے میں ہے وہ حاصل نہ ہوگی اور اس لئے اس وضو سے فائدہ ادا نہ ہوگی۔ اگرچہ تعلیم کا ل اور بظاہر بہت بہتر صورت ہے، اور تزکیہ قلب و صفائی باطن اور دیگر مصلح دینی و دنیوی جو نازکے اندر آج تک تباہ کئے گئے ہیں۔ وہ سب ایک ایک کر کے ذکر و اشغال اور دوسرے طریق سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ مگر وہ تاثیر و اثرات دنیا و آخرت جو نازک کی مخصوص شکل میں وضو میں حاصل نہ ہونگے اور اس لئے ادائے فرائض سے سکھوشی نہ ہوگی۔ دوسری مثال۔ اسی طرح تنظیم اسلامی و نظام اسلام کی یہ خصوصیات شکل ہے جو تاثیر و نفوذ ہے اور جو آثار و اثرات میں۔ وہ حقیقتاً دوسری شکلوں سے حاصل نہ ہونگے۔ یہ تشکیلات و تشبیہات بغیر تفہیم ہیں اس سے یہ سمجھنا چاہئے کہ احکام فرائض و واجب کو ایک درجہ میں رکھ رہا ہوں۔ تشکیلات و مصلح کے اعتبار سے بالکل صحیح ہے۔

موتیوں اور جواہروں کو مسلسل اور مرتب ترتیب کیا تھا سطح زمین پر رکھا اور نمایاں کرتا ہے۔ مگر اس سے نظام کا وجود نہ ہوگا کیونکہ تمام جواہر و مروریات کے اندر وہ رشتہ مروریات نہیں ہے جو ہر مروریات کے قلوب میں نفوذ

کر کے سب کو اپنے منسلک کرتا ہے، اور پھر اگر وہ ٹوٹ بھی جائیں تو تمام جہاں بکھر کر گود میں جمع ہو جائیں اور اس طرح قیام کرنے سے ٹھنڈا بھی رہیں۔ مگر نظام کی صورت نہ رہیگی :

یہودی حقیقت ہے کہ جس پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس قول سے کافی روشنی پڑتی ہے کہ جو اپنے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فقہ ذی المقصد کے وقت قریا تھا کہ :-

ولا تبعنا بنفسك فوالله فتنى اصيالك لا يكون . آپ مرتدین کے قتال کے لئے خود تشریف نہ لے جائے اور
للاسلام بعدك نظام ابدی -

(کنز العمال)
مستم خدا کی اگر آپ کی شہادت کی مصیبت ہم پر نازل ہوگی تو
پھر آپ کے بعد اسلام کا نظام نہیں باقی رہ سکتا ہے ۔

کیونکہ وہ رشتہ مرادید جو آج تمام قریش و انصار کے تلوپ میں نفوذ کر کے سب کو منسلک کے ہوئے ہے اگر
خدا خواستہ ٹوٹ گیا تو بہت ممکن ہے کہ پھر کوئی رشتہ مرادید نہ قیام کرے جو نظام اسلام بن سکے ۔

پس اگر تنظیم کے یہی معنی ہیں کہ مسلمانوں اور اسلام کا نظام قائم کرنا، تو آپ حضرات یقین فرمائیں کہ اس کی شکل یہی
ہے جس کو میں پیش کر رہا ہوں، اور جس کو علمائے ربانیین لکھے زیادہ جانتے ہیں اور وہی حق ہے ۔

فان القول ما قالت حرام ،

حضرات ! مجھے معلوم ہے کہ اس دور میں اس قدیم اصول نظام پر کیا کیا اعتراضات اور شبہات ہیں۔
اسی کے ساتھ میں یہ بھی جانتا ہوں کہ بہت سے شبہات تو صرف علاقہ خارجیہ کے جذب و کشش سے پیدا ہو گئے ہیں اور
بہت سے ترددات ماحول کے واقعات اور اخوان زماں کی کیفیات نفسیہ سے حادث ہوئے ہیں۔ ان متردوین
مشککین میں بہت سے ایسے حضرات ہیں کہ ان کے دل و دماغ پر خارجی اثرات نے اتنا گہرا اثر جما دیا ہے کہ اب شاید
ان کے دل و دماغ میں حقیقی نظام اسلام کی عکاسی کے لئے بھی کوئی جگہ باقی نہیں ہے اور بہت سے حضرات ایسے ہیں
کہ اگرچہ وہ بھی کسی حد تک خارجی اثرات سے متاثر ہیں لیکن مجھے یقین کمال ہے کہ وہ اصل نظام کی مکمل صورت کے متحسین
ہیں، اور اگر یقین ہو جائے کہ شرعی اصول سے نظام اسلام کی کوئی واحد شکل ہے تو یقیناً اس کے آگے جہیں نیاز
رکھنے کو تیار ہیں ۔

اس لئے مجھے یقین ہے کہ ایسے حضرات کی کامل تشفی اس وقت ہو جائے گی ۔ جبکہ نظام اسلام کے متعلق
جمہیت علماء تالیف تصنیف کا محکمہ قائم کر کے اس ضرورت کو پورا کرے گی ۔ اگرچہ اس سے پہلے ہی علمائے ربانیین
سے علمی تجاویز اور خاص صحبتوں میں گفتگو کر کے تشفی حاصل کی جا سکتی ہے ۔ اس لئے اگر علمائے کرام کا ایک حلقہ یہ فریق
ہے کہ وہ اپنے جہانوں کی تشفی و تسکین کا سامان جیسا کریں اور حقائق کے سمجھانے کی کوشش کریں تو دوسری طرف انکا فریق

یہ ہے کہ وہ بھی نہایت اخلاص کے ساتھ سمجھنے کی کوشش کریں۔

یہ ضروری نہیں کہ ایک دو محبتوں میں اگر کسی مسئلہ کے متعلق انشراح و جوتوا اس کو غلات حق سمجھ لیا جائے اس خیال کو باہمی غلات کا باعث ہے کیا معلوم نہیں کہ اگر کلام کو ایک ایک مسئلہ کے انشراح کی طلب میں برسوں محنت تھے۔ ایک ایک بات کی فکر میں حضرت مدین اکبر رضی اللہ عنہ شب بھر بستر مبارک پر بے چینی کے عالم میں گروٹیں بدلا کرتے تھے، پس اگر آج چند گھنٹوں میں کسی مسئلہ کا انشراح نہ ہو تو اسکی تحقیق سے پہلے ہی نہ کرنی چاہئے۔

سادتی احکام در علمائے ملت۔ اگر آپ نے ہندوستان میں تنظیم اہل اسلام کی اہمیت کو محض فسر مالیا سمجھا ہے۔ اور ضرورت بھی محض ضرورت عادیہ کی حیثیت سے نہیں بلکہ دینی حیثیت سے تو آپ سے میں گزارش کروں گا کہ چونکہ تنظیم کی اصل صورت دہی ہے جسے جمعیت علمائے ہند نے ۱۸۸۵ء میں منظور کر لیا ہے۔ اس لئے آپکا درجہ ہے کہ آج علمائے کرام در علمائے ملت جبکہ ایک جگہ ہندوستان کے مسائل پر غور کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تو میرا خیال ہے کہ سب سے پہلے اس چیز کو سامنے لانا چاہئے اور غور کرنا چاہئے۔ اگر آپ نے صراحتاً آباد میں جمع ہو کر اور کچھ نہیں کیا۔ بلکہ صرف اسی امر کے متعلق عمل کرنے کی کوئی شکل پیدا کر لی تو یقین فرمائیے کہ آپ نے سب کچھ کر لیا کیونکہ تمام چیزیں اسکی نیت فراموش ہیں اور وہ اصل ہے۔ اس راہ میں جتنی مشکلات ہیں وہ سب رنج ہو سکتی ہیں۔ اگر علمائے کرام اور زعمائے ملت منہ پر کوشش کریں۔ صرف اخلاص عمل کے ساتھ ہمت اور جدوجہد کی ضرورت ہے۔ *سے نال بعد فی الحد والحربان فی الکسل نال نقیب* قریب غائبیہ کامل اور اسکی جہت سے نہایت مؤدبانہ و مخلصانہ گزارش کرتا ہوں کہ *سے التکاسل فی الخیرات تطاہرها : تلیس یبعد بالخیرات ک* ن

نظام اسلام اور امارت کا مختصر خاکہ

حضرات! اگرچہ نظام اسلام کی پوری تشریح اس وقت ہمارے سامان سے باہر ہے مگر مختصر اظہار میں یہ عرض کرتا ہوں کہ علیہ علیہ میں ممکن ہو اس طرح پر نظام اسلام کو تمام ہندوستان میں جاری کر دیجئے کہ۔

۱۔ شخص واحد پر اتفاق یا بکثرت اراد اتفاق کیجئے جو ذوق علم بھی ہو اور تدبر بھی اور محکم قلب و صدق دل سے اسکی ہاتھ پر بیعت طاعت فی المعروف فرمائے اور اسکی ہاتھ میں کتاب و سنت دیجئے اور اسکی اوجہ حاج کی تقویم کے لئے اپنے بازو کو مضبوط رکھئے اور کتاب و سنت کی مخالفت پر غلاست دلاطانت کو پیش نظر رکھئے

۲۔ ہر ہر صوبہ اور ہر ہر صوبہ میں ولایت امور مقرر کیجئے۔

۳۔ ہر ہر شہر اور ہر ہر گاؤں کے محلے و قبائل میں نقیب اور عرنا مقرر کیجئے۔

۴۔ ہر ایک کے ذریعہ کتاب و سنت اور آثار ائمہ کرام و فقہائے عظام کو پیش نظر رکھ کر بنا دیجئے۔

ملیکہ بنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین وعقود علیہا بالمواعظ۔

جمعیت علماء ہند کا استحکام۔

علماء کرام و زعماء ملت۔ اس جمعیت کا نام جس کا یہاں ہے اگرچہ نام جمعیت علماء ہند ہے جس سے ناواقف لوگ شاید یہ سمجھتے ہوں کہ اس جمعیت کے تمام ارکان اور ارباب مل و عقد صرف علماء ملت ہونے کے لئے ہی حضرات پر واضح ہے کہ تسمیہ یا اعتبار اعضاء و اجزاء کے ہے۔ ذرا احتیاط سے کہ اس کے ارکان میں دیگر اہل ان کے حضرات شامل نہیں ہیں یا ان کے لئے یہاں کا دروازہ مسدود ہے۔

بعد کے ایسے بندوں کے اس میں تدبیر سے بھید مسرت ہوئی ہے کہ انہوں نے سید و غیر علماء کے خلیج کو پاٹنے کے لئے ایک بہتر صورت پیدا کر دی ہے اس کے علاوہ چونکہ علماء مانین نے جمعیت علماء کے مقاصد میں سیاست کو بھی لیا ہے جو ایک مناسب اور ضروری امر تھا اس لئے بھی نہ ضرورت تھی کہ جو حضرات سیاست مغربہ سے زائد واقفیت رکھتے ہوں ان کو مشورہ میں شریک کیا جائے اور سیاست مغربہ کی چال بازیوں کو سیاسی حضرات سے معلوم کیا جائے اور ادھم سیاسی حضرات علماء ربانیین شریعت کے ان اسلحہ کو معلوم کریں جس سے سیاسیات مغربہ کی چال بازیوں کا فائدہ کیا جاسکتا ہے۔ سیاسیات مغربہ کے مظلوموں سے جو اسلحہ وہ خود حاصل کریں اس کو علماء شریعت کے سامنے پیش کر کے اس کا استعمال میں بہت الشرا ہو تا معلوم کریں اور یہ علماء کی کثرت ہی سے ہو سکتا ہے۔

پس جس طرح سے یہ حقیقت جمعیت علماء ہند کی صورت نوعید پر تقویٰ کی مہر لگاتی ہے اسی طرح اس حقیقت پر بھی روشنی ڈالتی ہے کہ اگر آج ہندو تاج کی سرزمین میں سب سے زیادہ کسی جمعیت کی ضرورت ہے تو وہ جمعیت علماء ہند کی اس لئے تمام علماء ہند و تمام ہندو عوام الناس کا اولیٰ فرض ہے کہ اس کو مضبوط کریں اور اس کی مضبوطی تقویٰ میں اس کو جگہ دینے اور پھر اس کے خزانے کو مہر کرنے سے ہو سکتی ہے۔ اگر آج تمام ہندوستان کے ہر گوشہ میں اس کی شاخیں نہ پھیلیں تو تصور تمام ارکان اور لجنہ دیگر حضرات کا ہے محض عہدہ داروں پر ذمہ داری ڈالنا میرے خیال میں نا اعلیٰ ہو گا پس تمام حضرات سے میں درخواست کرتا ہوں کہ اس کے استحکام کی طرف خصوصیت سے توجہ کیجئے اور بالخصوص اپنے قسّم علماء کرام اور علماء ملت سے میری یہ التجا ہے کہ خدا افغنت نہ کیجئے۔ تناس کو چھوڑیے اور لا حاصل بخشوں میں نہ پڑیے کہ دین الہی کے کاموں کو اس سے منہ پر نقصان پہنچے گا۔ لہذا تمام خیالات فاسدہ کو چھوڑیے اور عزیمت کیا کہ تمام شریعہ کیجئے آپ کے قدم مضبوطی سے جم جائیں گے۔ یا ایہا الذین امنوا تفسوا اللہ ینصکم و یشیت اقدارکم سورہ مؤمنہ (۵) میرے اس کلام سے یہ خیال نکلیا جائے کہ ہندوستان کی دوسری قوی مجاہد کو بخود بیکار رخصت نہ کیا جائے بلکہ اس کی ایک مفید خدمت کی جائے یہاں یہ ضرور ہے کہ میں جمعیت علماء کو باعتبار ضرورت اور جمعیت ادایت کا مرتبہ دیتا ہوں اور فقیر مجاہد

کو شائرت و ثنائیت کے مراتب خیال کرنا ہوں :-

۷۹۹

الخطاب بالعلماء الکرام

ایہا العلماء الکرام والبنیاء الفخام

اعلموا انکم فی زمان قد ظهرت الفتن والنشر ووجرت المنکرات والفجور
حتى لا یقیام باصول الشرعیۃ ولا یقر عہا یل قد یتہزم بحیث ولہا و
تطرفہا ولا اظنکم فی جہل مما یمکرہ الماکرون یریدون ان یصلوکم و
انتم لا تشعرون فکما ان اعداء الدین قد جمعوا لکم القباہل کذلک الزادۃ قد
نصبوا لکم الحیاہل الا تعلمون ان الکفرۃ الفجریۃ من الیہود والنصارى والمشرکین
قد تسلطوا علی بلادکم علی اکثر قارات المسابین وجعلوکم ومن مفعی تیلکم قریبا من
المفتہورین نصار المسلمون تحت سبطرتہم کانہم کثرۃ یلعب بہا الاطفال او کانہم
صیتون فلا یضرب بہم الا مثال ثم بعد ذلك افسدوا علیکم دینکم و دین اباہم کہم و
یریدون ان یخرجوا من حد رقلو بکم الا یمان تطہس النفسہم بان لا یبقی علی ظہر الارض
عبد من عباد الرحمن حتی یزاحسہم فی استعباد العیارۃ واستعمار البلاد و یجاہدہم
لا علو کلمۃ اللہ فی البر والبحر باللسان والسان رھم تد کانوا فی خشیۃ منکم
من قبل فہل انتم بدمعون قد قال اللہ تعالی ولا نتم اسد رھبۃ فی صد وھم
من اللہ وذلك بانہم قوم لا یفقیہون فایہا السادۃ انتم اعلمون منی بما قلت
ادقول ولکنی الان باؤلکم وسمہکم فی احترام علی الجہارۃ بانہ لا یریب فی ان کل
ما وقع علینا تا نا متبعۃ اختلاف العلماء بغیا بینہم فی دینہم و تحاسد ہم و تباہن
ببینہم ینسب الیہم و تقاعد ہم عن الدخول فی الامور الاجتماعیۃ و توسیدھا
الی غیر اھلہا وقد تعلمون شاعۃ ہذا الامور و خیائرتہم تلك امور و انکم علی سبیل
و بصیرۃ یا ورد فی الخیر سید البشر من ان اسرار الخلق ہم شرار العلماء کما ان خیار الخلق
ہم خیار العلماء فتفصروا و بینوا بین الخیار والشرار لان لا یكون علینا و علیکم الوبال
فی هذا الدیار و تلك الدار یا ایہا الامضاء هل انتم لامانا تکم راعون و علی عہد اللہ

ورسولنا تخافون وتعلمون انه قال رسول الله عليه وسلم لا يحقر احدكم نفسه
 قالوا يا رسول الله كيف يحقر احدنا نفسه قال يرى امر الله عليه فيه مقال ثم لا
 يقول فيه فيقول الله عز وجل له يوم القيامة ما منعك ان تقول في كذا وكذا فيقول
 خشيته الناس فيقول فاباي كنت اقول ان نخشى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا معاشر المهاجرين خمس الا اقبلتم بهن واهوزيا لله ان تدركوهن لم ينظروا الفاحشة
 في قوم حتى يعذبوا بها الا فشا فيهم الطاعون والابواب التي لم تكن مضت في اسلافهم
 الذين سبوا ويقتضوا المكيا ل والميراث ان اكله وايا السنين وشدة في المؤنة وحيرة
 السلطان عليهم ولم يمنعوا زكاة امرانهم الامنعوا تقطع من السماء ولولا انهم
 لم يطيروا ولم يفتنوا عهد الله وعهد رسوله الا سخط الله عليهم بعدوا ومن
 غيرهم فاحذوا العقب ما في ايديهم وما لم يحكم الله بكتاب وتخيروا اما انزل الله
 الاحل الله باسرهم بنبيهم ورواهما ابن ماجة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي فيكون على ان يغيروا عليه فلا يغيروا
 الا اصابهم الله بحقاب من قتل ان يموتوا وقال ابو بكر رضي الله عنه لول ان حمدا لله
 واشى عليه يا ايها الناس انكم تقررون هذا الاية وتصنعونها على غير مواضعها
 عليكم انفسكم لا تضركم من مثل اذا اشدت يتم وانا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الناس اذا رزقوا ظلموا فلم ياتوا على يد يداؤم ذلك ان يعجزهم الله بقرانه
 (رواهما ابوداود)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مثل قوم بعد هدي كانوا عليه الا اوتوا الجحيم
 وقال عليكم تقوى الله والسمع والطاعة وان عبد اجشيا وسفورا من بعدى اخلافا
 شد بيا وقال الله تعالى ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وحمل ما الحاق وقال النبي من
 المسلمين ولا يستوي الحسنة ولا السيئة افزع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه
 عدوة كانه ولي حميم واتيها الا الذين صبروا وما يلقها الا ذو حظ عظيم
 يا مصابيح الخلق عليكم التفكر والتدبر في هذه الايات والاخبار ثم بعد ذلك عليكم
 التدبر والاقدام على ما يستقي به الافاق والاقطار من نور وابواب انكاركم لا ديمقته
 القلوب وزكوا انفسكم عن الغول والضفادع حتى لا يبقى فيكم شيئا من بواهي

و شہر و امن ساق الحید لقب الی الا عظم اور لاء المقاطع آیات لتقد روض
تمکین انفسکم فی الارض ونشر الاحکام والایات۔ وان لم تکنوا امنین لکن لهذه الایات
وان لم تجتهدوا امنین یحتمل الی مرالدھور ولست بظان انکم تاسفون علی هذه
القضویۃ اللتی لا تنفع الا بنصب الولاۃ ولکنی عاشر عن درک ما یمنعکم عن انتم
مع نظرکم ما یفعلہ العداۃ والغلاۃ قاتلہ والی ما قتل فی قضویۃ کل جیل ونبیہ
العبیرۃ وویل لکل خیر و عقیل سے

لن یسلخ الناس فوض لا سرۃ لہم
ولا سرۃ لہم اذا جہا لہم سادوا

نقوموا ایہا السادۃ علی اقدامکم ولا تقنوا ولا تحزنوا انتم الا علون ان کنتم
مؤمنین ولا تنازعوا فتشوا واد تذهب بالحکم حتی تکلوا من الصاغرین۔
بارک اللہ لنا و لکم فی الحیات الدنیاء والاخرۃ وحفظکم عن جمیع ما یضرکم فی الدارین
من وسائل الفسقہ والفجورۃ واخر وعوننا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ
والسلام علی سید المرسلین الی یوم الدین۔

معذرت -

سادات الکرام و دیگر حاضرین!۔ میں نے آپ حضرات کا بہت زیادہ وقت لیا اور مدے زائد
صحیح غراشی کی۔ پھر بھی ضروری مسائل بالکل رہ گئے۔ مثلاً آزادی ہند کہ میرے نزدیک یہ بھی نہایت ہی اہم
اور ضروری مسئلہ ہے۔ و نیز شذھی دستخطیں۔ تبلیغ و اشاعت۔ تعلیم و تعلم اور سب سے بڑھ کر
نظام علماء اور ان کی معاشرت وغیرہ مع

کہ پریشانی اس سلسلہ را آخر فرمیت

یہاں اب تمام حضرات کی خدمت میں سو یادگار ارش کر رہا ہوں کہ ہمارے اس کلام طویل
اور جمل سے جن حضرات کو کسی قسم کا عدم سہنچا ہوا وہ حضرات اللہ معاف فرمائیں اور مجھے معذور سمجھیں
کیونکہ جو کچھ میں نے عرض کیا ہے وہ نہایت اخلاص اور درود و مناد بنیاد کی بناء پر اور اپنے فہم و ادراک کے
مطابق کسی دقوی فرض سمجھ کر۔ اس کے کسی کی دل آزاری ہرگز مد نظر نہیں۔

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان - ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا - ربنا انك رؤوف رحيم
 ربنا لا تقناخذنا ان نسينا او اخطانا - ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته
 على الذين من قبلنا - ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا
 وارحمنا انت مولانا اقصرنا على القوم الكافرين - ربنا افتح بيننا وبين قومنا
 بالحق وانت خير الفاتحين - والسلام

خادم الاسلام ابوالمحسن محمد سجاد كان الله له

ابهارى عفى عنه البارى

۱۲ رجبى الآخرى ۱۳۴۳ هـ بحري البنوى

يوم پنجشنبه

[۸ صوبى ۱۳۴۵ هـ]

ماخذ: الدرالى سن محمد سجاد نقشبندى، خطبه مدارت، اجلاس خصوصى تبليغى، اعلیٰ مرشد مراد آبادى ۱۳۴۵ تا ۱۳۴۶ رجبى الاخرى
 مقام و آباد، مراد پور پستہ (عظیم آباد) ات ۱۳۳۷ ص -

تجاویز

تجویز نمبر ۱

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ام الاحرار بنی اماں صاحب کی وفات پر دلی رنج و غم کا اظہار کرتا ہے۔
موجودہ دورِ حاضرہ کی زمانہ شناس اور باہمت خاتون تھیں اور ملک و قوم کی خاطر اس پیرائے سالی میں بے حد
محنت و مشقت برداشت کر کے ملک میں بیداری پیدا کرنے کی مساعی میں مشغول و منہمک رہتی تھیں۔ خدا
تعالیٰ ان کی مساعی کو مشکور فرمائے اور ان کو جوارِ رحمت میں جگہ دے۔
یہ اجلاس موجودہ کے قابلِ قدر فرزندوں و دیگر اقارب کے ساتھ اپنی دلی ہمدردی ظاہر کرتا ہے۔

تجویز نمبر ۲

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس حضرت مولانا شاہ محمد فی الدین صاحب کی خدمت میں امیر الشریعت
کے منصبِ جلیل کے لئے منتخب ہونے پر دلی مبارکیا پیش کرتا ہے اور صوبہ بہار کی خوش قسمتی سمجھتا ہے کہ
ان کو ایک قابلِ فخر امیر الشریعت کے انتخاب کی توفیق حضرت حق تعالیٰ نے عطا فرمائی۔ حق تعالیٰ سے
دعا ہے کہ وہ حضرت مولانا کے عہدِ امارت کو کامیاب اور ان کی برکات سے صوبہ بہار و اڑیسہ کو متبع
فرمائے۔ آمین

تجویز نمبر ۳

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اس رشتہ کو جو رطانیہ نے مصر میں رلی ٹیک کے واقعہ قتل کے بعد اختیار

یہ ہے۔ قانون انصاف و قتل کے خلاف سمجھتے ہوئے اظہارِ نفرت کرتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ یہ سخت گیری واقعہ قتل کا نتیجہ نہیں ہے اور نہ مصر کے ساتھ غصوں سے۔ بلکہ برطانیہ کی ہونٹوں کی گھیر کا بین ثبوت ہے کیونکہ کسی طاقتور اندیش کے فعل پر پوری قوم کی آزادی سلب کرنے کے کوئی معنی نہیں۔ یہ جلسہ مصری قوم کے ساتھ اس واقعہ میں دلی ہمدردی کا اظہار کرتا ہے اور توقع رکھتا ہے کہ یہ واقعہ مصری قوم کی آزادی کو بڑھانے تک پہنچانے کا قوی وسیلہ بن جائے گا۔

تجزیہ نمبر ۲

جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس واقعہ گلبرگہ پر دلی رنج و غم اور افسوس کا اظہار کرتا ہے اور حضور نظام شاہ ولی کے دل و انصاف پر بھروسہ اور تحقیقاتِ فساد کے متعلق ان کے صادر شدہ احکام و فرامین کو قابلِ اطمینان سمجھتا ہے۔

تجزیہ نمبر ۳

جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس واقعہ کوٹل پر اپنے دلی رنج و غم کا اظہار کرتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ اس قسم کے واقعات و مناقشات ہندوستان کی غلامی کی کرلیوں کو زیادہ مستحکم اور مضبوط کر دیتے ہیں۔ اجلاس کو یقین ہے کہ اگر وہ رسالہ جس میں اسلام و پیغمبر اسلام کے خلاف سخت و دل آزار اور محرکِ فتنہ حملے کیے شائع نہ ہوتا اور اگر جسے مسلمان لڑکوں پر ابتداً فائر نہ کیا جاتا تو یہ افسوسناک واقعات پیش نہ آتے۔ اسی لئے یہ اجلاس مسلمانوں سے اپیل کرتا ہے کہ وہ ایسے خوفناک واقعات کے حقیقی اسباب پر غور کریں اور ان کے انسداد میں پوری ہمت سے کام لے کر آئندہ کے لئے ناممکن الوقوع بنادیں۔

بعض اہلِ ہندو کے اس نامِ واجبِ رقعہ کے خلاف انہوں نے مسلمانانِ کوٹل پر تشدد و تعدی کی ذمہ داری عائد کی ہے۔ صدائے احتجاجِ ہند کرتا ہے اور خیال کرتا ہے کہ ان اکابر کا یہ طریقہ عمل ہندوستان کی آزادی اور اہلِ اسلام و اہلِ ہندو کے مابین مسالحت و اتحاد کو معرضِ خطر میں ڈالنے کا باعث ہوگا۔

تجزیہ نمبر ۴

جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس شریف حسین اور اس کی حکومت سے مکہ معظمہ کی تعلیم کو موجبِ مسرت و اشتیاق سمجھتا ہے اور سلطان ابن سعود کے اس مخلصانہ اعلان پر کہ وہ مکہ معظمہ کی حکومت کا فیصلہ موثر اسلامی کی

ہائے پر چھڑتے ہیں ان کو مبارک باد پیش کرتا ہے۔ نیز توقع رکھتا ہے کہ وہ اس طرح کے واقعات پر شرمندہ
ہوں گے جو عالم اسلامی میں کسی قسم کا انتشار پیدا ہونے کا باعث بنوں۔

تجویز نمبر ۷

جمعیت العلماء ہند کا یہ اہلاس حضور نظام کے مابعد واپسی برار کو حق و انصاف پر مبنی سمجھتا ہے اور
حضور نظام کے وعدہ مملکت خود اختیاری کو نظر الینا دیکھتا ہے اور الیٰ برار کی خوش قسمتی اور بڑے رشتہ
کی تائید و حکومت خود اختیاری کے لئے مال نیک جانتا ہے اور توقع رکھتا ہے کہ ہر نصف مزاج ہندوستانی
اس سچے مطالبہ کی حمایت کرے گا۔

تجویز نمبر ۸

جمعیت العلماء ہند کا یہ اہلاس تمام ایسے قوانین کو جو عورتوں و فیروہ کو میراث نہ دینے اور طلاق و نفیست
و فیروہ کے متعلق شریعت اسلامیہ کے خلاف کسی رسم و رواج یا دوسرے وجود پر مبنی ہو کر وضع کئے گئے ہوں مسلمانوں
کے مذہبی احساسات کے لحاظ سے موجب رنج و تکلیف اور باعث توہین احکام اسلام سمجھتا ہے اور ان مسلمانوں
کو جن کا ایسے قوانین منظور کرانے میں پورے طور پر منظم کوشش کریں اور اپنے تمام معاملات کا فیصلہ قوانین شریعہ
کے تحت کسی دوسرے طریقہ پر ہو کر نہ کرنا چاہئے۔ کیوں کہ غیر شرعی فیصلوں پر رضامندی کے ساتھ عمل کرنا سب سے ترین
معصیت ہے۔

تجویز نمبر ۹

جمعیت العلماء ہند کا یہ اہلاس میر علی کی ان تمام کوششوں کو جو جنگ کے لئے کی جا رہی ہیں سخت خطہ کی
نظر سے دیکھتا ہے۔ کیونکہ اس میں اہانت کی وسیع گہرائی اور خلیجہ نے علانیہ اعانت کی صریح علامات ہیں اور
جس کے تعلق بہت سے دہم و اشتہاد کے ظاہر ہو رہے ہیں۔
اہلاس اس امر کا علیٰ رؤس الاشہاد اعلان کرتا ہے کہ جزیرۃ العرب کے معاملہ میں کسی غیر مسلم طاقت کی
داخلت کو کسی حالت میں مسلمان گوارا نہیں کر سکتے۔

تجویز نمبر ۱۱

جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس غازی امیر عبدالکریم و مجاہدین ریف کو ان کی سرورشاہ مسامی حریت اور شاندار کامیابی پر ہدیہ جہت پیش کرتا ہے اور حق تعالیٰ سے دعا کرتا ہے کہ وہ مجاہدین ریف کے مقاصد علیہ کو پورا فرمائے۔

تجویز نمبر ۱۲

چونکہ مسلمانان ریف کی مالی امداد کرنا ضروری ہے۔ لہذا جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس حسب ذیل حضرات کی ایک کمیٹی بناتا ہے جو روپیہ بھیجنے کے معتبر ذرائع معلوم کرے۔ اور اگر اس کے علم میں کوئی اطمینان بخش ذریعہ آجائے تو جمیۃ العلماء ہند کی جانب سے امدادی اپیل شائع کی جائے۔

صدر: ناظم، حکیم اجل خان صاحب، مولانا محمد علی صاحب، مولانا مظہر الدین صاحب، اس کمیٹی کے داعی مولانا مظہر الدین صاحب ہوں گے۔

تجویز نمبر ۱۳

(الف) جمیۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس امیر علی کے اس فعل پر کہ مکہ معظمہ میں سامان خورد و نوش وغیرہ پہنچنے کے وسائل پر بندش عائد کر دی گئی ہے جس کی وجہ سے باشندگان حرم محترم سخت تکلیف اٹھا رہے ہیں بھت نفرت کا اظہار کرتا ہے اور اس کو احکام اسلام اور انسانی مہمردی اور احترام بلد امین کے منافی سمجھتا ہے اور دول اجنبیہ کی حیلہ جو پالیسی کے لئے مداخلت کا دروازہ کھل جانے کا خطرہ اس صورت میں پیدا ہوتا ہے، جو یقینی طور پر اسلامی مظلوم اور احکام شریعت کے خلاف ہے اور یقین رکھتا ہے کہ یہ امر اس فتنہ و غصہ کو بہت زیادہ بڑھا دے گا، جو خاندان شریف کے متعلق عالم اسلام میں پہلے سے موجود ہے۔

(ب) اور یہ جلسہ جناب صدر سے درخواست کرتا ہے کہ اس تجویز کی نقل بذریعہ تار امیر علی کے پاس بھیج دی جائے۔

تجویز نمبر ۱۴

آج مسلمانوں کو اس امر کی سخت ضرورت ہے کہ علماء اسلام نفس اسلام کی حفاظت کو اپنا اہم فرض جانیں۔ جہاں اسلام کو کسی قسم کا نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو وہاں مخصوص جماعتی نزاع کو ترک کر کے نفس اسلام کی عزت کو بچانے کے لئے متفق ہو جائیں۔

اس لئے جلسہ ہذا علماء کے اسلام سے خاص طور پر ہنرور اور بامید اتمام کرتا ہے کہ اسلام و نفس اسلام

کی عورت بچانے کے لئے خود بھی جمع ہوں اور مسلمانوں کو بھی جمع کرنے کی سابق سے زیادہ کوشش فرمائیں۔ تاکہ ان کی توجہ سے اسلام اوج ترقی پہنچے۔

تجویز نمبر ۱۴

جمعیتہ العلماء نے ہند کا یہ اجلاس ان ناگوار فسادات کو جو مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں پیش آتے رہتے ہیں سخت افسوس کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان کے رفع کرنے کی تدابیر یہ فوراً کرنے کے لئے حسب ذیل اصحاب کی ایک کمیٹی منتخب کرتا ہے جو ان فسادات اور ان کے اسباب اور ان کے دفعہ کی تدابیر کی مفصل رپورٹ جمعیتہ مرکزیہ کے آئندہ اجلاس میں پیش کرے۔ ارکان سب کمیٹی کی تعداد حسب ذیل سات ہوگی اور مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب، بحیثیت صدر اس کمیٹی کے رکن ہوں گے۔

مولانا ابراہیم صاحب، مولانا داؤد غزنوی صاحب، مولانا مرتضیٰ احسن صاحب، مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی، مولانا عبدالباری صاحب، مولانا عبد القدیر صاحب، مسیح الملک حکیم رحیم خان صاحب۔

تجویز نمبر ۱۵

موجودہ حالات و واقعات جو ہندوستان میں پیش آرہے ہیں۔ وہ یقینی اور لازمی طور پر اس امر کے تقاضی ہیں کہ تمام قوائے اسلامیہ کی تنظیم کر کے متحد اور مستحکم بنایا جائے اور یہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا کہ جب تک مسلمانوں کی ذمہ دار مجالس کے ارکان مشورہ کر کے اشتراک عمل اور باہمی مناہرت کا طریقہ یقین نہ کریں اور پوری مستعدی اور اخلاص کے ساتھ اس پر فوراً عمل شروع کر دیں۔ اس لئے یہ اجلاس اس امر کا اظہار کرتا ہے کہ جمعیتہ علماء خالص کے ساتھ مسلمانوں کی منتشر قوتوں کی تنظیم اور اشتراک عمل و مناہرت کے مبارک مقصد کی تائید اور ان تمام امور پر جو مسلمانوں کی ترقی کے لئے مفید ہوں ذمہ دار جماعتوں کے ساتھ مل کر کام کرنے کے لئے تیار ہے۔

یہ جلسہ صدر جمعیتہ کو اختیار دیتا ہے کہ وہ اپنے علاوہ دو مزید حضرات کا انتخاب کر کے حسب الطلب دہلی کے اس جلسہ میں شریک ہوں جو ۱۵ جنوری ۱۹۴۷ء کو اس غرض کے لئے مسلم لیگ کی جانب سے منعقد ہونے والا ہے۔

تجویز نمبر ۱۶ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ حکومت ترکیہ کے اٹھائے خلافت کے بعد سے اب تک منصب خلافت افسوسناک طریقہ پر خالی ہے۔ مسلمانانِ عالم کی خواہش ہے کہ حکومت ترکیہ خلافتِ اسلامیہ کا مرکز رہے۔ کیوں کہ ان کے خیال میں حکومتِ ترکیہ ہی اس کے لئے موزوں ہے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ حکومتِ ترکیہ خلافتِ اسلامیہ کا قوانینِ شرعیہ کے موافق ترکی میں منصبِ خلافت قائم کرے گی یا صدرِ جمہوریہ کے لئے حسبِ قوانینِ شرعیہ خلافت کا اعلان کرے گی۔

نیز یہ جلسہ تمام اسلامی طاقتوں اور مومنینِ عالمِ اسلامی سے بھی درخواست کرتا ہے کہ وہ مسلمانانِ ہند کی اس خواہش کی تائید کریں جو قوانینِ اسلامیہ پر مبنی ہے اور حکومتِ ترکیہ کو ترکی میں منصبِ خلافت قائم رکھنے کے لئے پُر زور توجہ دلائیں۔

(ب) یہ جلسہ صدر سے درخواست کرتا ہے کہ اس تجویز کی نقل بذریعہ تار صدرِ جمہوریہ ترکیہ کی خدمت میں پہنچ دیں۔

تجویز نمبر ۱۷ -

یہ معلوم کر کے کہ دہلی میں مسجدِ غریب شاہ کے ایک حصہ کو ریلوے لائن کے سیدھا کرنے کے لئے گورنمنٹ منہدم کرنا چاہتی ہے۔ جمعیت العلماء کا یہ جلسہ سخت نفرت کا اظہار کرتا ہے اور اس فعل کو مریعہ طور پر مذہبی مداخلت اور شعائرِ اللہ کی توہین سمجھتا ہے جس کو مسلمان برداشت نہیں کر سکتے۔ یہ اجلاس گورنمنٹ کو متنبہ کر دینا چاہتا ہے کہ اگر یہ خطرناک فعل کیا گیا تو اس کے خوفناک نتائج کی تمام ذمہ داری گورنمنٹ پر عائد ہوگی۔

تجویز نمبر ۱۸ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس مساجدِ بھرت پور کے انہدام کے واقعات اور اس کے متعلق حاصل کردہ واقعات کی بنا پر اس امر کا اعلان کرنا ضروری سمجھتا ہے کہ مساجدِ بھرت پور شرعی اصول کے لحاظ سے مساجدِ تھیں اور ان کا انہدام شعائرِ اللہ کی توہین تھی۔ جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ہمارا جد بھرت پور کے اس فعل کو سخت غم و غصہ کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان سے پُر زور مطالبہ کرتا ہے کہ وہ مساجدِ بھرت پور منہدم کی آزاوی کا اعلان کر دیں۔ ان میں ادائے نذر و ذکرِ اللہ پر مسلمانوں کے لئے کبھی قسم کی روک ٹوک عائد نہ کریں۔ ورنہ ایک نہایت اہم شرعی معاملہ میں مسلمانانِ ہند کی مسلسل بے چینی کے تمام خوفناک

نہا جگہ کے ذمہ دار ہوں گے۔

تجویز نمبر ۱۹

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس گورنمنٹ پنجاب کے اس فعل پر کہ اس نے پانی پت میں بغیر کسی مہول وجہ کے تعزیری پولیس قائم کر کے ساکنین پانی پت کو عموماً اور مظلوم مسلمانوں کو خصوصاً سخت مسائل میں مبتلا کر دیا ہے اپنے غم و غصہ کا اظہار کرتا ہے۔ اس طرح دوسرے صوبوں کے بعض موانع میں بلا ضرورت ہی تعزیری پولیس قائم ہے۔ اس کے خلاف بھی جمعیتہ کا یہ اجلاس اسی اصول پر اظہارِ تشہد و غصہ کرتے ہوئے ان مقامات کے باشندوں کے ساتھ ولی مہمدی کا اظہار کرتا ہے۔

تجویز نمبر ۲۰

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس انہدامِ مساجد کے ان واقعات کو جو برٹش انڈیا سے متجاوز ہو کر دیہی ریاستوں میں بھی واقع ہونے لگے ہیں شعائرِ اشد اور اسلامی وقار کے لئے سخت خطرناک سمجھتا ہے اور ضروری جانتا ہے کہ ان واقعات کی ممانعت اور انسداد کے لئے ہندوستان کی دیگر ذمہ دار مسلم جماعتوں کو دعوت دے کر باہمی مشورہ سے متفقہ لائحہ عمل تیار کیا جائے اور متحدہ طاقت کے ساتھ اس پر عمل شروع کیا جائے تاکہ اس قبم کے افسوسناک واقعات آئندہ کے لئے ناممکن الوقوع ہو جائیں۔

تجویز نمبر ۲۱

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس عدم تعاون کے پروگرام پر غور کرنے کے لئے حسب ذیل سب کی کمیٹی مقرر کرتا ہے۔

یہ کمیٹی اپنی رپورٹ سب سے آئندہ جمعیت مرکز یہ کے اجلاس میں پیش کرے۔

ارکان سب کمیٹی یہ ہیں:

مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب - مولانا شبیر احمد صاحب ممبائی -
مولانا حسین احمد صاحب - مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب -
مولانا سجاد اللہ صاحب امرتسری -

اس کے بعد مسودہ قانون جج پیش ہوا۔ دو گھنٹہ تک اس قانون کے ہر پہلو پر بحث ہوئی۔ آخر دیکھنے والے کتاب کا نمبر ۱۱ -

حسب ذیل تقریر منظور ہوئی :-

تقریر نمبر ۲۲۴ -

جمیہ العلماء ہند کا یہ اجلاس مسودہ قانون حج جمیہ عالمہ کے سپرد کرتا ہے۔ تاکہ وہ فوراً غور کر کے اپنی آخری رائے سے گورنمنٹ ہند کو مطلع کر دے۔



باب، ہفتم

اجلاس ہفتم، کلکتہ، اترتام اپریل ۱۹۲۶ء

(۲۵ تا ۲۸ شعبان ۱۳۴۴ھ)

زیرِ صدارت

مولانا سید سلیمان ندوی

مکملے اہل سنت کے سامنے رکھ دیئے۔

میں سمجھتا ہوں کہ مراد آباد کی میری نامزدگی میں کھٹ کی کامیابی کا راز یہاں تھا کیونکہ یہ میرے قریبی
تقدیر میں کھٹ سے کوئی مناسبت رکھی گئی ہے کہ میرے کرام کے طبقہ مبارک کی طرف سے میری شرف افزائی کے
لئے کھٹ ہی کی سر زمین موزوں و مناسب تصور کی گئی ہے۔ آج سے نو برس پیشتر ۱۹۶۵-۶۶ء دسمبر ۱۵ء میں
جنگ عظیم کے ہولناک نتائج کے انجام عہد میں جمعیت علمائے ہنگالہ کی صدارت کا فرائض میں حاصل ہوا تھا
اور آج پھر اس سے وسیع تر حلقہ علماء کی طرف سے وہیں مجھے دوبارہ یہ کرم عطا کی جا رہی ہے۔

حضرات اجمیۃ العلماء کی صدارت حقیقت میں وہ بڑی سے بڑی عزت ہے جو اس طبقہ کرام کی طرف سے
کے کسی فرد کو بخشی جائے۔ مجھے اپنے ذاتی تجربوں اور مشاہدوں کی بنا پر یقین ہے اور دلائل بھی اس کی تائید
میں ہیں کہ تمام اسلامی ملکوں میں اس وقت ہندوستان ہی ایک مرکز ہے جو اپنی دینی و مذہبی جدوجہد میں سر
گرم عمل ہے اور اسی نسبت سے علامتے ہندوستان مبارکباد اور تہنیت کے مستحق ہیں کہ انہوں نے اپنے فرض کو
پہچانا اور اس کے انجام دینے کے سحرے سامنے اور کوشاں ہیں اور لوگ یورپ کے اس مادی استیلا کے رکنے
میں مصروف ہیں جو یورپ کی تیغ و تفتنگ کی قوت سے پھیل رہا ہے اور جس سے اسلامی سلطنتیں زبرد زبرد ہوتا
ہیں مگر بہت کم نکلا ہیں جو یورپ کے اس معنوی استیلا کو دیکھ سکیں جو یورپ کے تمدن یورپ کے ناقص خیالات
یورپ کے فاسد نظریے، مسلمانوں کے قلوب کی سلطنتوں کو درہم برہم کر رہے ہیں۔ ہم کو اس وقت اسلامی ملکوں
کی دو ہی فیس نظر آرہی ہیں۔ ایک وہ ہیں جو اب تک قدامت اور جہالت کی تاریکی میں ہیں جیسے چین، کا شفا
افریقہ اور جزائر ہند کے بعض حصوں کے مسلمان، دوسری وہ جو گو یورپ کے ظاہری استیلا کے رد کرنے میں تو
مخلص کوشاں ہیں مگر اس کے معنوی استیلا کو وہ خوشی کے ساتھ خود قبول کر رہے ہیں، اور اس کو وہ اپنی نجات
کا ذریعہ جانتے ہیں جیسا کہ ہم کو اس وقت ترکی، مصر، شام اور تیونس میں نظر آرہا ہے، اس کا سبب یہی ہے
کہ ان ملکوں میں گو دنیا بدل گئی، تعلیم کا رخ بدل گیا، خیالات میں انقلاب ہو گیا، مگر وہاں کے علماء نے اپنی قدامت
اور جہالت کو نہ چھوڑا، اور نہ انہوں نے اپنے گوشوں اور غبروں سے نکل کر دنیا کے حالات پر نظر ڈالی اور نہ ماحول
کو سمجھا، اور نہ اس کے سد باب کی تیاری کی، اس طرح ایک طرف تو جدید تعلیم اور جدید خیالات نے ان کو
پس پشت ڈال دیا۔ اصلاحات اور تبدلات سے وہ نا آشنا رہے، بلکہ ان کے روپنے کی کوشش کی، ہر اصلاح
اور تبدیلی کو اپنی تنگ نظری سے اپنے موقوف خیالات کی مخالفت کے باعث کفر والہ دیکھے نتیجہ یہ ہوا کہ خود ان
کے ملک کے جدید تعلیم اور اب فکر نے ان کو اپنا دشمن سمجھ کر ان کے مٹانے کی کوشش کی، ملک نے ان کے اندرونی
لئے قوت کی فکر کی اور اب تک یہی کشمکش جاری ہے۔ یورپ سے متاثر طبقہ اسلام خود ان کے وجود کو اندام

کی ترقی کی راہ میں رکاوٹ سمجھتا ہے اور اس ملک کے علماء اس طبقہ کو مذہب کہنے سب سے زیادہ منحصر
فاسد خیال کرتا ہے نتیجہ جنگ ہے اور بربادی۔ اس وقت دنیائے اسلام کا کون سا حصہ ہے جس کی قدامت
و تہجد کی جنگ جاری نہیں۔ تمام دنیائے اسلام پر نظر ڈال جاؤ اسلام کا جدید طبقہ پوری سرگرمی کے ساتھ
یورپ کے ظاہری احتیلا اور سیاسی قوت سے دوچار نظر آئے گا اور یہی چیزیں ہیں جو ترکی میں مسلمانوں کی ترقی
کی صورت میں ایران میں رضا شاہ پہلوی کے پیکر میں بمصر میں زغلول پاشا غالب میں مراکش میں امیر محمد بن
عبد الحکیم کی شکل میں اور شام میں سلطان اطروش کی ہیئت میں ہم کو نظر آتی ہیں۔ کیا دنیائے اسلام کے تمام
خطے اسلام کے معنوی نمائندوں یعنی علمائے کرام کے وجود سے یکسر خالی ہیں، کیوں ان کے کارناموں کے آواز
ہمارے کانوں تک نہیں پہنچتے؟ کیا اگر ترکی میں چند علماء بھی ایسے ہوتے جو دینی و دنیا کی اس کشمکش میں
سیفۃ اسلام کی تاختی کر سکتے تو انقلاب کی یہ نیرنگی نظر آ سکتی تھی۔

ایک پر کسی کہ دریں کار چہ تدبیر بود

دین و دنیا ہم آمیز کہ اکسیر بود

ایہا السادۃ! یہی واقعہ ہے جو ہم کو علمائے ہند کی خدمت میں تہنیت و مبارکباد پیش کرنے کیلئے
آمادہ کرتا ہے۔ علمائے ہند نے اسی وقت سے جب سے یورپ کے خیالات و تاثیرات نے اس ملک میں انقلاب
پیدا کرنا شروع کیا۔ انہوں نے اپنے فرض کو پہچانا، دیوبند میں آج سے ساٹھ سال پہلے چند روشن ضمیر خالص
حلت نے ایک خالص دینی مرکز کی بنیاد رکھی کہ ملت جفیاء کی حفاظت ہو، آج سے تیس برس پہلے چند قہانت
ہیں اور معاملہ فہم علمائے ندوۃ العلماء کی تاسیس کی کہ آئندہ اسلام کو جس قسم کے خدمت گذاروں کی
ضرورت پیش آئے گی، اس کیلئے قبل از وقت تیاری ہو اور نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان میں جدید و قدیم تعلیم
نئے اور پرانے خیالات، نمود و تظرف کے بیچ میں صراطِ مستقیم قائم ہو گئی اور پٹنہ کے اجلاس ندوۃ العلماء میں
موقف پیش آیا کہ طرزِ پیشگی ٹوپی اور دستار میں مصالحت ہو گئی اور عافیت کا یہ شعر زبانوں پر آیا کہ

لقد اجد میان من و او صلح و ستاد

و ریاں رقص کنان نعرۂ مساند

آج ہمارے درمیان جو چند مصلحت شناس دانائے حال اور اصلاح گوش علماء کا وجود ہے اور
چند ایسی شخصیات الیگانہ جہاں شمار اسلام اور دینی حقیقت سے برست تعلیم یافتہ ہستیاں ہیں وہ ان کی
مصالحت و موافقہ کے غرض گوارتاج ہیں۔

حضرات! اس موقع پر اس برگزیدہ ہستی کو بھی یاد کر لینا چاہیے جس نے عقدہ موحاۃ میں خاصہ حصہ لیا، یعنی مولانا عبدالباری مرحوم فرنگی ملی! جو جنگ بلقان و سلطانیہ پورے سے کرا فرنگ سرگرم عمل رہے۔ مرحوم کی مخلصانہ خدمات، خود اس جمعیت العلماء کی بنا و تاسیس میں بھی ایک مددگار شریک ہیں اس وقت ہم اسے طبقہ سے ایک ایسا ضروری عنصر ہمیشہ کے لئے الگ ہو گیا جس کی کمی مدتوں تک محسوس کی جائے گی۔ اللہم اصر صلیب، شایب رحمتک و انتہم علیہ ابواب فضلک۔

بندوستان مجلس خلافت اور جمعیت العلماء کی ایسی تحریکیں لے کر اٹھیں جنہوں نے تمام دنیائے اسلام میں اس کے جوش و خروش، صحت و راسخے اور خدمت دین کے دلوں کی ساکھ قائم کر دی ہے اور تمام ہندوستان سے بڑے بڑے آزاد اسلامی مالک سے زیادہ مسلمانوں کی توقعات قائم ہیں کہ ہندوستان وہ ملک ہے جہاں سات کروڑ کلمہ گو انسانوں کا قیام ہے یہ وہ تعداد ہے جو دنیا کے کسی اور ملک کو نصیب نہیں اس لئے ان سات کروڑ انسانوں کی بیداری اور احساس دنیائے اسلام کے مستقبل کا اب سے غور و فکر چاہیے۔

اسلامی ہندوستان کے عیش و عشرت و دنیا کی جماعت یا مادہ و رذیل کی مصالحت یا حقیقت اسلامیہ کے ساتھ تمدن جدید کے مفید پہلوؤں کے درمیان اعتدال پیدا کرنے کی کوششیں ہیں۔ اگر اس مسئلہ کو دنیا اسلام کے کسی اور ملک نے سمجھا ہے تو وہ افغانستان ہے۔ امیر روشن ضمیر افغانستان نے اسلام کی رسم اولین خطبہ امت کو زندہ کر کے مسلمان اور کواکمر کے لئے دین و سیاست کی آمیزش کی صیح راستہ کہ ہے امیر موصوف اپنے جمعہ و عیدین کے خطبوں میں اپنی قوت کے سامنے اسلامیت اور قومیت کے درست و صحیح عقائد کی تمکین کر رہے ہیں جن کا اسلئے تعالیٰ عن اسلام خبر الخیراء

حضرات! اس وقت اسلام کے سامنے جو خطرات اور غرائز پیش ہیں وہ خلافت و لامر کرمیت دین و سیاست اور اخوة اسلامیہ اور عصبیہ قومیہ کے درمیان غلط فہمی نامعاقبت اندیشی اور عدم تعین کے سبب سے تصادم اور آفرینش ہے، میں نے اپنے خیالات اس باب میں مفصل عرض کئے ہیں اس موقع پر انھیں کا اعتراف کافی۔

مسلمانوں کے روز افزوں اٹل، پروانہ کی اور انتشار کا حلیہ حدیث سے قائم تھا، مگر چونکہ دولت عثمانیہ کا سایہ بہت حد تک دنیا کے مسلمانوں کی تسخیر کا باعث تھا اور خالص اسلام ممالک ایک بے خبر تھے، گو وہ کسی قدر کمزور ہو رہے تھے مگر نظر آتے تھے اس لئے ہم مسلمانوں کو اپنی فکر و ذہن اور صنعت و احسان نہ تھا اور وہ اپنے کو ایک دشتہ میں منسلک سمجھتے تھے، اس جنگ عظیم کی

عالم اسلامی کی تنظیم کا مسئلہ
اور

مسلمانوں کا انتشار خیال -

بدولت اس سایہ کاٹنا اور اس زنجیر کا ٹوٹنا تھا کہ اس فریب کی حقیقت واضح ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ مسلمان
ایک بڑے دھوکے میں مبتلا تھے۔ ٹرکی کے انقلاب اور جمہوریت کے قیام اور لفظی خلافت کے غزل سنے
اس دھوکے کا دھوکہ ہونا اس طرح آشکارا کر دیا کہ کسی سجدہ اسلام کو اس میں شک نہیں رہا۔

اب دوسرے زمین کے کسی مسلمان کو اس امر میں کوئی شک نہیں ہے کہ مسلمانوں کی شیرازہ بندی کا قصہ
خواب و خیال ہے اور ان کی باہمی وابستگی، ہم رشتگی اور جامعیت کا وجود سراب سے بھی زیادہ بے
حقیقت ہے۔ اسی کے ساتھ اس کا بھی سب کو یقین ہے کہ اسلام کی فطرت متقنہ ہے کہ اس رشتہ کا وجود
قائم اور اسلامی برادری و اخوت کی شیرازہ بندی باقی رہے، مذہبی ہدایتوں کے علاوہ دنیاوی مسائل
اور مسکنوں کا تقاضا بھی یہ ہے کہ مسلمان قوموں کو بحیثیت مسلمان کے دنیا کی قوموں کے سامنے زندہ اور
باقی رہنے کے لئے مسلمانوں کا متحدہ محاذ اور ان کی برادری نہ جمعیت قائم رہے۔

اسلام کا اصول اس کا بھی مقصد ہے کہ تمام دنیائے اسلام میں مسلمانوں کا ایک مذہبی پیشوا اور امام
ہو اس کا واحد وجود تمام دنیا کی مسلمان قوموں کے لئے رشتہ اتحاد اور رابطہ وحدت کا کام دے اور
مذہبی شعار و احکام کی نگہداشت اور اجراء کا فرض انجام دے، اس کا نام خواہ تم خلیفہ رکھو، امام رکھو یا
امیر المومنین رکھو۔

اس حقیقت سے کون بے خبر نہ کر سکتا ہے کہ یہ خلافت و امامت اپنے اصلی مہاج اور شرائط و آداب
سے بہت جلد ہٹ گئی تاہم بغداد کی تباہی تک کچھ نہ کچھ اس کی حیثیت تھی اور قاہرہ میں جا کر اسکی حیثیت
گو خود دارا خلفہ میں کچھ نہیں، تاہم دور دراز کے اسلامی ملکوں میں خلیفہ عباسی کی یہ مصری خالقاہ بھی عقیدت
عامہ کا مرکز تھی، ان گزشتہ چند صدیوں میں جب دولت عثمانیہ کے سوا کوئی آزاد اسلامی حکومت باقی نہیں
رہی تو لا محالہ یہ عقیدت کی کشش، قاہرہ سے قسطنطنیہ کو منتقل ہو گئی، کون نہیں جانتا کہ اسلام وہ مذہب ہے
جو مذہب اور سلطنت ساتھ ساتھ بنا، اس کا امام ہی اس کا بادشاہ تھا، اس کی ایک ہی عبادت گاہ کی چہار
دیواری اس کی مسجد بھی تھی اور اس کی عدالت گاہ اور دربار بھی، اس کی ایک ہی چند زمینوں کی مگر ہی اس
کا منبر بھی تھا، اور تخت حکومت بھی، اس کے وہی جاں نثار اس کے داعی اور مبلغ بھی تھے اور مجاہد اور سپاہی
بھی، اس کے وہی عہدہ دار حکام اور امرار بھی تھے اور قاضی اور امام بھی۔ اس دینی اور دنیوی اقتدار و تنظیم
کی وحدت کا نتیجہ ہوا کہ مسلمانوں کی دینی و دنیوی تنظیم کے الگ الگ جہدے اور دائرے نہ تھے اس بنا
پر یہ باطل ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی مذہبی تنظیم، ان کی سیاسی تنظیم سے الگ کوئی شے نہ تھی۔ ایسی حالت
میں مسلمانوں کی سیاسی تباہی ان کی مذہبی بے تربیتی کے ہم معنی ہے۔ جب کسی ملک میں مسلمانوں کی سلطنت

نہی ان کی ہر قسم کی تسلیم بھی راحت ہو گئی۔ نہ ان کوئی امام رہا نہ کوئی مذہبی حقیقت رہا۔ نہ اوقات کا انتظام رہا نہ مسجدوں کی گرائی رہی نہ مدرسوں کی دیکھ بھال رہی۔ نہ تبلیغ و اشاعت کا سامان رہا، نہ مسلمانوں کے مذہبی مقدمات اور فیصلوں کی کوئی صورت رہی۔ نسل آدمؑ اور اولاد ابراہیمؑ کی یہ منظم باقاعدہ نصف جانوروں کے گلے بن گئی۔

جن ملکوں میں ابھی یا بڑی اسلامی حکومتیں قائم ہیں، یورپ کے دیکھا دیکھی وہاں کے ذمہ دار ارکان سیاست اور ارباب فکر میں یہ خیال قائم ہوتا جاتا ہے کہ دینی و دنیاوی طاقتوں کی یکجائی اور نظم و سیاسی تنظیموں کی وحدت ان کی ترقی کی راہ میں حائل ہے یہی خیال ہے جس نے ٹرکی کے مجاہد عظیم مسلمان مال اور ان کے رفیقے کار کو عزل و خلافت پر آمادہ کر دیا اور اسی کی نقل اور آواز باز گشت دوسرے اسلامی ملکوں میں بھی سنائی دیتی ہے۔

یورپ اور اتحاد اسلامی۔ یورپ کو جب سے جوش آیا ہے اور محبت ہے کہ اتحاد اسلامی ہی کی قوت ہے، جو اس کی طاقت کا مقابلہ کر سکتی ہے، مسلمانوں کو نبادت پر آمادہ؟

کر سکتی ہے اور ان کو دوبارہ مشہو ط اور زندہ بنا سکتی ہے اور اس اتحاد اسلامی کی بنیاد خلافت کا وجود ہے مختلف طریقوں سے اس کی قوت کو نوٹنے کی کوششیں کی جا رہی ہیں یورپ کے شیخ زین سپاہیوں نے اپنی تلواروں سے اور مصنفین نے اپنے قلم سے اس کے شکنے کی پوری کوشش کی، یونان اور روم کی جنگ پہلا موقع ہے جب یورپین طاقتوں کی متفقہ خواہش کے خلافت دنیا کے اسلام میں خلیفہ عثمانی کی ہمدردی والی اعانت کے غیر معمولی جذبات نے یورپ کے کانوں میں خطرہ کی گھنٹی بجا کر اس کو متنبہ کر دیا۔

بعض یورپین اہل قلم نے یہ کہا کہ خلافت اسلامیہ کو اصول اسلام کی حیثیت سے تو تسلیم کر لیا مگر مجدد اسلام بن کر انہوں نے پوری قوت کے ساتھ مسلمانوں کو ان کی ایک عظیم الٹن غلطی پر متنبہ کیا کہ خلافت میں قریش، خزرج اس کے متفق نہیں، ان کو شک کرنا مغلطہ کی چار دیواری میں۔ غلط باتوں خلافت کی تم کو اس جماعت کے سرگرم مشہور مجدد اسلام ہنٹ [W. S. BLUNT] تھے، دوسروں نے ترکوں کے شرعی خلیفہ ہونے سے حیثیت مفتی اسلام کے انکار کیا۔ یہ سب کچھ ہو رہا تھا اور ہم کھڑے ٹھنڈا دیکھ رہے تھے۔

اس جنگ عظیم میں منصب خلافت کی اہمیت کم کرنے بلکہ اس کے مٹانے کی سب سے زیادہ ضرورت پیش آئی وہ نہ خلافت کی حیثیت سے جس ہفتہ ہم انگلستان پہنچے جس سب سے پہلے ایک طالبین متذہب کا جو روزنامہ نیو برسٹن میں تاریخ اسلام کے پروفیسر تھے رسالہ دی نچر آف دی خلافت "

خصوصاً ترک سلاطین کو اس حیثیت سے کبھی مسلم ہوئے ہی نہیں۔

اختیار جو کچھ کر رہے ہیں اور کبہ رہے ہیں، اس ذکر کو جاننے ہی دیجئے۔ یہ دیکھنے خود اپنوں کا اس مسئلہ کے متعلق کیا خیال ہے، اب اصل مسئلہ قابل غور یہ ہے کہ مسلمانوں کی تنظیم اور وحدت کا فرض کس طرح انجام دینا چاہیے کہ مسلمانوں میں از سر نو طاقت و قوت اور نظام و اتحاد پیدا ہو۔

ترکی میں ۱۹۰۸ء کی خلافت کے موقع پر جو تقریر کی گئی اور اسی کے ساتھ ترکی زبان میں مسئلہ خلافت پر جو کتاب خلافت اور حاکمیت لکھی، خصوصاً عام طور سے شائع کی گئی، اس میں یہ قرار دیا گیا ہے کہ خلافت کوئی مذہبی اور روحانی منصب نہیں بلکہ خلافت کے لئے وجود شخصی ضروری نہیں خود حکومت اور مجلس خلافت جمہوری ہے اور اس سے مسلمانوں میں تائید و قوت اور نئی طاقت پیدا ہوگی۔

مترجمہ سیر میں سے سید رشید رضا نے الخلافت والہ متا لکھی ایک نیا کتاب ۱۳۴۱ھ میں کھلا شائع کی ہے جس میں انہوں نے خلافت اسلامیہ کے آداب، مشروط، مصالح اور فوائد بتائے ہیں اور یہ کہ مسلمانان سر و ہندوستان کو یہ بتایا ہے کہ خلافت اسلامیہ کو جدید قالب میں شریک کر کے جس کے تحت از سر نو ملک عرب میں قائم کرنا چاہیے اور اس سے دنیائے اسلام میں نئی زندگی پیدا ہوگی، خلیفہ انتخاب سے منتخب ہوا اور اس کے ساتھ ایک مجلس شوریٰ جو جس کی اجازت اور مشورہ سے وہ قطعی فیصلہ، تشریحی احکام و مصالح تمام اسلامی ملکوں میں پھیلائے اور ہر اسلامی ملک میں اس کے باقاعدہ نمائندے ہوں۔

اس مسئلہ کے متعلق حرب ذیل ان کی تجاویز ہیں :-

۱۔ ایک عظیم الشان اسلامی مذہبی درس گاہ کا قیام جس میں مجتہدین اور مذہبی مفسرین پیدا ہوں جو ضروریات زمانہ اور اصول اسلام کے مطابق نئے احکام استنباط کریں اور اسلام و تمدن میں باہمی آویزش کے بجائے آپس میں پیدا کریں۔

۲۔ خلیفہ کا انتخاب۔

۳۔ خلافت کے انتظامی اور مالی سینے اور اس کی حرب ذیل ماتحت مجلسیں۔

۱۔ مجلس شوریٰ۔

۲۔ مجلس افتاء و تصنیف و تخریج و موافقات دینی۔

۳۔ مجلس جو حکام اقلیتیوں اور اقلیتوں کو دیکھ دے۔

۴۔ مجلس جو حکومت کی عام نگرانی کرے۔

۵۔ مجلس اشاعت اسلام۔

و۔ مجلس جو مساجد کے خطیبوں، اماموں اور واعظوں کی نگرانی کرے۔

ن۔ مجلس زکوٰۃ۔

ج۔ مجلس حجاج و خدمت حرمین شریف۔

ط۔ مجلس مراسلات۔

سید رشید رضا صاحب کا میلان خاطر یہ معلوم ہوا ہے کہ ایک خلیفہ دینی اور دنیاوی اقتدار کے ساتھ عرب میں قائم کیا جائے۔ جہاں تک اس کے حدود حکومت کا تعلق ہے وہ خلافت کے ساتھ دنیاوی حکمرانی بھی ہو اور دوسرے اسلامی ممالک میں اس کو صرف روحانی خلیفہ تسلیم کر کے اس کی اطاعت مذہبی احکام میں کی جائے۔ مصر میں ازہری علماء و مشائخ کا بھی یہی خیال ہے لیکن وہ خلافت کے مرکز مصری علماء کا خیال کو عرب کی جگہ مصر میں دیکھنا چاہتے ہیں اور عجب نہیں کہ ان کے دل کے اندر کی یہ خواہش ہو کہ مصر کی سلطنت پچھلے زمانہ کی طرح پھر شام و عرب پر محیط ہو جائے اور اس طرح مقام مقدسہ کی حفاظت و حمایت کا شرف بھی مصر کو منتقل ہو جائے۔ اس تحریک کی تبلیغ ان کی طرف سے تقریباً دو سال جاری ہے تمام سرکاری علماء اس میں پوری دلچسپی لے رہے ہیں۔ مگر خلافت جامع ازہر کی دفتری عمارت میں قائم ہے۔ ایک ماہوار رسالہ اس مقصد کی اشاعت کے لئے جاری ہے اور وہ تمام اسلامی ممالک میں مفت تقسیم ہوتا ہے اس مصری تبلیغ کا اثر تمام اسلامی ممالک میں سے جاوا میں زیادہ پڑ رہا ہے۔

ابھی خال میں مشہور اسلامی مبلغ اور اتحاد اسلامی کے واعظ مولوی برکت اللہ صاحب بھوپالی نے، جنہوں نے اب مشرق کو چھوڑ کر پھر مغرب کو اپنا مرکز بنایا ہے۔ ”خلافت نامہ“ کی ایک کتاب انگریزی زبان میں لکھی ہے جس میں اس مسئلہ پر اپنے خیال کے مطابق ہر خشیت سے بحث کی ہے اور اس منصب کے قیام اور فرائض کے متعلق پورے خاکہ اور نقشہ عمل پیش کیلئے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”خلافت اسلام کا نہایت ضروری اصول ہے لیکن ضروری ہے کہ آئندہ خلیفہ صرف دینی و روحانی امام ہو اور اس کو سیاست و حکومت سے کوئی تعلق نہ ہو، اس کا کام صرف یہ ہو کہ وہ روئے زمین پر راگداز مسلمانوں کو ایک تعلیمی نصاب میں منسلک کرے اور اسلامی مبلغین دنیا کے گوشوں میں بھیجے اور بر لوگوں کو انسانی اخوت اور دینی برادری کی دعوت دے اور ایسی تاریخی کتابوں کی تصنیف کے لئے ایک مجلس قائم کرے جن سے اسلامی فرقوں کے باہمی اختلافات اور غلط فہمیاں دور ہوں۔“

اس خلیفہ کے ماتحت اسلامی جماعتوں کے ایسے نمائندوں کی ایک مجلس شوری ہو جو اپنی اپنی جماعت کی طرف سے منتخب ہو کر دار الخلافہ میں بھیجے جائیں خلیفہ اس مجلس کا صدر ہو اور یہ مجلس شوری مسلمانوں کے مذہبی

مسائل اور روحانی ریاست کے احکام انتظامی کے فیصلہ کے لئے آخری عدالت ہو سہر محمد کی مسجد اس محلہ کا مدرسہ
دفتر ہو۔ اس محلہ کے صدقات اور اوقات وغیرہ کا انتظام اس محلہ کے مسلمانوں کی منتخب جماعت کے ہاتھ میں ہو۔
اور یہ محلوں کی مسجدیں پورے دیہات یا شہر کی اسلامی مجلس کے ماتحت ہوں، صدقات و اوقات کے علاوہ
دیگر مالی انتظامات سلطنت کے فرائض ہوں گے۔

خلیفہ کے انتخاب کے بعد دنیائے اسلام کے تمام شہروں اور گاؤں کے صدقات اور اوقات
کی آمدنیاں خلیفہ کے پاس بھیجی جائیں گی اور وہاں سے پھر وہ حسب ضرورت سورہ توبہ کی اس آیت کے
مطابق جس میں صدقات و زکوٰۃ کے مستحقین کی تفصیل ہے وہ رقم خرچ ہوگی۔

مولوی برکت اللہ صاحب بالفعل سونہر لینڈ میں مقیم ہیں، وہاں سے اپنے مقاصد کی اشاعت اور مسئلہ
خلافت کے متعلق اپنی تجاویز کی تبلیغ کے لئے عربی زبان میں الاصلاح نام ایک عربی رسالہ انہوں نے ذوالفقار
۱۳۴۵ھ مطابق جون ۱۹۲۵ء سے شائع کرنا شروع کیا ہے۔ مولوی صاحب کی کتاب خلافت انگریزی سے فرانسیسی
میں ترجمہ ہو چکی ہے، اب عربی اور ترکی میں اس کے ترجمہ کی کوششیں ہیں اور تجویز ہے کہ اس کا ترکی ترجمہ تمام
ٹرکی میں تقسیم کیا جائے، ممکن ہے کہ مولوی برکت اللہ صاحب کے ساتھ سونہر لینڈ کے دیگر پڑجوش اہل اسلام بھی
ہوں جو وہاں بے خانماں ہو کر مدت سے مقیم ہیں۔

ابھی پچھلے مہینے کی ڈاک سے مصر سے ایک نئی تصنیف ایک مصنف نے پیش کی ہے
الاسلام و اصول الحکم کتاب کا نام الاسلام و اصول الحکم (اسلام اور اصول سلطنت) ہے جسکے نیچے یہ لکھا ہے

کہ "اسلام میں خلافت و حکومت کے نظریہ پر ایک بحث" اس کتاب کے مصنف جامع ازہر کے ایک تعلیم یافتہ
اور محکمہ شرعیہ کے ایک شیخ فاضل علی عبدالرزاق ہیں۔ ابھی اسی سال ۱۹۲۵ء میں یہ کتاب شائع ہوئی ہے، اس کتاب
کے مصنف نے تمام مذکورہ بالا کتابوں کو جو مسئلہ خلافت کے بارے میں لکھی گئی ہیں پیش نظر رکھا ہے۔ یعنی
الخلافت والامامۃ العظمیٰ مصنف سید رشید رضا، خلافت و حاکمیت علیہ تعریب عبدالغنی سنی، "دی خلافت"
[THE KHILAFAT] ڈاکٹر آرنلڈ [PROFESSOR THOMAS ARNOLD] اور "دی خلافت"

[THE KHILAFAT] مولوی برکت اللہ بھوپالی۔

قاضی صاحب نے بالکل نئی بات پیدا کی ہے ان کا دعویٰ یہ ہے کہ خلافت جانشینی رسول
کے منصب کا قرآن و سنت سے کوئی ثبوت نہیں ہم پہنچتا اور نہ اس معنی میں خلفائے راشدین خلفاء تھے
اور نہ ان کی اطاعت اس حیثیت سے واجب تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب محض روحانی اور دینی تھا وہ صرف
رسول اور نبی تھے کوئی حکمران یا فرماں روا نہ تھے نہ آپ نے کوئی نظام سلطنت قائم کیا اور نہ اسلام کی اصول

سلطنت کا واقعہ ہے۔ خلفائے راشدین کوئی دینی منصب نہیں رکھتے تھے بلکہ وہ محض دنیاوی حکمران اور فرمانروا تھے۔ انہوں نے اپنے فرائض کو پوری خوبی اور خوش اسلوبی کے ساتھ انجام دیا۔ اس بنا پر خلافت کا تخیل مذہبی اور دینی حیثیت سے قائم نہ ہو سکتا ہے۔ اس کتاب نے مصر میں آگ لگا دی۔ جامع الزہر کے علماء نے اس کتاب پر حکم شرعی قائم کرنے کے لئے مجلس بھائی۔ قضاے حکومت نے ان کو الگ کر دیا اور بہت زور شور سے مصر اور تونس کے علماء نے اس کے جوابات لکھے ہیں۔

ان تفصیلات سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس وقت امامت اسلامیہ یا مسلمانان عالم کی تنظیم کی تین صورتیں تھیں۔
غور بن گیا ہے یہ تمام خیالات تین مختلف صورتوں کے اندر محدود ہیں:

- ۱۔ امامت عامہ اور عالمگیر اسلامی خلافت کی نہ ضرورت ہے اور نہ ممکن ہے۔
- ۲۔ امامت عامہ اور عالمگیر اسلامی خلافت کو سیاست و حکومت سے الگ کر کے صرف روحانی و مذہبی پیشوائی کی حیثیت سے قائم کرنا چاہیے، امامت و خلافت کی مسلمان قوموں کی تنظیم کے لئے ضرورت ہے اور اس طرح اس کا قیام ممکن ہے۔

۳۔ عرب میں یا ترکی میں ایک با اقتدار شخصی امامت و خلافت مجلس دارکان شوریٰ کی قیادت میں دنیوی دونوں طاقتوں کے ساتھ قائم کرنا چاہیے، اس کی حکومت کے دائرہ سے باہر دوسرے اسلامی ملکوں میں اس کا اقتدار صرف مذہبی و دینی ہوگا۔

خلافت امامت کبریٰ - مباداتنا الکامل ان خیالات سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اس وقت دنیا کے اسلام بیجان میں ہے مرض کو اس نے پالیا ہے اور اس کے علاج کی تلاش میں ہے کیونکہ حالت یہ ہے کہ اس وقت دنیا کے اسلام منتشر اور پراگندہ گھرانوں کا مجموعہ ہے جن میں کوئی رئیس بیت نہیں اور اس کا علاج صرف خلافت و امامت کبریٰ کے منصب کا قیام ہے لیکن اس منصب کے قیام سے مقصود محض لفظی خلافت اور امامت کا اعادہ نہیں بلکہ معنوی طور سے اس کے اصلی مفہوم میں مسلمان قوموں کی جمعیت کی ریاست اور سرکاری ہے مگر یہ خوب سمجھ لیجئے کہ اس معنوی خلافت و امامت یا مسلمان قوموں کی جمعیت کا قیام اس وقت تک لفظی ہی رہے گا جب تک تمام مسلمان قومیں علیحدہ علیحدہ مستقل طور پر خود اپنے ملک کے اندر منظم اور شیرازہ بند نہ ہوں۔ کسی دھانگے میں ایک امام کے باندھنے سے تسبیح نہیں بن سکتی۔ جب تک اس کے سبب دانے بھی اس دھانگے میں پروئے ہوئے نہ ہوں۔

اس وقت دنیا بھر اسلام میں دو قسم کی قومیں ہیں ایک وہ ہیں جہاں انکی آبادی کی کثرت ہے انکی ملکی تنظیم خود ان کی قومی تنظیم کے مترادف ہے۔ ایسے ملک دو قسم کے ہیں ایک تو وہ ہیں جو حقیقت میں خود مختار اور آزاد

ہیں جیسے ترکی، ایران، افغانستان، چین، ہندوستان، ان کو اپنی مقبوضہ اور ترقی کی کوشش کرنی چاہیے دوسرے د
ملک ہیں جو برائے نام قومی خود مختاری یا اپنی حکومت رکھتے ہیں جیسے مصر، عراق، شام، حوران، مراکش، تونس،
یمن، آذربائیجان، ویتنام، روسی ممالک ان کو حقیقی آزادی اور خود مختاری کی کوشش کرنا چاہیے تیسرے وہ
ملک ہیں جہاں مسلمانوں کی کثرت ہے مگر ان کو سیاسی آزادی نصیب نہیں وہ غیر قوموں کے محکوم اور
ماتحت ہیں جیسے کہ ملک کاشغر چین کا ماتحت ہے، الجزائر، فرانس کا ماتحت ہے، جاوا، ہولینڈ کا ماتحت ہے، ان
ملکوں کو اپنی سیاسی آزادی حاصل کرنا ہے اور اسکے بعد ان قوموں کی جمعیت میں وہ داخل ہو سکتے ہیں چوتھے وہ
ملک ہیں جہاں مسلمانوں کی تعداد ہر ایک اسلامی ملک سے زیادہ ہے تاہم ان کو اپنے ملک میں اکثریت حاصل نہیں
یہیے بدقسمت ملک دنیا میں صرف دو ہیں، ہندوستان اور چین، ان دونوں ملکوں کی سیاسی اور ملی آزادی وہاں
کے مسلمانوں کے لئے بھی گویا ضروری ہوتا ہے کی حالت کے خلاف کی بنا پر ان دونوں ملکوں کی سیاسی اور
ملکی آزادی اس ملک کے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کی تنظیم کے مترادف اور ہم معنی نہیں ہو سکتی اسی لئے ہندو
اور چین کے مسلمانوں کو اس مسئلہ پر تمام دنیا کے مسلمانوں سے زیادہ اپنا وقت اور اپنی ہمت صرف کرنی چاہیے۔

ہندوستان اور تنظیم آج کل ہندوستان میں جن چیزوں کی تعبیر تنظیم کے لفظ سے کی جا رہی ہے حقیقت میں
تنظیم کے فروغ ہیں، اصل نہیں، شاخیں ہیں بڑ نہیں، اوصاف و خواص ہیں جو ہر
نہیں وہ تنظیم کے نتائج کار ہیں تنظیم کا رشتہ نہیں، یتیموں اور یتیموں کا انتظام، مسجدوں کی نگرانی، مسلمانوں
کے اقتصادیات کی اصلاح، مدرسوں اور مکتبوں کا اجراء اور اسی قبیل کی چیزیں تنظیم کے عملی کام ہیں، مگر تنظیم
نہیں تنظیم کے بغیر ان کاموں کو انجام دینے کی کوشش کرنا ایسا ہے جیسے بنیاد کے بغیر دیوار کھڑی کرنا، بلکہ
دیواروں کے بغیر چھت ڈالنا ہے۔

مسلمانوں کی حقیقی، اصلی اور جوہری تنظیم وہی ہے جو آج سے ساڑھے تیرہ سو سال پہلے قائم کی گئی تھی۔
اور وہ یہ ہے کہ ہر ایسے ملک میں جہاں مسلمانوں کی حکومت نہیں اور اکثریت بھی نہیں، ایک امارت یا امامت
قائم کی جائے خاص قواعد شرعی کے ساتھ انتخاب ہو، اس کے لئے ایک مجلس شوریٰ ہو اور تمام افراد اس کے
ہاتھ پر شرعی بیعت کریں اور اس کے ہر شرعی حکم کو ایک حکومت کے حکم کی طرح واجب التحیل سمجھیں جس کا
مخالف مذہباً عاصی اور گنہگار اور ملت کے رشتہ سے کٹ جانے والا ہوگا۔

یہ سمجھنا یہ ہے کہ ہم یورپ کے خیالات، افکار اور طریقہ کار سے اس قدر متاثر ہو گئے ہیں کہ جب
ہم کوئی کام کرنا چاہتے ہیں وہی خیالات، وہی اصطلاحات اور وہی صورت حال ہمارے سامنے آجاتی ہے جب

ہم اپنی قوم کی شیرازہ بندی کرنا چاہتے ہیں تو انہیں کی بنائی ہوئی تدبیر ہم کو سوجھانی دیتی ہے، آزادی سے انہیں کی آزادی سمجھ میں آتی ہے اگر کنائرلشن اور ڈپلن سے انہیں کا لفظی ترجمہ تنظیم اور ترتیب و باقاعدگی خیال میں آتا ہے۔

تنظیم اور تنظیم اُمت محمدیہ کی تنظیم خود بانی اُمت کی تعلیم کے مطابق ہونی چاہیے۔ یہی کار اُمت اسلام اور اسلام علیہ السلام نے سب کچھ بتایا ہے اور کر کے دکھایا ہے، اسی کی تلاش اور جستجو کی ضرورت اور اسی بنیاد اور اساس پر اپنی ٹوٹی اور شکستہ دیوار کے درست کرنے کی حاجت ہے حضرت سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا جب ظہور ہوا تو عرب کی قوم ہم سے زیادہ منتشر اور پراگندہ تھی۔ ہم سے زیادہ عداوتوں اور دشمنیوں میں مبتلا تھی، ہم سے زیادہ بد حال اور خستہ خراب تھی لیکن حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور کوششوں سے اور خباب باری عزائمہ کی توفیق سے اس طرح متحد، منظم اور یک رشتہ ہو گئی کہ کاف، مبیان مہ صوص گویا کہ یہ ایک دیوار ہے جس میں سیسہ لچکلا کر ڈالا گیا ہے اور اس کی سب انہیں جڑ کر ایک ہو گئی ہیں یعنی ان کی فردیت فنا ہو کر جماعت کا جو ہو گئی ہے۔

ہم کو ہم تنظیم کہتے ہیں، اس کا شرعی نام جو محمد رسول اللہ صلعم کی زبان مبارک سے نکلا، وہ جماعت ہے تنظیم کرنے کو جمع یا جمع کلمہ اور تنظیم ہونے کو اجتماع یا اجتماع کلمہ کہا گیا ہے۔ اس جماعت کے صدر یا رئیس کا نام امام یا امیر اور اس کے ارکان مشورہ کا نام اولوالامر ہے۔ ڈپلن کا شرعی نام جس کی تاکید محمد رسول اللہ صلعم نے کی ہے۔ اطاعت ہے اور آزادی کے اظہار کا نام قول حق ہے۔ اگر ہم مسلمانوں کی تنظیم اور شیرازہ بندی کرنا چاہتے ہیں اور یقیناً مسلمانوں کو زندہ رہنے کے لئے اس تنظیم کی حاجت ہے بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ بغیر اس کے بیٹ اسلام کا وجود ہی نہیں ہو سکتا۔ آج ہمارے سینکڑوں کام ہیں، ہر کام کے لئے ایک ایک عالمگیر مجلس یا انجمن ہم نے قائم کی ہے، قوم پر اثر رکھنے کے لئے تاکہ ان کے کاموں کے لئے روپیہ ملتا رہے۔ آج ہر شہر میں ہر اسلامی مجلس اور انجمن دوسری مجلس یا انجمن سے کھڑی ہے۔ ہمارے ہر کام کی ابتدا اگر گری سے ہوتی ہے اور کم از کم دو تین لیس ایٹ چوٹے کی عمارت اور فراہمی سرمایہ میں کھپ جاتی ہیں اور کارکنوں کو اصلی کام کا موقع یا مقام نہیں یا کم ملتا ہے اور یہ ہماری تباہی کے اسباب ہیں۔

افتراق کی لغت ان سب کا علاج یہ ہے کہ ہماری ہیئت اجتماع یا جماعت بندی پوری طرح کی جائے، اس کے بغیر ہم نہ صرف منتشر اور بکھرے ہوئے افراد ہیں جماعت نہیں

اور اس لئے ہم اس حالت میں کسی جماعت اور کسی قوم کا مقابلہ نہیں کر سکتے یا مختلف مجلسوں اور انجمنوں میں ٹپی ہوئی مختلف ٹوپیوں میں جو خود باہم یا قضا پانی میں مصروف ہیں مختلف خانوادوں اور چروں کے مریدین جو الگ الگ

حقیر میں بٹے ہوئے ہیں اور آہ ایک وہ کیفیت ہے جو قرآن پاک نے کہیں نامعلوم کی بتائی مٹی کو ۔
 تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ (عشر)
 بظاہر تو ان کو ایک سمجھے مگر ان کے دل ایک دوسرے سے پھٹے ہوئے ہیں ۔

اُمّتِ محمدیہ کی شیرازہ بندی کس دھارے سے ہے اور اس کی تنظیم کس دھارے سے ہے ۔
 وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (آل عمران)
 اسے سلا لیا اور خدا کی رسی کو سب مل کر مضبوطی سے پکڑے رہو اور ایک دوسرے سے الگ نہ ہو ۔

اور مٹ گیا کہ تمہاری زندگی ان دوسری قوموں کی طرح نہ ہو جن میں کوئی رشتہ اور نظام نہیں ۔
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا فَمَا اتَّخَذُوا مِنْ
 بَعْضِهِمْ حِجَابًا لَهُمُ الْبَتَّةُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ عَظِيمٌ (آل عمران)
 اور ان لوگوں کی طرح نہ بنو جو ایک دوسرے سے چھٹ گئے
 اور کھٹے کھٹے انعام کے آنے کے بعد آپس میں اختلاف
 کرنے لگے اور انہیں پر بڑا عذاب ہے ۔

آخرت میں تو جو عذاب ہے وہ ہے ۔ اس دنیا میں بھی یہی ہے جو ہر جگہ ناکام اور گھٹائے اور لوٹ اور
 نقصان میں رہتے ہیں ، نہ ان کی جماعت کا کوئی نظم ہے نہ ان کا کوئی اجتماعی کام ، نہ قومی مرام ہے نہ قوموں
 پر ان کا رعب ہے اور اس نتیجہ کو خود قرآن ہی نے ظاہر کر دیا تھا اور مسلمانوں کو اس سے مطلع کر دیا تھا ۔

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَفَازُوا (النفال)
 اور اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو
 ورنہ تم سست پڑ جاؤ گے اور تمہاری ہوا اکٹری جائے گی ۔

جیسے کہ تمہارا فرقہ فرقہ جدا ہے اور ہر فرقہ کا نیا قبیلہ مضبوط ہو گیا کہہ اُمید ہے ۔ اسی طرح رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا عرب میں ظہور ہوا تو عرب کا تہذیب و تمدن جدا تھا ۔ آپ کی برکت سے دشمن دوست ، مختلف تہذیب
 منتشر مجتمع ہو گئے اور تمہاری نے امت اور افراد نے امت کا پیکر بنا لیا ۔ اس نظم اور وحدت کا جو نتیجہ نکلا وہ
 سب کے سامنے ہے ۔ بعثت محمدی کی پر کموں میں سے سب سے بڑی برکت تھی جو قومی حیثیت سے عرب
 کو حاصل ہوئی ، خدا نے اس پر احسان بتایا اور فرمایا :-

وَإِذْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ إِذْ كُنْتُمْ
 أَكْثَرُ ظَالِمِينَ (آل عمران)
 اور اپنے اوپر خدا کے احسان کو مان کر کہ تم آپس میں مشرک
 تھے تو اس نے تمہارے دلوں کو جوڑ دیا تو اس کی مہربانی
 سے تم بھائی بھائی ہو گئے ۔

اسی نظم و احسان سے مسلمانوں پر خدا کی نعمت اتنی اچھی کہ جب اترے گی اسی طرح اترے گی اسی سے
 اس نظم و احسان کے پیدا کرنے کو خدا نے اپنا من عمل قرار دیا ۔

هَٰذَا الَّذِي أَيْدَكَ بِخُذْ وَبِالْمُؤْمِنِينَ
أَنْتَ سَيِّدٌ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِينَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝
(الأنفال)

وہی خدا ہے جس نے اپنی امداد سے اور مسلمانوں کے دلیم
سے تیری مدد کی اور مسلمانوں کے دلوں کو باہم جوڑ دیا
اور اگر تو روئے زمین کے سارے خزانے بھی خرچ کر
ڈالتا تو ان کے دلوں کو نہ جوڑ سکتا، لیکن خدا نے جوڑ
دیادہ بے شک زبردست حکمت والا ہے۔

اس نظم و اتحاد، تالیف اور اجتماع کے پیدا کرنے کی اس زبردست حکمت و اسے نے تدبیر کیا بتائی

ہے، سب سے پہلی چیز اطاعت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ فَاذْكُرُوا
وَاللَّهِ كَثِيرًا مِّنَ الْغُلَامِ تَقَرَّعْتُمْ وَارْتَمَيْتُمْ
وَكُنْتُمْ مُدْبِرِينَ ۚ وَكَانَ مَنَازِعُكُمْ شُواوَمًا
بِحُكْمٍ ۚ (الأنفال)

اے مسلمانو! جب کسی گروہ سے مقابلہ آپڑے تو ثابت قدم
رہو اور خدا کو بہت یاد کیا کرو، تاکہ تم کامیاب ہو اور خدا
کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں نہ
جھگڑو اور نہ پست بہت ہو جاؤ گے اور تہداری ہو
آکر جائے گی۔

کسی دوسری قوم سے مسلمانوں کو کامیاب مقابلہ کے لئے پہلی شرط خدا کی یاد اور اس پر اعتماد اور بھروسہ
ہے اور دوسری خدا اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور تیسری چیز یہ ہے کہ وہ آپس میں لڑائی جھگڑے
سے پرہیز کریں۔

اطاعت رسول۔ یہ حقیقت سنے آئی چاہیے کہ جس طرح رسول کی اطاعت خود خدا کی اطاعت

ہے اور رسول کے احکام بعینہا خدا کے احکام ہیں، اسی طرح رسول کے جانشینوں
کی اطاعت بھی خود رسول کی اطاعت ہے۔ اس لئے رسول کے بعد ان ائمہ یا اماموں کی اطاعت فرض ہے
جو صحیح طریقہ سے اس کی نیابت کا حق ادا کریں۔ قرآن پاک کی ان تمام آیتوں میں جہاں رسول کی اطاعت
کی تاکید ہے اگر وہاں کوئی قرینہ ایسا نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو کہ یہاں صرف نبوت کی حیثیت ملحوظ
ہے، تو وہاں رسول کی اطاعت کے ضمن میں اس کے نائبوں اور جانشینوں کی اطاعت بھی داخل ہے
اور اسی بنا پر احادیث میں ائمہ اور اماموں کی اطاعت مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے۔ قرآن پاک کی دوسری
آیت میں ہے:-

اے مسلمانو! خدا کی اطاعت کرو اور رسول اور اپنے سرداروں
کی اطاعت کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَوْلِيَّ الْأَمْرِ مِنْكُمْ

طہار کی رعایت، رسول کی اطاعت اور امت کے ائمہ اور اماموں کی اطاعت مسلمانوں پر واجب ہے اور یہی ایک صورت مسلمانوں کی تعلیم اور شیرازہ ہندی کی ہے اگر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہوں اور ہوں اور اماموں کی اطاعت واجب تھی تو آپ کے بعد تو اور زیادہ ضروری ہوگی یہاں ایک نیا مسئلہ نکلتا ہے کہ رسول اور اولی الامر کی فعلی اطاعت اور اطاعت کروانے کے تحت میں منقول ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اولی الامر کی اطاعت بعینہ رسول کی اطاعت ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اولی الامر کی اطاعت اسی حالت میں واجب ہے جب کہ ان کا حکم خود رسول کے حکم کی تجدید و تائید ہو۔

بعض لوگوں نے اولی الامر کے معنی میں اختلاف کیا ہے، مگر یہ تو زبان عرب کا لفظ ہے اس کے معنی لغت سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ یہی لفظ اہل اسلام میں عام ہے، امامیہ میں سنیوں اور ائمہ کے لفظ ہذا صراحتاً ہے لیکن اس کے معنی خلافت، حکومت، مسلمانوں کی سرکاری اور ریاست کے آگے ہیں حضرت ابوبکر اپنی تقریر میں کہتے ہیں کہ یہ آئین قریش کے عائد کسی اور قبیلہ میں ہو گا، تو عرب تسلیم نہ کریں گے خود قرآن ایک موقع پر کہتا ہے :-

وَاِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ آلِ الْاَوْثَانِ
اِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ آلِ الْاَوْثَانِ
اُولٰٓئِكَ مَرْغَبُهُمْ اَعْلَمُ الَّذِيْنَ يَسْتَبْطِلُوْنَ
مِنْهُمْ وَلَوْ اَنَّ فَضْلَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
لَا تَبْعَثُ الشَّيْطَانَ اِلَّا قَلِيْلًا (نساء)

اچھی بات ہے، خبر آتی ہے کہ وہ اس کو شہرت دیتے ہیں اور اگر اس خبر کے بارے میں وہ رسول اور سربراہوں کی طرف رجوع کرتے ہیں تو ان میں سے جو لوگ بات کی حقیقت سمجھتے ہیں وہ اس کو صحیح سمجھ سکتے، اگر خداوند تعالیٰ کو رحم غم پر نہ ہوتا تو ہم میں سے چند کے سوا سب شیطان کی پیروی کر لیتے۔

ان پاک آیتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ اولی الامر کے کیا معنی ہیں؟ یہ ضروری نہیں ہے کہ اولی الامر کے معنی صرف قوت قیامہ اور قوت ماقہہ والے امرا ہیں، کیونکہ ظاہر ہے کہ رسول کی مہر وگی میں کسی دوسرے کو یہ قوت حاصل نہ تھی، اس وقت رسول کی حیثیت امام مہم کی تھی اور دوسرے سرداروں کی امام مہم کی تھی جو اپنے اپنے قبیلوں یا فوج کے دستوں یا دروں کی مسندوں پر بیٹھتے تھے۔

اسی آیت میں مسلمانوں کی تعلیم اور شیرازہ ہندی کا نقشہ بھی ہے، کہ جب دشمن کی کوئی خبر نہ ملے یا اور کوئی اہم واقعہ معلوم ہو تو اس کی اشاعت کی مصلحت کو صرف اماموں اور سرداروں کے سپرد کر دینا چاہیے۔ اس کی خبر پہلے امامت اور امامت کے مرکزی موقع پر پہنچانی چاہیے، تاکہ اگر وہ مصلحت سمجھیں تو اس کی اشاعت کریں یا اس خبر کی تحقیق کریں اور اس تعلیم اور مباحث کے لفظ ہے

دو گردانِ لُفّاق کی علامت اور شیطان کی پیر دی ٹھہرائی گئی اور اسی لئے ایسے انخاص جو اس جہت کا ساتھ چھوڑ دیں ان کو قتل تک کر دینے کی اجازت دی گئی۔

ہم نے اوپر کی سطور میں قرآن کی آیتوں سے جو کچھ ثابت کرنا چاہا ہے
احادیث کی روشنی - وہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت اور واضح ہیں :-

من اطاعتی اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصی اللہ ومن اطاع امیری فقد اطاعنی ومن عصی امیری فقد عصانی
 (بخاری، کتاب الاحکام)

جس نے میری اطاعت کی، اس نے خدا کی اطاعت کی
 اور جس نے میری نافرمانی کی خدا کی نافرمانی کی اور جس
 نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی
 اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی میری نافرمانی کی۔

آپ فرماتے ہیں :-

اَسْعُوْا وَاَطِيعُوا اَنْ اَسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ
 عبد حبشی کان راسه زمبیه (بخاری نظام)

سنو اور اطاعت کرو، اگرچہ کوئی حبشی غلام ہی تم پر سردار نہ
 بنایا گیا ہو جس کا سر سوکھے منقش کی طرح کیوں نہ ہو۔

پھر ارشاد ہوتا ہے :-

من دای من امیرکم شیئاً یکرہذ فلیصبر
 فانہ لیس احد یفارق الجماعۃ شبر
 اقیموت الامات علیہ جاہلیۃ

جو تم میں سے کوئی اپنے امیر سے ناپسندیدہ بات دیکھے تو صبر
 کرے کیونکہ کوئی جماعت سے اگر ایک باشت بھی علیحدہ
 ہو جائے اور اسی حالت میں رہ جائے تو اس کی موت
 جاہلیت کی موت ہوگی۔

(بخاری احکام و مسلم کتاب الامارہ)

جماعت اور امارت - دیکھو وہی جماعت کا لفظ اس حدیث میں قومی نظام کے معنی میں بولا جا رہا ہے

اس بارے میں سب سے زیادہ صاف اور واضح حدیث حضرت حذیفہؓ والی تہا ہے۔ حضرت حذیفہؓ صحابیؓ کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خیر اور بھلائی کی نسبت سوال کیا کرتے تھے اور میں شر اور بُرائی کے بارے میں دریافت کیا کرتا تھا تاکہ وہ مجھے کہیں پا نہ لے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم عرب جہانت اور بدی میں مبتلا تھے۔ خدا اسلام کی یہ بھلائی لایا تو کبھی اس بھلائی کے بعد پھر بُرائی کا دور بھی آئے گا، ارشاد ہوا ہاں! آئے گا۔ دوبارہ گزارش کی کہ کیا اس کے بعد پھر بھلائی کا زمانہ آئے گا، فرمایا ہاں! کسی قدر دل کے بگاڑ کے ساتھ، عرض کی وہ بگاڑ کیا ہو گا، فرمایا کچھ ایسے لوگ ہوں گے جو میرے طریقے کے خلاف چلیں گے۔ اچھی باتیں بھی کریں گے، بُری باتیں بھی کریں گے، گزارش کی کیا اس اچھائی کے دور کے بعد پھر بُرائی کا دور بھی آئے گا، فرمایا ہاں! متفرق لوگ ہیں جو جہنم کے دروازوں کی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں

ہوں گے، جو ان کی بات ماننے کا وہ اس کو دوزخ میں پہنچا دیں گے۔ عرض کی: یا رسول اللہ ان کی صفت بیان فرمائیے
ارشاد ہوا کہ تمہاری ہی قوم کے ہوں گے اور تمہاری ہی زبان بولتے ہوں گے، عرض کی: حضور! اگر یہ زمانہ میرے
سامنے آجائے تو کیا حکم ہے فرمایا: قدزم جماعتنا المسلمین و احابہمہ مسلمانوں کی جماعت کو اور اس کے
امام کو لازم پکڑو، عرض کی: یا رسول اللہ! اگر نہ مسلمانوں کی کوئی جماعت ہو اور نہ کوئی ان کا امام ہو تو کیا حکم ہے
فرمایا تو اس وقت ان سب مختلف فرقوں کو چھوڑ کر علیحدہ ہو جاؤ اور اگر درخت کی جڑ کھا کر زندہ گی بسر کرو یہاں
تک کہ تم کو موت آجائے تو بہتر ہے۔

یہ حدیث صحیح بخاری کتاب احسن اور صحیح مسلم کتاب الامارہ میں ہے کہ یہ حدیث ہماری موجودہ شکلوں
کی گروہوں کو کھولتی ہے۔

۱۔ پہلی بات یہ معلوم ہوئی کہ مسلمانوں کا نظام وہی ان کی جماعت اور اس جماعت کا رئیس وہی ان کا
امام ہے۔

۲۔ اسی امامت کے وجود سے جماعت کا وجود ہے، اگر امامت نہیں، تو جماعت نہیں، بلکہ وہ بٹے ہوئے
فرقتے ہیں۔

۳۔ مسلمانوں کے تمام قومی اور اجتماعی کام اسی وقت جائز ہیں جب پہلے ان کی جماعت کا کوئی امام ہو
اس لئے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کا سب سے پہلا کام یہی ہے کہ وہ امام کے نصب و قیام کے
بعد ایک جماعت بن جائیں۔

۴۔ اگر امامت نہ ہوگی تو جماعت بھی نہ ہوگی اور جب جماعت نہ ہوگی تو ان کا کوئی کام درست نہ ہوگا۔
۵۔ اس لئے جب مسلمانوں میں امام و جماعت نہ ہو تو افراد کو جماعتی کاموں کو چھوڑ کر تنہا اپنی ذاتی نجات
کی فکر کرنا چاہیے کہ امام و جماعت نہ ہونے کی صورت میں جماعتی کام کا خیال وقت عزیز کو ضائع
کرنا ہے۔

بنائیں ان تمام لوگوں کو جو مسلمانوں کا اجتماعی وجود چاہتے ہیں جو ان کے جماعتی کاروبار کو چلانا چاہتے
ہیں۔ سب سے پہلے خود مسلمانوں کو فرقوں کے بجائے جماعت بنانے کی کوشش کرنی چاہیے اور اسی کا نام نظم
قلم ہے۔

اس وقت خلافت کی کیا شکل ممکن ہے؟

حضرات! یہ بالکل صحیح ہے کہ اس وقت کی ہمہ گیر اسلامی خلافت ناممکن ہے کوئی اسلامی سلطنت اپنے
کوئی دوسری اسلامی سلطنت کی ماتحتی میں دینا گوارا نہیں کر سکتی۔ اس لئے حسب استطاعت جس حد تک ممکن

ہے۔ ایک قوی اسلامی حکومت کو مرکزِ زمان کر تمام اسلامی مملکتوں اور قوموں کو مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے اس کے گرد جمع ہو جانا چاہیے۔ بہر حال اس مرکزی حکومت کی حکمران شخصیت کا سیاسی اثر اس کے حدود حکومت سے باہر صرف مذہبی و اخلاقی ہی ہونا ممکن ہے۔ اس صورت میں خلافت یا امامت کیا چیز ہوگی مسلمانوں کی سرداری جب تک مسلمان ممالک کی وسعت ایک دائرے کے اندر مہاسکی تو یہ واحد تنظیم جماعت کی سرداری تھی چنانچہ خلافت راشدہ اور خلافت بنی امیہ میں اسپین سے لے کر ہندوستان کی سرحد تک تمام مسلمان صرف ایک سردار کے زیرِ علم تھے۔ بنو عباس جب تحت نشین ہوئے تو اسپین الگ ہو گیا اور بقیہ ممالک ایک ساتھ رہے اس کے بعد خلافت عباسیہ کے ضعف اور ترکوں، تاتاریوں اور دوسری قوموں اور ملکوں میں اسلام کی انسانیت کے بعد جب بیسیوں اسلامی حکومتیں قائم ہو گئیں تو حقیقت میں خلافت یا امامت کی حیثیت آجکل کی اصطلاحی مسلمان اقوام کی حیثیت کی سرداری کی ہو گئی۔ گویا صورت باقاعدہ نہ تھی لیکن خاکہ یہی تھا، جن لوگوں نے ہائے رسانی "دنیلے اسلام" اور خلافت وغیرہ پڑھے ہیں ان کو اس نظریہ کے تسلیم کرنے میں کوئی حذر نہ ہو گا یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ اسلام نے امامت یعنی مسلمان جماعتوں کی تنظیم اور سردار نظام یعنی امام جماعت کی جمیع اطاعت کو فرض قرار دیا ہے، اگر کوئی ایسا حکم نہیں دیا ہے جس کی بنا پر مسلمان اس کے فروعی اختیارات و طریقہ تنظیم اور دیگر جزوی مسائل کی ترمیم و تجدید میں بالکل مجبور ہوں۔ اس لئے اگر موجودہ ضروریات اور تعلقات قدیم طریقہ تنظیم میں کسی مناسب ترمیم اور تجدید کی متقاضی ہوں تو ان پر ہر وقت غور کیا جاسکتا ہے۔

اس وقت یورپ بے چین ہے اس کا امن و امان معرضِ خطر میں ہے۔ ساہا سال کی خونریزی کے بعد اس نے اپنی بے چینیوں کا علاج جمعیتِ الاقوام کا نسخہ تجویز کیا، لیکن کس قدر افسوس کی بات ہے کہ اسلام نے امامت کبریٰ یعنی تمام دنیا کے مسلمانوں کی ایک سرداری کا نسخہ جو جمعیتِ اقوام اسلامیہ کے ہم معنی ہے پہلے سے ایجاد کر دیا ہے لیکن ہماری مسلمان قومیں اس نسخہ سے فائدہ نہیں اٹھانے چاہتی ہیں اور دھڑو ڈھکے شتابانہ بیگ کی عدالتِ عامہ اور جنیوا کی جمعیتِ الاقوام کی طرف جاتی ہیں اور اس کی رکنیت کو اپنی آزادی اور خود مختاری کا ضامن جانتی ہیں حالانکہ ان کی آزادی اور خود مختاری کی حقیقی ضمانت اگر ہو سکتی ہے تو امامت کبریٰ کی تنظیم ہے جس کو آپ مسلمان اقوام کی جمعیت کا لقب دے لیجئے۔

ایہا الکلام! اس وقت دنیا کی سیاسی حالت جو کچھ ہے اس کی بنا پر یہ تصور تو نہ کیجئے کہ خلافت راشدہ دایمہ کی طرح تمام دنیلے اسلام ایک مرکزی حکومت کے تحت میں براہِ راست آکر تنظیم ہو سکتی ہے۔ یہ خیال بے سود ہے اور ہم کو اس سے دست بردار ہونا چاہیے۔ البتہ وہی صورت حال کسی قدر ترمیم کے ساتھ ممکن العمل ہے جو خلافت عباسیہ کی تھی۔ ایک مرکزی حکومت خواہ وہ کسی قدر کمزور تھی بغداد میں قائم تھی

اور مشرق میں سلطان محمود غزنوی و سلاطین سلجوقی اور مصر میں سلطان صلاح الدین ایوبی اور مغرب میں فریق
اسلامی تک اور سلاطین اغالبہ تک اس کے ماتحت تھے لیکن ان میں سے ہر ملک بجائے خود اپنے قانون
میں مستقل و خود مختار تھا۔

اس مرکزی حکومت خلافت کی طرف سے تمام ملکوں میں سفراء اور نمائندے مقرر ہوں جو مرکزی
طرف سے اُس ملک کے مسلمانوں میں رشتہ نظام وحدت کا محافظ ہو۔ اور تمام دنیا کے اسلامی ملک کو
اس مرکزی خلافت کی مالی امداد منظم طریق سے دینی چاہیے تاکہ وہ اس نظام کو باقاعدہ چلا سکے اور اس طرح
ایک متحدہ اسلام مجسم ہو جائے گا۔

اس راستہ میں کہاں تک غرطے ہوا

حضرات! موجودہ حالت میں مسلمانانِ عالم کی تنظیم و وابستگی کی جو تفصیل کی گئی ہے خدا کا شکر ہے
کہ ہندوستان کی کوششیں اس باب میں بہت کچھ سرسبز ہوئی ہیں تونس، شام، مصر اور ہندوستان میں
جمعیت اُسے خلافت قائم ہو چکی ہیں، دنیا نے اسلام کے مسلمان اب دوسرے ملک کے مسلمانوں سے رابطہ
تعلق کے اظہار میں اب مرعوب نہیں ہیں مسلمان حکومتیں جو پہلے اس کا نام لیتے گھبراتے تھے اب بطور نظریے
کے اس اعلان سے خوفزدہ نہیں ہیں شیخ جمال الدین مرحوم کی اُمیدوں کے پورا ہونے کا موسم اب قریب آ رہا ہے
کیسا خوش آئند سماں ہے کہ افغانستان تاجدار ایران کی حفاظت کے لئے اپنی جان قربان کرنے کو سرکھینے
ایران کا رضا شاہ اسلامی حکومتوں میں رشتہ اتحاد کے لئے بے قراری ظاہر کرتا ہے۔ ایران، افغانستان
اور ترکی میں باہمی معاہدے ہو رہے ہیں اور ایک دوسرے کی مدد کے خواہاں ہیں۔ ایران و ترکی کی باہمی غلط
فہمیاں دہر ہو رہی ہیں، نجد کا سلطان مصر و افغانستان و ایران و ترکی اور ہندوستان کے سلاطین اور
اولوالامر اور زعماء سے نامہ و پیام کرتا ہے اور ان کو موثر اسلامی کی دعوت دیتا ہے، ریف کا امیر محمد بن عبدالکریم
مشرق کے آخری گوشہ سے ہندوستان کے مسلمانوں کو یاد کرتا ہے۔ مصر کی موثر اسلامی تمام اسلامی ملکوں اور
ان کے زعمیوں سے مراسلات رکھتی ہے اور اجتماع کی دعوت دیتی ہے۔ شام کا رضا سلطان پاشا طریش
اُمت اسلامیہ کے نام فریاد کرتا ہے۔ ساہم عید و مسرت کے پیغامات بھی آ جا رہے ہیں، دنیا نے اسلام کے
چاروں گوشوں میں امیرانِ اشد، رضا شاہ پہلوی، مصطفیٰ کمال، امیر محمد بن عبدالکریم، سلطان ابن سعود،
امام حمید الدین یحییٰ اسعد پاشا زخلول اور سلطان پاشا الاطرش جیسے سرفروشن مجاہدین، سیاسی حوصلین اور ملکی
نجات دہندہ پیدا ہو جاتے ہیں اور ہندوستان میں بھی مسلمان اپنی باطل کے مطابق سرگرمی کا اظہار کر رہے
ہیں۔ اب صرف یہ ضرورت ہے کہ تمام الگ الگ تار ایک ساتھ جوڑ دیئے جائیں تاکہ اس ساز محمدی سے منور

وحدت سامعہ نواز ہو۔

موتمر اسلامی

بیانِ اب اکادمہ! اسی تخیلہ کو قوت سے فعل میں لانے کے لئے ایک عالم گیر موتمر اسلامی کی سخت ضرورت ہے جو دنیا کے اسلام کو ایک متحدہ شکل میں دیکھ کے سامنے پیش کرے۔ موتمر اسلامی کا تخیل کوئی جنون مذہبی نہیں ہے، عصر جدید میں اس تحریک کا سب سے پہلا بانی روس کا ایک مصلح مسلمان غیر نسکی عزیز وقت (کریما) ہے موصوف نے غالباً ۱۹۰۶ء میں سب سے پہلے مصر میں اس کی دعوت پیش کی، مگر کامیابی نہ ہوئی۔ اب حال میں اس آواز کو ہندوستان کے چند دارفہاں ملک نے دوبارہ بلند کیا، سوئزر لینڈ میں مقیم مختلف ملکوں کے سیاسی مسلمان نوجوانوں نے چند سال ہوئے جمینو این جمعیۃ الاقوام کے اس اجلاس کے بعد جس میں ترکی کا فیصلہ ہوا، مشرقی اقوام کی کانفرنس کی تحریک کی اس دفعہ کامیابی نے اتنی ترقی کی کہ چند قوموں کے نمائندے یکجا ہو سکے۔ خلافت کے تعلق سے جمعیۃ خلافت اور جمعیۃ العلماء نے اس تصور کو اور زیادہ بلند آسنگی سے بھونکا نتیجہ اس قدر کامیاب ہوا کہ بعض اسلامی سلطنتوں نے ادھر توجہ کی بعض مسلمان بادشاہوں کی زبانوں پر اس کے نام آئے۔ شریف علی نے گو اس کو رد کر دیا، مگر سلطان ابن سعود نے حجاز کے عام حالات پر غور کرنے کے لئے اس کا انتقاد منظور کیا اور اس کے لئے کئی اعلانات شائع کئے اور جیسا کہ بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ موسم حج میں یہ امکان واقعہ کی صورت اختیار کر سکتا ہے اگر ہماری یہ توقع درست ثابت ہوئی تو عالم اسلامی کا وہ اسم (جماعت) جس کا بعض حلقوں میں مسی نہیں اپنے مسی کا وجود ثابت کر دے گا۔

سلطان نے اپنے اعلان میں ہندوستان کو تین نمائندوں کا حق دیا ہے جس میں ایک جمعیۃ العلماء کی طرف سے ہو گا، میرے خیال میں یہ مناسب نہ ہو گا کہ اندرونی فرقہ وارانہ نمائندگی کو قبول کیا جائے ورنہ اس کا سلسلہ بہت وسیع ہو گا اور بجائے جمعیت کے یہ تفرق اور انتشار کا باعث ہو گا۔

موتمر قباہرہ

ترکی کے عزلِ خلافت کے بعد سے مصر میں یہ خیال پیدا ہوا ہے کہ بدستور سابق پیر مصر خلافت کا مرکز قرار پائے۔ سرکاری علمائے مصر اس خیال کے محرک ہیں اور سلطان فواد کی طرف سے اس خیال کی جہت افزائی کی جارہی ہے، اس کے لئے جامعہ ازہر اور صدر دفتر دارین دینیہ میں باقاعدہ دفتر قائم ہے۔ اس کی طرف سے اس دعوت کو دنیا کے اسلام میں عام کرنے کے لئے ایک ماہوار عربی رسالہ مفت تمام دنیا کے اسلام تک شائع ہوتا ہے گزشتہ سال مارچ ۱۹۲۵ء میں اس کا اجلاس عام ہونے والا تھا مگر

مصر کے سیاسی انقلاب اور حجاز کی جنگ کے باعث وہ ملتوی ہو گیا۔ مجھے بھی دیگر ارکانِ دہند خلافت حجاز کے ساتھ اس دفتر میں جانے اور علمائے بانیانِ تحریک سے ملنے اور گفتگو کرنے کا اتفاق ہوا، ان کی سخت خواہش ہے کہ ہندوستان کے علماء اور اصحابِ الراءے بھی اس میں شرکت کریں چنانچہ ہم نے ان کو ہندوستان کی شرکت کی توقع دلائی تھی، چنانچہ اسلانی میں اس کے اجلاس کا اعلان ہوا ہے میرا خیال ہے کہ بانیانِ کار اور داعیانِ موتمر کی نیت جو کچھ ہو، مگر ہندوستان کو اس میں شرکت کرنا چاہیے، تاکہ کسی نہ کسی نوعِ ایک عالم گیر اسلامی موتمر کی صورت تخیل سے دہند میں تو آجائے، اختلاف کے بعد ممکن ہے کہ آئندہ اتفاق کی کوئی شکل مسیر آئے میرے نزدیک نفسِ اجتماع کی اہمیت بھی اس قدر زیادہ ہے کہ اس موقع کو ہاتھ سے نہ جانے دینا چاہیے تاکہ اسلامی وحدت کا ابتدائی خاکہ گو اس کی تکمیل میں لپیٹیں ہوں کسی قرطابِ عمل پر کھینچ جائیں۔

چند خطرات -

یامعشر العلماء! ان سرت افرا، اور خوش آمدت تحریکات کے ساتھ اس ماہ کے چند خطرات بھی ہیں جو دور ہیں نگاہوں کے سامنے ہیں اور وہ یورپ کے اثر اور جدید تعلیم کے صفاک نتائج ہیں جو اسلامی ممالک میں سرعت کے ساتھ پھیل رہے ہیں۔ ہر دہند اسلام کا فرض ہے اور خصوصاً علماء کا فرض ہے کہ وہ ان نواسد کے انسداد کی تدبیریں سوچیں، کیونکہ اگر ہر ملک کے مسلمان علماء نے ادھر توجہ نہ کی تو دنیا بھر اسلام کی سیاسی ترقیوں کے ساتھ وہ ردگ بھی قائم رہے گا جو اس وقت یورپ کی قوموں اور سلطنتوں میں لگ گیا ہے اور جس سے وہ مشکل جانبر ہو سکتا ہے یہ خطرات کیا ہیں؟ اور ان کے انسداد کی کیا تدبیریں ہیں یہ خاص علماء کے غور و فکر کا مسئلہ ہے اور اسی کے حل ہونے پر دنیا بھر اسلام کی روحانی و معنوی حیات و مہمات کا فیصلہ ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایک طرف قوم میں جدید تعلیم اور یورپین تمدن کے اثرات پھیل رہے ہیں جو یورپ کی اہموائی و تسلید پر آمادہ کرتے ہیں اور دوسری طرف آپ قوم کو مذہبیت اور گنڈہ گنڈہ سلف کی طرف دھو دے رہے ہیں یہ دونوں راستے کیوں کر کسی اعتدال کے صراطِ مستقیم پر آکر مل سکتے ہیں، اس بارے میں میرے جو خیالات ہیں، وہ پہلے بھی ظاہر ہو چکے ہیں تاہم مزید اہتمام اور غور و فکر کے لئے آپ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔

شریعت و مذہبیت، اخوتِ اسلامی و دین و سیاست -

حضرات! وہ خطرات اسلامیت کے مقابلے میں قومیت و وطنیت اور شریعت کے مقابلے میں قانون

کاملاً ہیں۔ عیسائی مشنریز مسلمانوں کے اس ذہنی تغیر سے نہایت خوش ہیں چنانچہ ڈی انٹرنیشنل ریویو آف میشنریز [THE INTERNATIONAL REVIEW OF MISSIONARIES] میں گذشتہ ۱۹۶۴ء کے آخر نمبر میں اس موضوع پر ڈاکٹر چارلس آر وائٹسن (DR. CHARLES R. WATSON) نے ایک نہایت مسرورانہ مضمون لکھا ہے۔ اصل یہ ہے کہ یورپ کے فاتحانہ غلبہ اور تمدن و ترقی اور شان و شکوہ کے نظارہ نے ہمارے ترقی خواہ نوجوانوں کی آنکھوں کو خیرہ کر دیا ہے۔ انھوں نے اپنی پوری تلاش و تحقیق سے یورپ کی اس موجودہ ترقی و تفوق کے اسرار و ڈھونڈ سے تو انھیں ان ہی تین باتوں کا سراغ ملا۔ اصول مذہبی کو چھوڑ کر اصول تمدن کو اختیار کرنا، عالمگیر مذہبی برادری کے خیال کو ترک کر کے قومیت اور حب وطن کی روح کو تازہ کرنا، مذہب اور سیاست کو باہم الگ کر دینا۔

شریعت و مدنیت۔

انھیں اصول سے گمانہ کا یہ اثر ہے، کہ کوئی یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ اسلام میں سیاست اور نظام حکومت کا کوئی خاص خاکہ فرض نہیں کیا گیا ہے جس کو چھوڑ کر ہم دوسرے بہتر سیاسی خاکہ کو قبول نہ کر سکیں عالمگیر خلافت کا تصور اسلام میں نہیں، کیونکہ یہ قومیت اور حب وطن کی روح اس کی اسپرٹ کے خلاف ہے سیاسی اور مذہبی طاقتوں کو الگ الگ باتوں میں ہوتا چاہیے تاکہ سیاسی حقائق و اردوں اور تمدنی مسلمین کے راستہ میں مذہبی احکام کی موجودگی سد راہ نہ ہو سکے۔

ان تمام ضلالتوں اور غلط فہمیوں کا صرف ایک سبب ہے اور وہ ہمارے طبقہ کے بعض گروہوں کا محدود ہے اور موجودہ تقلیدی رسمی اعمال و افعال کو اصلی مذہب کا رتبہ دینا، بدعات و خرافات اور رسوم و رواج کو اصلی دینداری جاننا۔ پچھلے دور انحطاط کے فتنہ اور ان کے فتاویٰ پر اس قدر توجہ دیا کہ وہ غلطیوں سے معصوم اور خطاؤں سے مبرا ہیں اور کتاب و سنت کے اصل مآخذ مرکز اور آئمہ سلف کے اصل اجتہادات کی طرف تمدنی مشکلات اور مذہبی مسائل کے حل کرنے میں رجوع نہ کرنا اور یقین کرنا کہ نئے اجتہاد کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو چکا اور ہمارے نوجوان تعلیم یافتوں نے یہ سمجھ لیا کہ یہی لوگ اسلام کے اصلی نمائندے ہیں اور مسلمان اس وقت جن خیالات، بدعات اور خرافات میں مشغول و مصروف ہیں یہی اسلام اور یہی مسلمان ہے۔

دوسری طرف یورپ کی لٹریچر کی شان و شکوہ، چیل پیل، غلبہ و استیلا، ہمارے نوجوان افراد فتنہ پر اور خصوصاً مصر و ترکی، تونس اور شام کے نوجوانوں، اہل عرب و اشراف ہے کہ وہ یورپ کی ہر ادا کو محبوبہ، اس کے ہر فعل کو صواب، اس کی ہر حرکت کو مانجہ نازش، اس کے ہر خیال کو آئینہ یقین، اس کے ہر

نظریہ کو بپائی ہوئی، اس کے ہر فیصلہ کو ناقابل شکست، اس کی ہر آواز کو ہم معنی قہم یا ذنی سمجھتے ہیں اور جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ غلط، سزاوارت ترک اور باعثِ انحطاط ہے۔

غرض اس وقت عام طور سے جو تعلیم پھیل رہی ہے وہ ایسی ہے کہ اس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ ہر اسلامی ملک میں دو قسم کے لوگ پیدا ہو جائیں۔ قدیم مذہبی تعلیم کے فرزند جو مذہب اور اسلامی تمدن کے احکام اور مصالح کو خوبصورتی کے ساتھ جدید قالب اور ضروریات میں ڈھال کر نہیں پیش کر سکتے اور دنیا کی طرف جدید تعلیم کی نسل ہے، جو فرنگیت میں ڈھل کر سائنس، یورپین تمدن اور یورپین علوم اور یورپین قوانین کے اپنے گھر سے بالکل بیگانہ ہے اس دو عملی میں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے کسی ملک میں بھی کوئی قومی نظام نہیں بن سکتا یہی جنگ ترکی میں علماء اور فرنگی تآب اشخاص کے درمیان ہے۔ یہی جنگ بخارا اور ترکستان میں قدیمی اور جدیدی دو فرقوں کے ناموں سے برپا ہے۔ یہی جنگ افغانستان میں ملاکوں اور عام اصلا ح طلب نوجوانوں کے اندر پیدا ہوئی ہے۔

پچھے علماء کی ضرورت - ضرورت ہے کہ مسلمانوں کے ہر ملک میں ایسے علماء پیدا ہوں جو جدید علوم و فنون و آداب سے واقف ہو کر، نئے علوم و فنون و تمدن سے متاثر افراد ملت پر اپنا اثر قائم کریں اور شریعت کے آداب و مصالح اور اسرار و حکم سے ان کو آگاہ کریں اور ان کے زاویہ نظر کے مطابق یا وہ اگر غلط ہے تو اس کو درست کر کے مذہب کے احکام کو دکھائیں کہ ان کے فہم میں آئیں۔ اور وہ خدا اور رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری کریں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی اصول کو پیش نظر رکھ کر فرمایا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے تكلّموا للناس عیلة قدر عقولهم بعد تحبوت ان یكذب الله ورسوله (ادکھا قال) اور اسی طرح ہمارے نوجوان جدید التعلیم اشخاص کا فرض ہے کہ وہ مذہبی تعلیم حاصل کریں اور یہ یقین نہ کریں کہ صرف یورپ اور یورپ کے احکام و طرز تمدن کی نقالی ہی ان کی سیاسی و اقتصادی مذہمتی کا درمان ہو سکتی ہے۔

آئینِ اسلامی سلطنتوں کے کارفرما اور ارکان مجاہد تمام تر وہ افراد ہیں جو مذہبی قوانین و احکام اور کتاب و سنت اور فقہ سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ ان کے سامنے صرف موجودہ یورپین سلطنتوں کی نظریں ہیں۔ وہیں کے قوانین انھوں نے پڑھے ہیں اور وہیں کا فلسفہ قانون وہ جانتے ہیں اور اسی کو وہ ترقی کا راز اور سلطنتوں کے سدسار کا اصلی سبب سمجھتے ہیں۔ یورپ میں سیاست اور مذہب کو الگ کر دیا گیا ہے مذہبی لوگوں کو سلطنت اور وضع قانون سے واسطہ نہیں اور سلطنت اور قانون کے کارپردازوں کو مذہب اور دین سے کوئی تعلق نہیں لیکن یہ سمجھ لینا چاہیے کہ سوائے طلاق کے اور کوئی قانون عیسوی مذہب کی انجیل

میں نہیں اس لئے عیسوی مذہب قانون سے خالی ہے اس لئے پادریوں کو سلطنت و قانون سے کوئی واسطہ نہیں لیکن اسلام کا یہ حال نہیں۔

اسلامی قانون کی بنیاد - یورپ کے قانون کی اساس رسم و رواج اور روایت کا قانون ہے اور اسلام کے قانون کی بنیاد کتاب، سنت اور ان سے ماخوذ آئمہ سلف کی فقہ ہے

یہ کہنا کہ اسلامی فقہ موجودہ سلطنتوں کے لئے ناکافی ہے انتہائی جہالت ہے۔ ابھی ہماری سلطنتیں نوچھائی صدی کی عمر بھی بسر نہ کر سکیں لیکن ہماری گزشتہ سلطنتیں جو صد ہا سال سے دنیا کے طول و عرض میں قائم ہیں ان کا مدار انہیں اسلامی قانونوں پر رہا اور انہوں نے وہ عروج و ترقی حاصل کی اور وہ عدل و انصاف اور رعایا کی خوشحالی اور فارغ البالی کا سامان کیا، جس کی نظیر موجودہ سلطنتوں میں بھی نہیں مل سکتی خلافت راشدہ، خلافت یزیدیہ اور خلافت عباسیہ میں جب تک دم رہا براہ راست کتاب و سنت اور آئمہ کے فیصلوں پر عمل رہا لیکن تیسری صدی کے بعد سے جب فقہی فرقے پیدا ہوئے اور تقلید کا آغاز ہوا تب ہی شافعی، مالکی اور حنفی فقہیں بڑی بڑی سلطنتوں کا قانون بنیں، اسپین اور مراکش مغرب کی عظیم الشان سلطنتیں فقہ مالکی پر چلیں، سلطان صلاح الدین ایوبی کی حکومت فقہ شافعی پر قائم تھی بلجویقوں، مصر، چکیوں، عثمانی ترکوں اور منگولوں اور پٹانوں کی تمام سلطنتیں حنفی فقہ کے اصولوں پر حکمراں رہیں، مگر ان کی دنیاوی ترقیوں، فتوحات، مالی خوشیوں اور عدل و انصاف میں یہ اسلامی قانون کبھی عائق نہیں ہوئے، ہم کو اس سے انکار نہیں کہ اسلامی سلطنتوں میں کبھی کبھی ظلم بھی ہوئے مگر یقیناً یہ اسلامی قانون کے ماننے سے نہیں ہوئے بلکہ ان کے نہ ماننے سے ہوئے۔ وہ مظالم قانون پر عمل کرنے کے نہیں بلکہ قانون کے توڑنے کے نتائج ہیں، خصوصاً ترکی اتاترکی اور منغل سلاطین کہ انہوں نے فقہ اسلام کے ساتھ ساتھ ملتان ہو جانے کے باوجود بھی پیگیز و ہلاکو کے سیاست نامہ کو نہیں چھوڑا اور اس کے لئے جب بھی ایماندار اور بہادر علماء کا وجود ہوا انہوں نے ایبائی شجاعت کے ساتھ سلاطین کا مقابلہ کیا۔

بہر حال یہ سلطنتیں گو پوری پوری شریعت اسلامیہ پر عامل نہیں رہیں تاہم وہ کامیاب رہیں تو اگر وہ حقیقت میں اسلامی قانون پر کار بند ہوتیں اور سلاطین اپنے کو مطلق العنان نہ سمجھتے بلکہ قانون الہی کے پابند رہتے تو ان کی ترقی اور عدل و انصاف کے نمونے خدا جانے کیا ہوتے۔ ہمارے جدید ارکان سلطنت کو جو دھوکہ ہے کہ ہماری سلطنتیں اسلامی قانون کی پابندی سے برباد ہوئیں حالانکہ وہ انکے سلاطین کی سطحی عناوین اسلامی قانون کے عدم متابعت اور اسلامی اصول سلطنت کو نہ برقرار رکھنے سے تہ و بالا ہو گئے۔

ہم سے نوجوان ارکان سلطنت کہتے ہیں کہ آج ہم کو نئی نئی ضرورتیں درپیش ہیں نئے نئے مسائل سامنے

ہیں۔ نئے نئے معاملات اور معاملات کی نئی نئی صورتیں آگئے ہیں جن کا جواب ہم کو اسلام کے قانون سے نہیں ملتا لیکن اس کی وجہ تو یہ ہے کہ آپ نے ہماری پُرانی سلطنتوں کی طرح علمائے مجتہدین کے پیدا کرنے کا سامان نہیں کیا، کون کہہ سکتا ہے کہ فاروق اعظمؓ کی سلطنت کی ضروریات، مارون الرشید کی سلطنت کی ضروریات کے بالکل برابر تھیں، زمانہ کے ہر قدم کے ساتھ معاملات کے نقشے بھی بدلتے رہتے ہیں مگر مارون الرشید کے ساتھ قاضی ابو یوسف کا بھی وجود تھا۔

حضرات! ترک کی تعلیم کے اندر جو انقلاب پیدا کیا گیا ہے اس کی صورت یہ کی گئی ہے کہ دینی اور نبوی درس لگائیں جو اب تک جدا جدا تھیں بند کر دی گئی ہیں اور دونوں علوم کی جامع درس لگائیں جامعہ ترکی قسطنطنیہ کے ماتحت کر دی گئیں اور دینیات والہیات کی تعلیم باہم اس میں ضم کر دی گئی ہے ایک مجلس (فکلیٹی) الہیات قائم کر دی گئی ہے اس مجلس کی ترکیبائیات میں نے ایک نظر دیکھی ہیں، علم کلام جدید کی دو جلدیں شائع ہوئی ہیں، ایک ماہوار مذہبی رسالہ اس کی طرف سے شائع ہوتا ہے، مگر جو کچھ اس میں نقص ہے وہ یہ ہے کہ مذہبی عنصر اس میں کم داخل ہے، ترک کی میں جو قوانین نکاح و طلاق و قلع کے بنے ہیں، ان میں یہی نقص ہے کہ ان کی تعبیر شرعی رنگ میں نہیں کی گئی ہے جس سے لوگوں میں یہ بدگمانیاں بھلتی ہیں، حالانکہ علمائے اسلام کا دعویٰ ہے اور یہ دعویٰ بالکل سچ ہے کہ شریعت اسلامی ہر قسم کے ضروری مناسب عقل و مصالح قوانین کے لئے بالکل کافی ہے، ضرورت مجتہدانہ تعلیم کی ہے۔

اس قدر جو کچھ کہا گیا اس کا مقصد یہ تھا کہ ہمارے موجودہ ارکان سلطنت اسلامی موجودہ جمہوریت

اور

اسلامی اصول - جس کی بنا پر ان کی سلطنت مذہبی ہو جائے گی اپنے کو بچاتے ہیں، جمہوریت جس کی ہوا آج کل دنیا میں چل رہی ہے، وہ لوگ اپنی کوتاہ اندیشی اور علمائے وقت کی تنگ خیالی کے باعث اسلام کے اصول، سیاست اور طریق حکمرانی کے خلاف سمجھ رہے ہیں، اس لئے بھی اپنی جمہوریت کے بچانے کے لئے خلافت سے دست برداری کرتے ہیں لیکن حقیقت میں یہ غایت درجہ کی اسلام کی روح سے ناآشنائی کا ثبوت ہے، اسلام نے تو جمہوری سلطنت کا نقشہ ہمارے پیش نظر کیا ہے لیکن ہمارے سلاطین اور امارے اس نقشہ کو شخصیت کے رنگ میں بدل دیا ہے۔

البتہ موجودہ جمہوریت اور اسلامی جمہوریت میں کچھ فرق بھی ہے موجودہ جمہوریت کے لئے شریعت

الہی سے واقفیت ضروری نہیں، اسلامی جمہوریت کی صدارت کے لئے دوسرے شرائط کے ساتھ شریعت الہی سے واقفیت ضروری ہے، دوسرا فرق یہ ہے کہ رالیوں کی اکثریت اور قلعہ غلطی اور صواب کا معیار نہیں ہے بلکہ کتاب و سنت سے قریب ہونا یا نہ قریب ہونا صحت اور خطا کی پہچان ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ ہمارے ارکانِ سلطنت جس طرح روٹن لا اور یورپین قوانین سے واقف ہیں وہ اسلامی قانون سے بھی آگاہ ہوں، بلکہ وہ جس طرح قوانین یورپ کے ماہر ہیں وہ خود اسلامی قانون اور اس کے آخذ سے آگاہ ہوں، تو وہ خود علماء ہیں اور ان کو تنگ خیال ملاؤں کی بھی شکایت نہیں رہے گی اور ان کو مذہب یا تمدن یا کی کش مکش سے نجات مل جائے گی۔

اب تک فقہ اسلامی اور قانون دنیاوی پر جو بحث کی گئی ہے اس سے معلوم ہو گا کہ اسلام روحانی اور سیاسی دو الگ الگ قوتوں سے واقف نہیں۔ عیسائی یورپ کا مدار انجیل کے اس فقرہ پر ہے کہ جو قیصر کا ہے وہ قیصر کو دیدو، جو خدا کا ہے وہ خدا کو دیدو لیکن اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ ان الحکمہ کا، اللہ کے سوا اور کسی کی حکومت نہیں بقول ایک امریکن مصنف کے قیصر کون ہے، جو خدا کی بادشاہی میں ساجھی ہے؟ اسلام میں چرچ اور اسٹیٹ، دین و دنیا دو الگ چیزیں نہیں۔ دنیا داری ہی کو قانون الہی کے مطابق انجام دینا دین داری ہے، جو اسٹیٹ کا سپاہی ہے، وہی چرچ کا نازی ہے۔ ان دونوں کو الگ کرنا ہی تو ہماری تباہی کا سبب ہوا ہے اگر ہماری دنیا داری دین داری ہوتی اور دین داری دنیا داری اور اگر سپاہی نازی ہوتے اور سپاہی نازی سپاہی ہوتے تو یہ دن ہی دیکھنے کیوں پڑتے؟

اخوتِ اسلامیہ اور قومیت۔ اچھا السادہ! ہماری تفریق اور انتشار کی مصیبت کو جس نے سب سے

زیادہ اُٹھایا ہے وہ قومیت پرستی کا وہ جذبہ ہے جو یورپ کے نیشنلزم کی نقالی کر کے ہم نے حاصل کیا ہے یہی وہ جذبہ ہے جس کے مٹانے کے لئے اسلام آیا تھا، اس کے نزدیک تمام کلمہ گو خواہ وہ کسی قومیت، کسی وطن سے تعلق رکھتے ہوں اور کوئی زبان بولتے ہوں، ایک ہی قوم ہیں انکا ملتکم ہذا، ملۃ واحدۃ قومیت کی تفریقیں جن سرچشموں سے نکلتی ہیں، وہ تین ہیں نسل، وطن اور زبان، نسل کی قومیت کو اس نے جاہلیت کی مصیبت کہہ کر پکارا ہے، اس کی صدا تو یہ تھی کہ ہم نے تم کو مختلف قوموں اور قبیلوں میں اس لئے بنایا ہے تاکہ باہم ایک دوسرے کو پہچانوں ان اگر محکم عند اللہ اتفاقاً تم میں سے زیادہ شریف وہ ہے جو خدا سے سب سے زیادہ ڈرتا ہے جس نے کہا ”اے عجمی کو عربی اور عربی کو عجمی پر کوئی فضیلت نہیں“ بس نے کہا: ”اے انسانو! تم سب ایک آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے“

وطن کی حقیقت اس کے نزدیک اسی قدر ہے کہ وہ انسانوں کے بسنے کا ایک مقام ہے اور اس کو مہربانی اور ہمدردی سے بچانا اور خیر و فلاح کے الامال کرنا اس کا فرض ہے مگر مسلمان دنیا و اسلام کے جس جسے میں بھی پہنچے جائے وہی اس کا وطن ہے کہ زمین خدا کی زمین ہے، اس کی ملکیت انسانوں کو نہیں دی گئی۔ اسی کا اثر تھا کہ اٹھ ٹھک سے ٹھک ایک ایک وطن اور ایک ملک تھا جس کا نام وہ علاقہ تمام تھانوں کی تفریق اپنی خاص زبان میں دے کر تمام دیگر زبانوں کے خارجی استیارات کو اس نے فنا کر دیا تھا اور اس طرح دنیا میں ایک واحد قوم، ایک واحد وطن اور ایک واحد زبان عطا کر دی تھی غرض مسلمانوں میں اب تک صرف ایک قومیت تھی اور وہ صرف اسلام کی مسلمان جس ملک سے جس ملک کو نکل جاتا تھا وہ اپنے کو تمام حقوق کے لحاظ سے اپنے ہی ملک میں سمجھتا تھا، مگر اب ترک اپنی تورانیات، ایران اپنی پارسیات، مصر اپنی مصریت، عرب اپنی عربیت پر نازاں ہے اور اسی جذبہ کی ترقی کو اپنی آئندہ کامیابی کی بنیاد قرار دینا چاہتا ہے، مجدد اللہ کہ ہندوستانی مسلمان اب تک اس خواہش سے پاک ہے۔

دیکھنے میں یہ معمول بات ہے مگر اس کا نتیجہ آپ جانتے ہیں کس قدر اہم ہے جس جذبہ کو ترقی دی جائے گی وہی ہماری حیات کا رشتہ بن جائے گا، اگر مسلمانوں کی بنیاد اسلامیت پر رکھی جائے گی تو مذہبی روح کے دوبارہ پیدا ہونے کی امید ہے، جیسا کہ ہندوستان کی اس گزشتہ تحریک میں ہم نے دیکھ لیا لیکن جن اسلامی ملکوں نے اپنی اپنی کوششوں کا غور قومیت اور وطنیت کو قرار دیا ہے نتیجہ یہ ہے کہ وہاں جاہلیت کا عہد دوبارہ عود کرانے کا خطرہ دامن گیر ہے۔ نوجوان مصری اپنے اہرام اور اپنے قراعنہ پر ناز کر رہا ہے۔ نوجوان ایرانی اپنے زردشت اور دارا اور خسرو پر فخر کر رہا ہے، نوجوان عرب امرالقیس اور عسترہ پر پھول رہا ہے اور سبا و حمیر کے تمدن کو یاد کر رہا ہے۔ نوجوان ترک ہلاکو اور چنگیز کی اولاد ہونے پر شاداں اور فرماں ہے۔ اسلام کا فرزند کوئی نہیں مولانا محمد علی نے وفد خلافت یورپ کی ایک تقریر میں مصری بھائیوں کے جواب میں ایک نہایت بلیغ فقرہ استعمال کیا تھا، انھوں نے کہا "اگر تم کو موسیٰ پر ناز ہے تو تم ہمارے بھائی ہو لیکن اگر تم کو اپنے فرعون پر ناز ہے تو ہم کو تم سے تعلق نہیں"۔

آج مصر و ایران اور ترک و عرب ممالک میں نہایت سرعت اور تیزی کے ساتھ نوجوانوں میں یہ قومی جذبات ترقی پا رہے ہیں۔ جیسے قدر زیادہ ترقی پاتے جائیں گے اسی قدر عالمگیر اسلامی نظام کے دے بکھرتے جائیں گے۔ فلسفہ تاریخ عثمانی کے راز داں جانتے ہیں کہ ترکوں کی یورپ میں فتوحات اور ترقی کا مایہ تھا کہ ایک طرف ترک و عرب و کرد و رومی مسلمان قومیں متحد تھیں اور دوسری طرف عیسائی کیسٹوک اور آرتھوڈکس کی فرقہ بندیوں کا بڑے ہوئے تھے، ہر عیسائی فرقہ دوسرے عیسائی فرقے کی تباہی سے خوش ہو رہا تھا، زمانہ انسانی تو

صاف حالت ہل گئی مسلمان ترک و عرب کی قومیتوں میں ہٹ گئے اور ادھر تمام بیسائی قومیں متحد ہو گئیں یہ خبر
روال تھا۔

ابھیہا السادۃ الاملاہم انھیں اسباب کی بنا پر آج سخت ضرورت ہے کہ دنیا کے کسی گوشے میں
اور ارض مقدس سے بڑھ کر جو مہد اسلام ہے اور کون زمین اس کی مستحق ہو سکتی ہے کہ وہاں ایک ایسی اسلامی
سلطنت قائم ہو جس کا نظام عمل خلافت راشدہ کے منہاج و شریعت کے قانون و اخوت اسلامیہ کی توثیق
اور دین کی سیاست پر مرتب کیا جائے اور اس کو باطن و کامیاب و مضبوط و محفوظ اور دنیا کے دیگر ترقی
یافتہ خاص قانونی و مدنی فنون کے پہلو بہ پہلو کامیاب کر کے دکھایا جائے تاکہ خود مسلمان سیاسی مہدین و
اور یورپ کو یقین آجائے کہ اسلام کا نظام قانون و سیاست اب بھی انسانیت کی ترقی اور فلاح و بہبود کا
اسی حرج خاص من ہے جس طرح پہلے تھا۔ لہذا اس کے انقلاب اور حوادث نے اس کے نظام کو بے کار نہیں کر دیا
ہے، کہ وہ خود خالق فطرت کی طرف سے ہے اور انسانیت و بشریت کے خیر و فلاح کے لئے سب سے زیادہ
موزوں ہے۔ اس حقیقت کی اہمیت کو پہلے علماء اور عام مسلمان اُمید ہے کہ پوری طرح محسوس کریں گے،
کہ یہ دراصل اسلام کی ظاہری نہیں معنوی حیات و سمات اور اقتصاد و تشکیک کا مسئلہ ہے خدا کا شکر ہے
کہ اس وقت اس کے لئے ارضی مسرب میں ایک موقع ہاتھ آیا ہے اور مسلمان چاہیں تو اس سے
فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ چنانچہ ۲۵ جمادی الثانیہ ۱۳۴۷ھ [۱۱ جنوری ۱۹۲۹ء] کو سلطان ابن سعود نے حرم
میں جمعہ دیا، اس کے یہ الفاظ اس موقع پر خاص طور سے یاد رکھنے کے قابل ہیں :-

”یہ بھی سن لیجئے کہ ہم اس تمدن کا جس میں ہمارا دین، ہماری عزت اور ہمارا شرف (اخلاق)
محفوظ رہے دل سے غیر مقدم کرنے کو تیار نہیں لیکن جو تمدن ہمارے دین، ہماری ابر و اور
ہماری شرف (اخلاق) کو برباد کرنے والا ہو تو خدا کی قسم خواہ ہماری گردن ہی اس راہ
میں قربان کیوں نہ ہو، لیکن ہم اس کو قبول نہ کریں گے۔“

ضرور ہے کہ سلطان کے سامنے صحیح اسلامی حکومت کا ایک خاکہ پیش کیا جائے، اُمید ہے کہ
وہ اس کے قبول کرنے میں پس اپنی نہ کریں گے، حقیقت یہ ہے کہ اس وقت عرب دنیا کے اسلام کی انصاف
توجہ و تکیا اور حمایت مند ہے، کہ تمام مسلمان اس کی راہ میں جو خطرات ہیں ان کو سمجھیں اور ان کو دور کرنے کی
کوشش کریں۔

ارض اقدس - حضرات! دنیا کے اسلام کی روحانی و معنوی تنظیم دیکھئے نئے سر زمین اقدس کی حفاظت
اور دست افرازی سے اس کا پاک رہنا ضروری ہے۔ عرب کے سوا مل اس وقت سے یورپ

کے دست برد میں ہیں جب سے ہندوستان کے سواحل پر یورپ کے تجارتی جہاز آکر ٹھہرے ہیں۔ عرب کی غلامی صرف ہندوستان کی غلامی کے صدقہ میں ہے۔ عرب کی اصلی آزادی اسی وقت ممکن ہے، جب ہندوستان آزاد ہو۔ بحر عرب کا ایک ساحل اسی وقت آزاد ہو گا جب اس کے مقابل کے بحر ہند کا ساحل آزاد ہو۔ اب خطرہ کی ایک اور نئی صورت پیدا ہو گئی ہے کہ بحر ہند میں اب تک کوئی انگریزی بیڑا نہ تھا لیکن اب تجویز یہ ہے کہ شاہی ہندوستانی بیڑا قائم ہو جو پہلیج فارس اور بحر عرب کی غارت گری میں کام آئے ورنہ ہندوستان کا کوئی نیا بحری دشمن ابھی پیدا نہیں ہوا ہے، جس کی خاطر تو اسٹین کے لئے یہ کوششیں ہو رہی ہیں اور ہندوستان کی گرفتاری کے لئے ایک اور نئی زنجیر بن رہی ہے۔

عرب کے سواحل تو سولہویں صدی سے اہل یورپ کے ٹیکنہ استعمار میں ہیں، انگریزوں نے فیصلج فارس کے دہانے سے لے کر بحرین، دہشتی، عمان سے عدن تک کو اپنے خطبہ طاعت میں لے لیا ہے اور بدلتی ہے کہ خود مسلمان شیوخ باہمی عداوت سے ایک دوسرے کے مقابلے میں انگریزی حفاظت کی زنجیر اپنے پاؤں میں ڈالتے چلے جاتے ہیں۔ عرب کے متعلق تین خطرے ہیں۔ سیاسی، عیسائی شہرشی اور یورپین تمدن۔ سیاسی خطرہ یہ ہے کہ عرب قبائل اور صوبوں کو جس طرح ممکن ہو چھوٹے چھوٹے ملکوں میں منقسم کر کے ان کی قوت کو بانٹ دیا جائے، چنانچہ یہ عمل سواحل پر صدیوں سے جاری تھا، حکومت بڑکی کے وجود تک اندرون عرب پر ایک ملکی وحدت قائم تھی، اس سایہ کے اٹھ جانے سے ایک ملک بیسیوں ملک بن گئے ہیں۔ عرب اس وقت چھوٹی بڑی کم از کم پندرہ سو ریاستوں میں منقسم ہے، اس خطرے کے دور کرنے کی صرف یہی ایک تدبیر ہے کہ چھوٹی ریاستوں کو توڑ کر یا ان میں باہم، جھوٹی و دفاعی معاہدے کر کے ان کو ایک مرکزی طاقت پر جمع کیا جائے، لیکن معلوم ہے کہ آخر کی صورت حال پر نوجوان عربوں کی سیاسی انجمن نے اور خود اہل عرب نے اپنی رضامندی ظاہر کی اور اس کے لئے کوشش کی، خود سفراء اور کام کرنے والوں سے بچے معلوم ہوا کہ شریف حسین کی شہنشاہانہ بلند حوصلگی نے اس تجویز کو درہم برہم کر دیا۔

ابن سعود اور امام یحییٰ جہاں تک مجھے علم ہے ابن سعود اور امام یحییٰ کا باہمی سمجھوتہ یہ تھا کہ ملک ابن سعود اور امام یحییٰ - عرب کو جو پہلے سے نسلاً قحطانی و عدنانی اور جغرافیہ جنوبی و شمالی عرب پر منقسم ہے، بانٹ دیا جائے اور قحطانی نسل و جنوبی عرب امام یحییٰ کی حکومت میں اور شمالی عرب و عدنانی قبائل سلطان ابن سعود کے تصرف میں آجائیں اور ان دونوں حصوں کی چھوٹی چھوٹی ریاستیں ان دونوں میں منقسم ہو جائیں۔ اسی منصوبہ کے مطابق امام یحییٰ اور یحییٰ سے برسرِ پیکار ہیں، جدیدہ پر قبضہ کیا ہے اور بعض نواح قبائل کو زیر کیا ہے، سلطان ابن سعود نے تو اس حد تک اس تجویز پر عمل کیا کہ نجد کے دوسرے گوشے عارضی

شمر کی ریاست جو ابن رشید کے ہاتھ میں تھی، اس پر قبضہ کیا۔ ترکوں نے بلخ فارس پر احساں اور بحر اہمر پر عسیر کے جو علاقے جنگ میں ختم کیے ان پر تصرف کیا۔ شام کے پاس کی ایک چھوٹی سی ریاست ابن شعلان کی تھی، وہ لی، اور اب سارے حجاز پر اس کی حکومت ہے۔ اس طرح غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ شمالی عرب میں اب ایک وسیع پرجوش، سادہ، جذبہ دینی سے سرشار سلطنت قائم ہو گئی ہے جو نصف پر اپنا علم بنائے ہے، جس کا قانون شریعت ہے اور جس کا مذہب کتاب و سنت ہے اور جس سے مستقبل کے متعلق ہماری بہت کچھ توقعات قائم ہو سکتی ہیں تاہم میں یہ نہیں چاہتا کہ ہندوستان کے مسلمان اپنی خارجی پالیسی میں دوسروں پر اپنا پورا اطمینان کر لیں کہ المومن کا یلد غنم جحر موتین!

عرب کے لئے خطرات - سیاسی خطرہ کی اصلی صورت اور ہے، جس کی اطلاع مجھ کو جدہ میں ایک عظیم الشان سلطنت کے مقتدر نے دی تھی کہ یورپ اب افریقہ کی تقسیم سے فرصت پا چکا ہے اور اب عرب کے سوا دنیا کا کوئی گوشہ ان کے تصرف سے اب تک محفوظ نہیں ہے، اس لئے اب آپس کے مشورے اسی ملک کی تقسیم و تصرف کے متعلق درپیش ہیں جو مسلمانوں کو اس قدر عزیز ہے۔ ان میں بڑا حصہ انگریزوں اور اٹلی کا ہے۔ انگریز اپنے سلسلہ استیلاء کو فلسطین سے لے کر عقبہ و معاویہ سے گزار کر عدن تک جوڑ دینا چاہتے ہیں تاکہ عرب کے گلے میں غلامی کا ایک واقعی حلقہ پڑ جائے۔ اٹلی اپنے افریقی علاقے اریٹریا کے سامنے سین پر قبضہ کرنا چاہتا ہے، چنانچہ بین سے ان کے اقتصادی تعلقات بڑھ رہے ہیں۔ اس لئے سلطان ابن سعود اور امام یحییٰ کو ان یورپین سلطنتوں سے معاہدات کرنے میں پوری ہشیاری اور احتیاط برتنی چاہیے۔

یہ تو عرب کو سیاسی خطرہ ہے، اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم کیجئے کہ یورپین تسلط کے ساتھ ساتھ بلخ فارس کے عربی سواحل اور عدن میں عیسائی مشنریوں کا جال شفاخانوں اور ڈاکٹروں کی صورت میں نمودار ہو رہا ہے اور پادری زدیمر کی دیائے عیسائیت کی کانفرنس منعقدہ قاہرہ و کنوئیں میں عرب کو عیسائی بنانے کے لئے جو تجویزیں پیش ہوئیں اور ان کی جو مطبوعہ رودادیں شائع ہوئیں۔ آج دنیائے اسلام کے ہر عالم و دیندار کو پڑھ لینا چاہیئے تاکہ انھیں معلوم ہو کہ ہم کو کیا کرنا ہے، ضرورت ہے کہ مجدداً خود اس معاملہ کی اہمیت پر غور کریں۔

عرب کے لئے تیسرا خطرہ، وہی جذبہ قومیت، قہر خج اور اتحاد کا ہے، شریف حسین کی سلطنت اسی لئے نوجوان شامیوں میں مقبول تھی کہ ان کی کوششوں کے لئے ابنائے شریف بہترین آلہ تھے۔ حجاز میں درحقیقت شریف حسین اور ابن سعود کی جنگ نہ تھی بلکہ قومیت و اسلامیت کی جنگ تھی جس میں مجدداً اللہ کی قومیت نے شکست اور اسلامیت نے فتح پائی۔

ایہ علماء المتبلاۃ! سب سے آخر میں لیکن سب سے زیادہ جو چیز صدیوں سے بلکہ بارہ سو برس سے عرب کے جسم میں رہ رہ کر پھیل گئی ہے وہ جہالت ہے، آپ اس ملک کے لئے کیا کہیں گے جس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلافت راشدہ کے بعد سے اب تک ندائے حق اور صدائے ابلاغ کا ایک حرف نہیں سنا جہاں قبائل کے قبائل ہیں جن پر دوبارہ یہ آیت اطلاق کی جاسکتی ہے لستین راقوماً ما انذر آبائہم فہم غافلون (سین) بعد کے خلفاء اور سلاطین نے ان کو قصداً تعلیم سے محروم، غلط تبلیغ سے نا آشنا رکھا کہ وہ اپنی حقیقت سے بے خبر رہیں، حرمین محرمین میں ہمیشہ سے سلاطین و امراء کی طرف سے وہاں مدرسے جاری رہتے تھے جن میں سب سے زیادہ حلقہ مصر کے سلاطین، یمن کے اماموں نے بنا اور ہندوستان میں یہ مساوت گجرات اور بنگال کے سلاطین کے ہاتھ آئی، اہل بنگال کے لئے یہ امر مایہ فخر ہے کہ آٹھویں صدی ہجری میں مکہ معظمہ میں جو سب سے بڑا مدرسہ تھا وہ بنگال کے سلطان شمس الدین کا تھا، علامہ فاسی نے اپنی تاریخ مکہ میں اس کا پورا حال لکھا ہے۔ بہر حال اسلامی سلطنتوں کے زوال نے ان کو ان خدمتوں سے محروم کر دیا اور اب جو ایک دو مدرسے وہاں ہیں وہ بھی کس پیرسی میں ہیں، اُمید ہے کہ حجاز کے انقلاب سے اس کے تعلیمی نظام میں بھی مفید اضافے ہوں، مگر ضرورت ہے کہ سرکار حیدرآباد و بمبئی پال و راجپور و دقت اسیت مسافۃ سفری بہار جو کم ضروری حدود میں وہاں روپے صرف کر رہے ہیں وہ اس ضروری مد میں صرف کر کے عرب کی اصلی ضرورت کو پورا کریں اور خدائے تعالیٰ سے اجر جزیل پائیں، ہماری عام اسلامی انجمنوں کو بھی ادھر توجہ کرنی چاہیے۔

حجاز - حضرات! خدا کا شکر ہے کہ حجاز میں بدامنی اور جنگ کے بجائے امن و امان کا دور دورہ ہے۔ گزشتہ سال جو حاجی گئے اور اس سال جو وفد خلافت گیا، سب راستوں کی مامونیت اور قبائل کی اطاعت اور حالات کی درستگی کی اطلاع دی اور سلطان کی ذاتی خوبیوں اور لیاقتوں کی تعریف کی۔ اثنائے جنگ میں بعض مقدس عمارتوں کے ساتھ بے ادبی کی اطلاعیں بھی بہت کچھ مبالغہ آمیز نکلیں حجاز کے آثار و عجائب کی بقاء و تحفظ کی آرزو ہر مسلمان دل میں موجود ہے اور یقیناً آئندہ مومن اسلامی کا فرض ہوگا کہ ان کی حفاظت کی ذمہ داری موجودہ حکومت حجاز سے حاصل کرے۔ اس بارہ میں جمعیتہ العلماء سے یہ درخواست یہ جائز ہوگی کہ متعارف و آثار متبرکہ کے متعلق ہر طرح تحقیق کر کے قرآن پاک، احادیث صحیحہ اور آثار سلف سے جو کچھ شرعی احکام ثابت ہوں ان سے مسلمانوں کو باخبر کرے اور ان کے متعلق ایک عربی بیان لکھ کر حکومت حجاز کے سامنے پیش کرے اور علماء نجد و حرمین کو بھی اس سے متفق بنانے کی کوشش کی جائے۔ حجاز کی طرز حکومت کے متعلق تمام مسلمانوں کی یہی خواہش ہوگی کہ وہ اسلام کے اصلی نصب العین کے مطابق ہو، جس میں وراثت کے بجائے انتخاب کی صورت اختیار کی جائے۔ حجاز میں سلطان ابن سعود نے

بادشاہ منتخب ہونے یا اپنی ملکیت کے اعلان کرنے میں یقیناً جلدی کی۔ یقیناً حجاز کے لئے ملکیت کا لقب بالکل نامناسب ہے اور یہ وہی نفرت انگیز لقب ہے جو شریف حسین کی پیشانی کا داغ ہے۔ متنب نہ تھا کہ اس داغ کو سلطان ابن سعود اپنی روشن پیشانی پر لگا لیں۔ ملک عرب میں مہوئی چھوٹی ریاستوں کی بجائے ایک وسیع سلطنت کے تخیل کو یقیناً اس سے فائدہ پہنچا ہے اور حکومت ہائے متحدہ عرب کے خواب کی کونجیر اس سے نکل ہے، مگر ضروری ہے کہ اس اتحاد کا تخیل شہنشاہی کے دعویٰ سے بالاتر ہو۔

یہ مسرت کا مقام ہے کہ سلطان نے حجاز میں مسلمانانِ عالم کے حقوق کو تسلیم کر لیا اور اس کی حفاظت و ترقی میں حصہ لینے کا موقع تمام مسلمانوں کو عنایت کیا، حالانکہ شریف کی حکومت نے اس کو اپنی نخوت سے ٹھکرا دیا تھا۔ اب مسلمانوں کا فرض ہے کہ حجاز کے متعلق اپنے فرائض کو ادا کریں۔ حجاز کی حفاظت کے لئے ضرورت ہوگی کہ حجاز کی حکومت بحری قوت بھی حاصل کرے۔ خصوصاً ایسی حالت میں جب ہندوستان کے سواحل پر انگریزی بیڑے کی تیاری کی فکر ہے۔

عرب کی سیاسی اور اقتصادی مشکلات

حجاز کی حالت پر غور کرتے ہوئے اس کی مشکلات کیسی اور اقتصادی کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے یہ عرب کا وہ حصہ ہے جس کو یورپ کی ان تمام سلطنتوں سے تعلقات رکھنا پڑتا ہے جہاں مسلمان آباد ہیں۔ سب سے زیادہ اٹلی، فرانسیسی، آسٹریا، آسٹریا اور فرانس کو اس حیثیت سے حجاز کے ساتھ خاص تعلق ہے۔ دنیا کے ہر حصہ کے مسلمانوں کی یہاں آمد و رفت، اور وہاں کے ہاجرین یہاں آباد ہیں۔ حجاز کی بد امنی کے باعث یہ لوگ مدتوں کے قیام پر بھی اپنی اپنی سلطنتوں کی رعایا رہتے ہیں اور اس سے حجاز کے معاملات میں دولِ یورپ کو دست اندازی کا موقع ملتا ہے۔ ضرورت ہے کہ وہ مسلمان جو ہجرت کی نیت رکھ کر جائیں یا مستقل تجارتی کاروبار وہاں کرنا چاہیں وہ اپنے کو حجاز کی رعایا بنائیں اور حکومتِ حجاز کے لئے بھی ضروری ہے کہ اس بارہ میں خاص قوانین نافذ کرے۔ میراتھینہ ہے کہ مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور جدہ میں کم از کم ایک ملٹ آبادی ایسی ہوگی جو دولِ غیر کی رعایا بنی ہوئی ہے۔

حجاز کی راہ میں دوسری چیز یہ حائل ہے کہ اس کی مالی و اقتصادی حالت خراب ہے ترکوں کے عہد میں حجاز کی آمدنی جو حجاز کا تنہا مالی ذریعہ ہے، ۸۰۰۰۰ پونڈ مٹی اور خرچ، ۱۰ لاکھ پونڈ، شریف حسین نے چھٹی بڑھا کر ۸۰۰۰۰ سے ۸ لاکھ پونڈ کر دیا۔ اس لئے وہاں کی تجارت اور وہاں کے تاجر برباد ہوئے۔ ملک خشک ریگستان یا سنگستان ہے۔ اس لئے یہاں کوئی بڑی آمدنی کی توقع نہیں۔ شریف حسین نے یہاں ایک اور آمدنی کا ذریعہ حجاجوں کی لوٹ مار اور شتر بانوں سے نصف کی وصولی کا کھلا تھا جس نے اس کی سلطنت کو اور ہٹام اور غیر ہرول عزیز کر دیا، قرطبیہ کے نام سے ایک علیحدہ رقم لی جاتی تھی مگر اس میں سے

کوئی رقم حجاز پر صرف نہ ہوئی بلکہ تمام ذاتی خزانہ بہار

حجاز میں لوگوں کی بسا اوقات کے لئے معمولی تجارت اور حاجیوں کی مجلس شہریانی اور مکانات کے کرایے کے سوا کوئی اور آمدنی نہیں۔ حجاز میں ایک بڑی دولت قربانی کی کھالیں ہیں۔ شریفین نے ان کھالوں سے ٹھیکہ اٹلی کی ایک کمپنی کو دے دیا تھا۔ مگر اب اصلاحات کے دور میں اگر خود اٹلی عرب کی زیر نگرانی یہاں پر کارخانہ و بافت و صناعت قائم ہو تو اس کو بڑا فروغ ہو اور عرب میں ہر چیز باہر سے آتی ہے۔ حاجی ہر سال جب وطن واپس آتے دیکھتے ہیں تو کتنے منظر اور جہد سے ہمارا وسیع اور کپڑے خرید کر تبرکات لاتے ہیں مگر یہ کل چیزیں اٹلی اور دیگر یورپین ملکوں کی ساختہ ہوتی ہیں۔ ایک عرب کی سب سے بڑی دولت اس کے قالین ہیں جو اس کی عزت و آبرو کے ذمہ دار ہیں۔ اس لئے قالین باقی اس کے لئے نہایت ضروری ہے اور یہاں سے وہ تمام دنیا کے اسلام میں اچھے داموں میں خریدے جاسکتے ہیں۔

حجاز میں ایک اور مسئلہ بھی قابلِ غور ہے اور وہ غیر مسلموں کے یورپین قناصل اور جہازوں کے یورپین ایجنٹ اور ایک دو یونانی تاجروں کا وجود ہے۔ اس ملک میں نامسلمانوں کی حکومت کا مسئلہ بے پروائی ہے۔ اس لئے ضرورت ہے کہ حجاز کی حکومت دوسری حکومتوں سے اس بات پر اصرار کرے کہ وہاں مسلمان سفراء اور قناصل مقرر ہوں، بالفضل بالثوبیک روس کے سفیر مسلمان ہیں۔ البلیڈ کان بے سفیر مسلمان ہے۔ باقی یورپین ہیں۔ اس سلسلہ میں مسلمان حکومتوں کو ان کی اس غفلت پر متنبہ کرنا ہے کہ ایران کے سوا اور کسی اسلامی حکومت نے وہاں اپنے سفراء نہیں مقرر کئے ہیں ایرانی سفیر بھی مستقل نہیں بلکہ ایرانی تاجر اس خدمت کو ادا کرتے ہیں۔ ترکی، مصر اور افغانستان کو اسے مقرر کرنا چاہیے۔

حجاز کی اقتصادی مشکلات کے سلسلہ میں یہ تفسیر ضروری ہے کہ حکومت حجاز یورپ کے غیر مسلم سرمایہ سے قناریہ اور کمپنیوں کے رابطہ اپنے ذخائر اور معاون کو دے کر حجاز میں غیر ملکی اختیارات کا راستہ نہ کھولے۔

حج کا نظم - حجاز میں تمام دنیا کے حاجیوں میں سب سے زیادہ تکلیف ہندوستانی حاجی اٹھاتے ہیں۔ واپسی کے ٹکٹ کی خریداری اس مرض کا علاج نہیں۔ اصل میں اس کی ضرورت ہے کہ جہازوں کا نرخ کرایہ مقرر ہو، حجاز کے علاوہ اور تمام مقامات کے کرایوں میں آسان تفاوت نہیں ہونا مگر یہ عدم تحقیق کی صورت صرف حجاز کے لئے رواج رکھی گئی ہے۔ اسی طرح تیسرے درجوں کے مسافروں کی حالت درست کی جائے۔ یہ بھی ضرور ہے کہ جہد میں حاجیوں کے ٹھہرنے کے لئے مکانات تعمیر ہوں، پینے کے پانی کا بندوبست ہو، جہد سے قریب بیٹے پانی کا خزانہ دریافت ہوا ہے۔ ہلکے چند روٹیاں

اگرچہ تو وہاں سے جیدہ تک پانپ کا سامان کر کے اجر جزلی پائیں، جیدہ میں ہندوستانی ماحیوں کا ایک بڑا کھن بھی ضروری ہے۔ مصر و شام کے حاجی ایک امیرا لحاج کے زیر قیادت جھٹے ہیں جس کی وجہ سے ان کا خاص نظام ہوتا ہے۔ مگر ہندوستان کے حاجی بیٹرا کچھ یوں کی طرح انگریزی افسر کے بید کے نیچے ہوتے ہیں۔ گزشتہ سال مجلس خلافت اور جمعیتہ العلماء نے ٹھوڑا سا اس نظام پر عمل کیا، جس کے باعث بہت سی خرابیاں دور ہوئیں اور ماحیوں کو بہت کچھ آرام پہنچا۔ ہمارا خیال ہے کہ ہر سال اس نظام کی پابندی کی جائے اور جمعیت و خلافت کی طرف سے ہر سال امیرا لحاج مقرر کیا جائے اور اس کے ماتحت کچھ کارکن بھی جائیں چند سال میں یہ نظام باقاعدہ مکمل ہو جائے گا، تو حج کی مشکلات کا خاتمہ ہو جائے گا۔

عقبہ معان حضرات! حجاز کی حفاظت کے لئے عقبہ کی بندرگاہ اور معان کے ریلوے اسٹیشن کی اس سے زیادہ ضرورت ہے۔ جس قدر ہندوستان کی حفاظت کے لئے عراق کی انگریزوں کی نظر عقبہ پر آج سے نہیں، بلکہ سلطان عبدالحمید خاں ہی کے زمانے سے تھی۔ چنانچہ اس کے لئے ایک بڑی جنگ ہوتے ہوئے رہ گئی۔ بالآخر اب اس سازش کے ذریعے سے اس مقصد میں کامیابی ہو گئی۔ عقبہ حجاز کی پہلی بندرگاہ ہے اور جنگی نقطہ نظر سے نہایت اہم ہے جو فوج اس پر قابض ہوگی اس کا پستل ہمیشہ حجاز کے سینے پر رہے گا۔

معان کا ریلوے اسٹیشن بھی حجاز کے لئے اتنا ہی اہم ہے۔ معان کے بعد خبر ہے اور خبر سے مدینہ منورہ دور نہیں۔ نابریں معان کے ریلوے اسٹیشن کے قبضہ سے کسی حال میں بھی غفلت نہیں برتی جاسکتی، شرق اردن ایک بار یکسر پردہ ہے جس کے نیچے انگریزی سیاست صاف نمایاں ہے۔ انگریزی حکومت کا فرض ہے کہ مسلمانوں کے مفادات مقدسہ کے قبضہ استیلاء کے ناجائز ارادہ سے دست بردار ہو جائے اور سلطان ابن سعود کو بھی اس کے لئے سیاسی تدبیریں کرنی چاہئیں۔ شریف کی غلطیوں کی تلافی حکومت حجاز کا فرض اولیٰ ہے۔ اور ہم سب مسلمانوں کو اپنی پوری قوت اس پر خرچ کرنی چاہیے۔

عراق و شام و موصل حضرات! عراق و شام کے مسئلہ کے متعلق ہم مسلمانوں کا اب تک وہی دعویٰ قائم ہے کہ یہ جبرۃ العرب کے محل حصے ہیں اور حکومت انگلستان اور فرانس کو جزیرۃ العرب اپنے اٹلانی دھندوں کے مطابق اپنے سازش معاہدوں کو توڑ دینا چاہیے۔ عراق کی قیہ غلامی کا زمانہ پانچ برس سے بچیں برس تک بڑھ جانا کوئی غیر متوقع امر نہیں ہے یہ چوتھائی صدی کا عہد اگرچہ صدی کی صورت میں بھی بدتر ہوگا تو انگریز سیاسی اخلاق کے متعلق تو نیا کوئی نیا تجربہ نہ ہوگا۔ جمعیتہ الاقوام کے فیصلہ کے مطابق یہ بچیں برس موصل کی شرط کے ساتھ ہیں مگر موصل سے یا نہ لے عراق و برطانیہ کا معاہدہ تو بچیں برس کی غلامی کا مکمل ہو چکا۔

موسل کے قضیہ کے متعلق جمعیتہ الاقوام نے انگریزی سیاست کے انتظام کی پوری تعمیل کی مگر اس کے ساتھ انگریزوں کی سلطنت کی دروغ گوئی اور کذب کی تلمیح بھی کھول رہی ہے جس سے مشرقی اقوام میں اس کی منہ روبرو زخم ہو رہی ہے، دنیا کو لارڈ کرزن سابق وزیر خارجہ برطانیہ کا یہ سرکاری اعلان یاد ہو گا کہ موسل کے معاملہ میں ترکوں کی رضا مندی کے بغیر کوئی فیصلہ نہ ہو گا، پھر جمعیتہ الاقوام کو ترکوں کی رضا مندی کے بغیر خطیر پر مجبور کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟ انگریز یاد رکھیں کہ بیان کی عارضی کامیابی دائمی کامیابی کا پیش خیمہ ہے، اگر موسل کے معاملے میں جنگ پیش آئی تو یقین ہے کہ ہندوستان اپنی گزشتہ لکھلی کا وہ بارہ انتخاب نہ کرے گا۔ شام کی حالت پچھلے مہینوں سے جو کچھ ہے، وہ کس سے تضحی ہے، وفد خلافت یورپ نے وزیر خارجہ فرانس کی ملاقات میں وزیر موصوف کو جن الفاظ میں متنبہ کیا تھا، گمان ہے وہ الفاظ فراموش نہ ہوئے ہوں گے، ہمارے رئیس وفد نے کہا تھا کہ گواپ کے نزدیک شام کا فیصلہ جو چکا، مگر جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے، یہ دروازہ ہمیشہ کھلا رہے گا، شامی احرار کا قتل عام، ارمینوں کے قتل عام سے زیادہ دردناک ہیں انجام دیا گیا ہے، شام کے خوبصورت شہر اور مسلمانوں کی دوسری خلافت کاہ کی بربادی، مسیح کا اندوہ ناک واقعہ ہے اور یہ ان لوگوں کے ہاتھوں انجام پایا ہے جو دنیا میں امن و سلامتی کے شہساز ہیں یورپ کو اپنی اس بربریت اور وحشت پر شرمناک چاہیے۔ امید ہے کہ شام اپنی اس خونی تحریک میں کامیاب ہو کر نکلے گا، کہ حق اس کے ساتھ ہے۔

ہندوستان اور مسلمان

یا

مسلمان اور ہندوستان

حضراتِ عالمِ اسلامی کے مباحث کے بعد ضرورت ہے کہ اس تفصیل سے ہندوستان اور مسلمان یا مسلمان اور ہندوستان کے مسئلہ پر بھی اظہارِ خیال کیا جائے، یہ افسوس کے قابل امر ہے کہ گزشتہ پندرہ برسوں میں یعنی جب سے پہلے سیاسی گردش کی ہے، طرابلس، لبنان، عراق و شام و فلسطین کے مسائل سے ہماری دلچسپی روز افزوں رہی لیکن خود اپنا خیال بہت کم کر لیا۔ مجھ کو ان مسائل کی اہمیت سے انکار نہیں جنہوں نے ہندوستان کو ایک مدت تک اپنی طرف منطقت رکھا لیکن ضرورت ہے کہ ہم ادھر بھی اپنی پوری توجہ صرف کریں، بغیر منسلکی و نمود میں بار بار شرکت کے باعث ہمارا یہ عقیدہ ماسخ ہے کہ ہم اس وقت تک باہر بھی نہیں جیت سکتے ہیں خود

اپنے گھر میں سچ ہیں ہم اس وقت تک دوسروں کو غلامی سے نہیں بچا سکتے جب تک ہم خود ہر طرح غلام ہیں
 طرح ہم کو دوسرے قیدیوں کی امداد کی سرگرمی میں یہ فراموش نہ کرنا چاہیے کہ ہمارے ہاتھ پاؤں خود بندھے
 ہوئے ہیں اور ہم جنبش نہیں کر سکتے۔ ۱۵ برسوں سے جن مصیبتوں پر ہم سرگرم نالہ ہیں ان کا سامان خود ہمارا ہے
 گھر میں ہے۔ جب تک انگلستان اور ہندوستان کے درمیان موجودہ طرز کا تعلق قائم ہے انگلستان سے لے کر
 ہندوستان تک ایک اسلامی ملک بھی خطرے سے آزاد نہیں رہ سکتا۔

وطنیت حضرات! اس موقع پر ایک اور مسئلہ کا صاف کر دینا بھی ضروری ہے۔ یہ کوئی چھپا ہوا راز نہیں
 ہے کہ عام سنوں میں وطنیت کوئی اسلامی جذبہ نہیں ہے اور نہ مسلمانوں میں یہ مصنوعی جذبہ
 کبھی پیدا ہو سکتا ہے۔ آج یورپ کے ارباب فکر صدیوں کے بعد اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ انسانیت کو قومیت
 و وطنیت کی قیدوں سے آزاد ہونا چاہیے اور اسی سے دنیا کی مصیبتیں کم ہو سکتی ہیں اسلام نے اس جذبہ کی
 تحقیر کی ہے۔ اسی سے بعض مہوطنوں کو یہ دھوکہ ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو ہندوستان کے ساتھ محبت نہیں لیکن
 صاحبو! یہ خیال تمام تر مغالطہ پر مبنی ہے۔ اسلام میں وطنیت پرستی اور وطن کو دیوی اور دیوتا بنانے کا
 عقیدہ یقیناً نہیں مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ جس سرزمین میں وہ رہتے ہیں انکا اس کی خیر و فلاح اور ترقی
 و آزادی سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ دیار اسلام کو دشمنوں سے آزاد کر لے اور اس
 راہ میں اپنی جان تک کی قربانی کو گوارا کرے۔ وہ جس ملک میں بھی ہو اس ملک کے حقوق کا ادا کرنا
 ضروری ہے۔ صحابہ کرام مکہ سے ہجرت کر کے حبش جاتے ہیں، وہاں ایک دشمن لشکر ملک پر حملہ آور ہوتا
 ہے، صحابہ حبش کے بادشاہ نجاشی کے سامنے اپنی خدمات پیش کرتے ہیں اور ملک کی حفاظت میں حبشیوں
 کے ساتھ شرکت کرتے ہیں۔

اکثر تعلیم یافتہ ہندوؤں بلکہ بعض تعلیم یافتہ مسلمانوں کو بھی یہ شبہ ہے کہ فیلڈم یورپین اسلام
 دونوں کو یکساں نہ کر کیا جاسکتا ہے۔ لیکن میرے نزدیک کوئی محال تخیل نہیں ہے۔ ہم دنیائے اسلام کے
 ساتھ اپنی محبت دینی کے ثبوت کے بعد بھی اپنے ملک کے ساتھ بھی اپنی وفاداری کا ثبوت دے سکتے ہیں
 ملک دے رہے ہیں کیا اہل یورپ آج اپنی اپنی وطنیت اور قومیت کے شدید جذبات کے ساتھ ساتھ ایٹلک
 مقابلے میں یورپ سے یورپ کو اپنی دلی عقیدت کا مرکز نہیں قرار دے رہے ہیں۔ پھر جس طرح انگلینڈ کی محبت
 کے ساتھ یورپ کی محبت ایک دل میں گھر کر سکتی ہے، اسی طرح کل دنیائے اسلام کے ساتھ محبت کے باوجود
 ہم ہندوستان کے ساتھ یورپی وفاداری کر سکتے ہیں۔ ہم تمام اسلامی ممالک کی بھلے خود غیر خواہی
 کے ساتھ اپنے اس ملک کی خیر خواہی کے بھی مدعی ہیں۔ فرض کر لیجئے کہ جاپان اگر ہندو یا آریہ سماجی ہو جائے

تو کیا ہمارے ہندو دوستوں کے دلوں میں ہندوستان کے ساتھ وفاداری کے باوجود جاپان کے ساتھ ہمدردی نہیں رہ سکتی؟ اگر ہمارے ہندو بھائی ہندوستان کے ساتھ ساتھ مشرقی اقوام کے ساتھ اپنے تعلقات برعکس اور ان کے حلقہ نفیت و نظام میں داخل ہو جائیں تو یہ محافذاً صل ہو جائے۔ تاہم اس امر کو بھی چھپا نہ چاہیے کہ مسلمانوں میں ایک فرقہ ایسا ہے جو ہندوستان سے گھبراتا ہے اور یہاں کے حالات سے غیبتان نہیں پاتا۔

ہجاز و حرمین کو جانے دیجئے کہ وہ ان کا مذہبی مرکز ہے، مگر انکو وہ اور قاہرہ تو ان کے مذہبی مرکز نہیں اور ادرہ ہندوستان میں ان کی ملکیتیں ہیں، ان کی جائیدادیں، ان کے اسلاف کی یادگاریں ہیں اور بہت سی عزیز چیزیں ہیں۔ تاہم عام طور سے یہ چیزیں ان کو اپنی طرف زیادہ مائل نہیں کرتیں، سبب بالکل ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ ہندوستان میں اپنے کو اپنے محبوبوں سے محفوظ نہیں سمجھتے، ہندوستان میں آئندہ کوئی طرز حکومت بھی ہو جب تک وہ ان کے حقوق کی ذمہ داری نہ لے، وہ مسلمانوں میں مقبول نہیں ہو سکتا۔

مسلمانوں کا ہندوؤں پر صرٹ ایک ہی ظلم گنا جاسکتا ہے، کہ وہ گائے کی قربانی کرتے ہیں اور حلال اس کے مسلمان اپنی عبادتوں کے رو کے جانے، مسجدوں کے گرائے جانے، اذانوں کے روکنے، حقوق کے نہ ملنے، کچھ یوں اور فقر و غم میں جگہ نہ پانے، اپنی زبان کے مٹائے جانے، شہرہ کے نئے محلے سے اپنے کو بے پناہ سمجھنے، مسلمانوں کو ہندو قومیت کے قبول کرنے پر زبردستی کرنے اور اس ملک سے ان کے مٹا دیے جانے کے ارادے برابر سننے آتے ہیں اور یہ باتیں ان کو ہندوستان سے لگاؤ نہیں پیدا کرنے دیتیں اور وہ باہر کو بھاگتے ہیں اور اس لئے سمجھ دار برادران وطن کا فرض ہے کہ وہ اس قسم کی وحشت انگیز باتوں سے پرہیز کریں اور جہاں تک ممکن ہو موانعت اور ایک دوسرے پر اعتماد اور خیر خواہی کے جذبات کو ترقی دیں۔

ایسے ہی مسلمانوں سے یہ عرض کرنا ہے کہ ڈر اور خوف کو اپنے دلوں سے نکال ڈالو اور اپنے بہادر اسلاف کی طرح جہاں قدم چاہئے تھامے رہو۔ ہر ملک ملک ماست کہ ملک خدا سے ماست اس ملک میں ہم کو دو کروڑ کے سہارے نہیں بلکہ صرٹ خدا کے سہارے اور اس کے دیئے ہوئے دست و بازو کے سہارے رہنا ہے اور اپنے حقوق ملکی و دینی کی حفاظت خود اپنی کوششوں سے کرنا ہے اور اس کے لئے سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ ہماری ایمانی قوت میں ترقی ہو اور اتحشی الناس و اللہ احق ان تخشاک ہمارے پیش نظر ہو تعداد اور مردم شماری کے جھگڑے میں نہ پڑو، بلکہ اپنی اندرونی قوت، معنوی طاقت، ذہنی فوقیت، دماغی ترقی اور روحانی صلاحیت پیدا کرنے کی کوشش کرو۔ تعداد مردم شماری کے مسئلہ کا تبلیغ سے کوئی تعلق نہیں، کہ وہ تو ہمارا مذہبی فریضہ ہے جس کو نہیں اس ملک میں بغیر اس خیال کے ادا کرنا ہے کہ تم اس

ملک میں کم ہو یا زیادہ، کیا مسلمان اگر اس ملک میں تعداد میں زیادہ ہوتے تو یہ فرض ان سے ساقط ہو جاتا۔
 خود غرض لوگوں نے تعداد کی کمی و بیشی کو اپنے شکار کی ٹیٹی بنایا ہے مسلمانوں کو ڈرایا
ہندو مسلم اتحاد رہا ہے کہ ہندوؤں کی عظیم الشان تعداد تم کو کھا جائے گی اور یہی وہ آواز ہے جو ۱۹۴۷ء سے
 آج تک ہندو مسلمانوں کو سنائی جا رہی ہے اور ان کو یقین دلایا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کی قلیل تعداد ہندوستان میں
 اس وقت تک محفوظ نہیں رہ سکتی جب تک کہ وہ کسی غیر کا سپہ سالار نہ لیں، دو فریق بالمقابل ہیں انگریز اور ہندو۔
 مسلمان غدر کے بعد سے لے کر ہنگامہ طرابلس تک اس اصول پر کار بند رہے کہ انگریزوں سے اتحاد کر کے حکومت
 کے ظل عافیت میں وہ ہندوؤں سے برسرِ جنگ ہوں، ۱۹۱۰ء سے جو انقلاب ہندوستان کی اسلامی سیاست
 میں ہوا اس نے مسلمانوں کو انگریزوں سے نکال کر ہندوؤں سے متحد ہو کر ہندوستان کی آزادی کے نیال کی
 طرف مائل کیا، ۱۹۲۳ء سے شدھی اور سنگٹش کی تحریکوں نے مسلمانوں کو پھر متزلزل کر دیا اور اب ان کی
 کوئی متفقہ پالیسی باقی نہیں رہی کچھ احرار ہیں جو اپنے اس اعتقاد سیاسی پر قائم ہیں کہ ہندوؤں ہی سے اتحاد
 ہندوستان میں مسلمانوں کی بھلائی کے لئے ضروری ہے، قدامت پرست پہلے ہی سے اس اصول پر قائم ہیں اور
 اب تجربہ کی بنا پر اور زیادہ مستحکم ہو گئے ہیں کہ انگریزوں ہی سے اتحاد مسلمانوں کے لئے مفید ہے اور اکثر
 مسلمان ان دونوں پالیسیوں کے ترک و اختیار میں متذبذب ہیں۔

ہندو بھائی خواہ مجھے طرفدار ہی کہیں، لیکن میں اپنے تجربوں، مشاہدوں اور دلائل کی بنا پر یقین رکھتا
 ہوں کہ جس طرح ہندوؤں کی یہ شکایت ایک حد تک صحیح ہے کہ مسلمانوں میں کچھ لوگ دوسرے ملکوں کے
 مقابلے میں ہندوستان سے محبت کم رکھتے ہیں۔ اسی طرح یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو بھائیوں میں بھی ایک فرقہ
 ہے جو مسلمانوں کو اپنے ملک کے قومی افراد اور ہندوستانی جزو عنصر ماننے کو تیار نہیں ہے، وہ ہندوستانی
 اور ہندو کے معنی ایک سمجھنا چاہتے ہیں، ہندوؤں اور مسلمانوں کی تاریخ اس کی گواہ ہے کہ مسلمان اسی قوم ہیں
 جو ہمیشہ سے غیر قوموں سے تعلقات، معاہدے اور وابستگی، میل جول رکھتے رہے ہیں لیکن ہندو اپنی پوری
 تاریخ میں اپنی قدامت پسندی، غیروں سے الگ تھلگ دوسری قوموں سے بے تعلق اور متنفر رہتے آئے
 ہیں، اس کا اثر ہے کہ مسلمان ہر حصہ زمین میں ہمایوں اور دوسری قوموں سے مل جل جلتے ہیں لیکن
 ہندوؤں کی عام آبادی اسی علیحدگی، بھوت اور اجتماعی پرینز پر قائم ہے۔ تجربوں اور مشاہدوں کی بنا پر
 کہا جاسکتا ہے کہ عام مسلمان، ہندوؤں سے جس قدر جلد اتحاد کے لئے تیار ہوئے یا ہو سکتے ہیں نہ ہندو ہوئے
 نہ ہو سکتے ہیں۔ ہمارا یقین ہے کہ اگر آج ہندوستان میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی تعداد الٹی ہوتی یعنی جو
 ہندوؤں کی تعداد ہے وہ مسلمانوں کی ہوتی اور جو مسلمانوں کی ہے وہ ہندوؤں کی ہوتی تو مسلمان ہرگز مینوں

کی طرف کی ہمدی کے فلسفہ پر اس درجہ مشورہ ہوتا ہے اور ملک تقریباً وہ پورے ملک کی آزادوں کے مفاد میں جملہ لوگوں کو درپردہ ناگہانگیوں کی کثرت و سختی کی پیدائش کرتے ہیں۔ یہ اصول ہم کو معروضات و فرائض کے بغیر اتحاد و مسلمانون کے اس بنیاد میں نظر آ رہا ہے جو وہ اپنے عیسائی و یہودی ہم وطنوں کے ساتھ رکھتے ہیں۔

ہندو مسلم دونوں کو یہ یقین کرنا چاہیے کہ مسلمان اس وقت تک اپنی ویرقا لم و مضبوط نہیں رہ سکتے جب تک کہ ان کو یہ یقین نہ ہو کہ ان کی اسلامی قومیت اور ان کا مذہب اور ان کے حقوق ہندوؤں کے ہاتھوں سے محفوظ رہیں اور رہیں گے، بلکہ وہ خود ان کی حفاظت کریں گے۔ ہندو کا ہر کام اس واقعہ سے خوف کھانا کہ مسلمان اپنے سرحد پار یا غیر ملکی مسلمانوں کو اس ملک میں دعوت دیں گے یا مکمل بے جا ہے۔ اس سے کہہ کر ڈرنا کہ اگرچہ کچھ ناگہانوں سے خوف تعداد اور مردم ستاری کے لحاظ سے کمالات ہے، مگر اسے اپنی وطن یقین کریں کہ ہندو مسلمان کے مسلمان کبھی ایسی نامزدی نہیں کریں گے، بلکہ وہ اپنی حفاظت خود کریں گے اور اپنی حفاظت کے لئے وہ مردوں کا ہر ایک تضحیل کرنے پر مجبور نہ ہوں گے۔ اس لئے ہندو مسلمانوں سے توقع ہے کہ اگر وہ حقیقت میں ملک کی آزادوں کے خواہاں ہیں تو خود ان کو اس بڑے کام کے لئے چھوٹی چھوٹی باتوں میں زیادہ تنگ نظری سے کام نہ لین چاہیے بلکہ خود ان کو مسلمانوں کے ساتھ اس قدر دلاوری اور بے تفسی بیانی چاہیے کہ مسلمان اس سے انوس ہوں اور ان کے دھڑوں پر اعتبار کریں اور ان کی دوستی کی پامناوی ہر وقت کر سکیں۔ ورنہ ایسا نہ کرنے کے یہ معنی ہوں گے کہ وہ ان کو دھکیں کہ خود اپنے دشمنوں کے کہپ میں ان کو بھرتی کرنا چاہتے ہیں۔ کیا یہ صورت حال ملک کے لئے فائدہ مند ہوگی؟

یہ ملک ہندوؤں اور مسلمانوں کا وطن ہے۔ اگر بڑوں کے اس کو اپنا وطن نہیں بنایا ہے دنیا میں کوئی برصغیر کسی غیر ملک میں ہمیشہ قائم نہیں رہی ہے، اگر بڑوں کے لئے قدرت کا قاعدہ اور تاریخ کا نتیجہ بالکل نہیں جانتے گا، اسی کے ساتھ نہ تو ہندو مسلمانوں کو اس ملک سے نکال سکتے ہیں اور نہ مسلمان ہندوؤں کو نکال سکتے ہیں۔ اس بنیاد پر دونوں جماعتوں کا فائدہ اسی میں ہے کہ وہ آپس میں اتحاد کو قائم رکھ کر اس ملک کی فلاح و بہبود کی کوشش کریں اور اپنی آزادوں کے عقیدہ کو عملاً کامیاب بنانے کے لئے دوش بدوشاً سرگرم عمل ہوں۔

اتحاد دین الفرق - حضرات ہندو مسلم کے ساتھ ساتھ ہندوستان میں مسلمانوں کی خصوصی کانالز خود ان کے درمیان باہم اتفاق و اتحاد اور دلاوری ہے تمام وہ لوگ جو تقابلی توہین و کینہ میں متفرک اسلامی مذاہب کی غرض سے سختی کے باہم مشترک مسائل میں اپنی وحدت ادا کر

اور وحدت عمل کا ثبوت دیا اور مختلف فیہ مسئلے میں اقلیت اور اقلیت کے لئے مناسب سب و کم اور طریقہ کار سے کام لیں سوائے جس ملک میں بھی تباہ ہوئے وہ حدیث مشہور کے مطابق دشمنوں کے عملوں سے نہیں، بلکہ انہیں کے اختلافات سے۔ اس کی مثالیں تاریخ کے صفحات میں بے شمار ہیں، مغرب کا مجسم سے الزام، بغداد اور کربلا، اندیس کی بددعا، مراکش و شمال افریقہ کی تباہی، اور خود ہندوستان میں ان کا زوال اس کی ایک سبب کے طور پر ہے، اس لئے اگر ہم کو اس ملک میں پوری طرح مطبوعہ اور محفوظ رہنا ہے تو مشترکہ مفاد کی حفاظت کے لئے متحدہ محاذ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ ہم پر گذشتہ تفسیلات کے مطابق ایک جماعت اور ایک قوت کا اطلاق ہو سکے۔

امارت شرعیہ یا نظم ملت حضرات! دوسری ضروری چیز یہ ہے کہ ہم اپنی تمام قوتوں کو ایک مرکز پر جمع کریں۔ جماعت خیالات و اعمال میں جو ایک طوائف الملوک کی رہا ہے وہ دور ہوا حالت یہ ہے کہ ہم کو مذہبی، تعلیمی، سیاسی، اقتصادی، اصلاحی، تہذیبی ہر قسم کی ضروریات اور ان ضرورتوں کے لئے ہم نے ایک ایک انجمنیں قائم کر لی ہیں، جن میں روزانہ تصادم و تباہی ہے اور ہر ایک کی سرمایہ سے تلاش ہے اور ہر ایک اپنی مرکزیت کے لئے کوشاں ہے۔ ہم کو معلوم ہے کہ اوپنے طبقے کے لوگوں اور اعلیٰ تعلیم یافتہ اصحاب کی جماعت اس پروردگی کے ٹک کو نذرانہ کر چکی، لیکن ہر حال قوت کی کثیر تعداد جو عام طبقوں پر مشتمل ہے، ضرور اس میں شرکت پر آمادہ ہوگی، ہم کو ضرورت ہے کہ ہم پھر اپنی قوت و قومیت اور تنظیم کی بنیاد اپنی سیزدہ صد سالہ بنیاد پر قائم کریں اور اصل جماعت اسلامیہ بنیں تاکہ ہم دشمنوں کے مقابلے میں قوت کا ثبوت دے سکیں۔

مسلمانان ہند اور مذہبی تعلیم ہندوستان کے ہر طبقہ کے مسلمانوں کو یہ حقیقت پیش نظر رہنی چاہیے کہ آئندہ ہندوستان کی جو شکل ہوگی

بھی جو ہر حال میں ان کی حکومت اسلامی نہ ہوگی۔ بہتر سے بہتر جو صورت خیال میں آسکتی ہے وہ ایک متحدہ جمہوریت کی ہے، اس لئے ہر حال میں مسلمانوں کیلئے ضروری ہوگا کہ اپنے قومی و مذہبی ضروریات کے اپنے آپ کیلئے سہولت اور یہی ضرورت بعینہ اس وقت بھی ہے مسلمانوں کی اسلامی، مذہبی تعلیم، ان کے مدارس ان کی مسجدیں، ان کے اوقاف، ان کے نکاح و طلاق و وراثت وغیرہ قوانین و مسائل خاص انہوں کے متعلق ہیں اور آئندہ بھی رہیں گے۔ اس وقت ہم جس بے نظامی اور بے ترتیبی کی زندگی بسر کر رہے ہیں اس سے دور جو قابل غور ہے، انکشافات کے ہم سے کہیں کم تعداد میں مسلمان، نچپان، آسٹریا، سگری، بنگلہ دیش، سیلوا، جاپان، چین، تھامس، ان کے تمام قومی و مذہبی حقیقی منظم کے ماتحت منظم اور باقاعدہ بن جائیں گی اس کی وجہ سے ان غیر منظمہ میں، پائیسے ہم کو مطلع کیا ہے کہ پوربند کے تمام مسلمانوں نے جمع ہرگز ۱۵۳۱ سال کی

ایک مجلس ترتیب دی ہے اور اس میں چند کارکن منتخب ہوئے ہیں اور ایک صدر کا انتخاب کیا ہے تاکہ وہ اس وحدت تنظیمی کے سایہ میں اپنی اسلامی زندگی کو قائم رکھ سکیں۔ مگر افسوس ہے کہ اس سات کروڑ انسانوں کی آہ دی پر کہ وہ اب تک وحدت مرکزی کے اصول کے سمجھنے سے قاصر ہے۔

ہندوستان میں اب اور اب سے زیادہ آئندہ مسلمانوں کو اپنی بقا کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایک امارت شرعی کے ماتحت اپنے کو منظم کریں تعلیم یافتہ اصحاب کو شبہ ہے کہ علماء اس پردہ میں اپنی کھوئی ہوئی وجاہت کو دوبارہ قائم کرنا چاہتے ہیں، اس لئے یہ صاف کر دینا چاہیے کہ اگر ترکہ میں غلطے اگال، منصر ہیں سلطان نواد، غریب ہیں ابن سعود، رینٹ ہیں محمد بن عبدالکریم ریاست اسلامی کا دعویٰ کر سکتے ہیں اور ہم لوگ اس کو قبول کرنے کو تیار ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم ہندوستان میں ایک غیر مسلح اہل اور صاحب لیاقت قائد کے ہاتھ پر بیعت نہ کر سکیں، اس کے لئے باقاعدہ پوریائیشن عالم ہونے کی ضرورت نہیں، صرف اس کے لئے کو اسلام سے آشنائی ہونے کی حاجت ہے اس کے لئے اپنے مذہب اور مذہبی احکام سے ایک حد تک واقف ہونے کی ضرورت ہے، اس قائد کے ماتحت ایک منتخب مجلس شوریٰ ہو، اس کے ماتحت تعلیم و تبلیغ تالیف اشاعت، سیاست، اصلاحات، غیر ملکی تعلقات، مالیات کے مختلف شعبے ہوں، ہر ایک شعبے کا ایک ایک علیحدہ مدیر و ناظم ہو، تمامی ماحصل و زکوٰۃ ایک جگہ جمع ہو کر ضروریات پر تقسیم ہوں اور اسی اصول پر صوبوں کی امارتیں ہوں اور ان کے ماتحت اصلاح کی، دینی ہذا مقیاس، اسی کے ماتحت نکاح و طلاق و وراثت وغیرہ کے محکمے ہوں، دارالافتا ہوں، جہاں سے جدید ضروریات کے متعلق فتوے صادر ہوا و رسا سے ملک میں اس مسئلہ میں جو بے ترتیبی ہے وہ دور ہو۔

چند سال پہلے جب اس کے لئے موسم مناسب تھا مجلس اس لئے بعض اکابر نے اس سے پہلو تہی کی کہ تمام مسلمان اس پر متفق نہیں ہو سکتے۔ اس لئے جب تک اتفاق عام نہ ہو جائے اس کو قائم نہ کیا جائے۔ میری رائے میں حد درجہ غلطی ہے یہ ناممکن ہے کہ کسی طاقت کے بغیر تمام مسلمان از خود ایک مرکز پر متفق ہو جائیں، اس لئے اس خیال خام سے ہٹ کر اہم کو صرف یہ کرنا چاہیے کہ صوبوں میں اس کے متعلق کوششیں کریں جن صوبوں میں مسلمان بالکل صفر ہیں جیسے مدراس، ممالک متوسطہ وغیرہ وہاں اس کی سب سے پہلے ضرورت ہے اور جس قدر مسلمان بھی اس مسئلہ پر متفق ہو سکیں اور اس تحریک پر آمادہ ہو سکیں ان کو ساتھ لے کر آگے بڑھنا چاہیے۔ آئندہ اس سلسلہ کی خود وسعت ہوتی رہے گی تا آنکہ کسی وقت تمام مسلمان اس ملقہ میں آجائیں، اسلام کے عقیدہ میں نظم و جماعت کے بغیر ہم صحیح اسلامی زندگی پر تصانیق نہیں ہیں کہ نصب اکا مامۃ واجب!

جو لوگ اس حقیقت کی تسلیم سے اختلاف کرتے ہیں، کیا وہ امامت کے اصولی مسئلہ پر اعتقاد نہیں رکھتے
کیا ان کے نزدیک مسلمانوں کی اتنی بڑی آبادی میں کسی امامت کی ضرورت نہیں، یہ کہنا کہ امامت کے لئے
نفوذ و اقتدار ضروری چیز ہے، صحیح ہے، لیکن یہ کامل امامت کی شرط ہے، مسئلہ کی صورت تو یہ ہے کہ
اگر مسلمان کسی امر واجب کے ادا کرنے کی کما حقہ اور اس کو پورے شرائط کے ساتھ ادا کرنے پر قادر نہیں
ہے تو آیا وہ واجب اس سے ساقط ہو جائے گا یا حسب استطاعت جہاں تک اس کی وسعت و قدرت میں
ہو اس کو ادا کرنا ضروری ہے۔ نماز کے لئے قیام و قعود اور قرآن پڑھنا تو ضروری ہے لیکن اگر کوئی بیمار
یا پاؤں یا گونگا اس پر قدرت نہ رکھے تو اس سے نماز ساقط ہو جائے گی یا نماز واجب رہے گی اور اس کو
ادا کرنا اس کی طاقت اور وسعت کے مطابق فرض ہو گا۔ لَا يَخْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِكْرَامًا وَشُعْبًا،

حضرات! سوال یہ ہے کہ آیا ہر ناحیہ بعیدہ کی امت پر اپنے
ناصبہ میں نصب امامت واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس بنا پر کہ
اس کے نفوذ و اقتدار و خیرہ کے شروط پورے نہیں ہو سکتے وہ واجب
اس سے ساقط ہو جائے گا یا جس طرح جس حد تک اور جس صورت

غیر اسلامی سلطنتوں کے

مسلمانوں کی حالت عمل۔

تک ممکن ہو گا اس کا ادا کرنا ضروری ہو گا۔ مسلمانوں کی تاریخ میں کیا ایسے واقعات نہیں کہ انہوں نے اپنی
محکومی اور عدم استطاعت کی حالت میں بھی ایک نوع کی تنظیمی مرکزیت قائم رکھی جیسی سدی میں جب کافر
تاتاریوں نے ایران و خراسان و ترکستان و عراق پر قبضہ کر لیا تو کیا علمائے وقت نے اس کے لئے مسلمان
والی کے مطالبہ کا مسئلہ پیش نہیں کیا، جو آج ہماری کتب فتاویٰ کا ایک باب ہے۔ اس وقت بھی جب مسلمانوں
کا اوج اقبال تھا، تجارتی ضرورتوں سے ان کو دوسری غیر اسلامی سلطنتوں میں آمد و رفت اور سکونت
اختیار کرنی پڑتی تھی، لیکن ان کی اسلامی تنظیمی وحدت کا سررشتہ یہاں بھی ان کے ہاتھ سے نہیں چھوٹتا تھا تیرہ
صدی ہجری میں مسلمان تاجروں کی نوآبادی چین کے شہر خانفو میں تھی مگر وہ کس طرح رہتے تھے اور ان کے
احکام و معاملات کیونکر فیصلہ جاتے تھے، سلیمان تاجر اپنے قمری صدی ہجری کے سفر نامہ میں لکھتا ہے :-

ان بخانفو و هو مجمع التجار و رجلا مسلما
یولیہ صاحب الصین المحکم بین المسلمین
الذین یقصدون الی تلک الناحیة
یتوخی ملک الصین ذلک اذا کانت فی
العید هللی بالمسلمین و خطب دعا لسلطان
شہر خانفو (چین) میں جو (مسلمان) تاجروں کا مرکز ہے
ایک مسلمان ہے جس کو شاہ چین ان مسلمانوں کے درمیان
فصل احکام کے لئے مقرر کرتا ہے جو اس ملک میں جا
ہیں، شاہ چین اس کو چاہتا ہے اور عید جب آئے
تو وہ مسلمانوں کی نماز کی امامت کرتا ہے اور خطبہ

المسلمین ذان التجار العربیین کا
 ینکثر من ولایتہ شیعہ فی احکامہ
 وحکمہ بالحق و بما فی کتاب اللہ عن جلی
 واحکام الاسلام (۳۱ جلد پیرس ۱۸۱۱ء)

پڑتا ہے اور بادشاہ اسلام کے لئے دعا کرتا ہے اور عراقی
 تاجر اس کی ولایت کے احکام اور حق کے ساتھ، اور
 کتاب الہی اور احکام اسلامیہ کے ساتھ اس کے جاری
 کردہ حکموں سے سر تابی نہیں کرتے۔

عراقیوں کی فارسی زبان میں اس مسلمان والی یا قاضی کا نام ہنرمند تھا جو عام استعمال میں ہنرمین بولا
 جاتا تھا خود ہندوستان کے مختلف ساحلی شہروں میں جہاں جہاں مسلمان آبادیاں تھیں یہ ہنرمند غیسر
 اسلامی سلطنتوں میں اسلامی تنظیم و قضا کے ذمہ دار نظر آتے ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کے چار زراں بزرگ بن شہر یار اپنے سفر نامہ عجائب الہند میں صیمور زراں کے
 قریب) میں عباس بن مایان سیرانی ہنرمند کا تذکرہ کرتا ہے :-

الہند بن صیمور رجل من اهل سمرقند
 يقال له العباس بن مایان وكان هنو من
 المسلمين بصیمور ذوو حیلہ البید والنصو
 البید من المسلمين (صفحہ ۱۳۲ بریل)

صیمور میں سیران کا ایک شخص تھا جس کو عباس بن مایان
 کہتے تھے اور جو وہاں مسلمانوں کا ہنرمند تھا اور شہر کا
 ذی وجاہت اور وہاں کے پناہ گزیں مسلمانوں کا مرکز
 تھا۔

وہاں کا راجہ مسلمانوں کے متعلق اسی کے فتویٰ پر فیصلہ کرتا تھا۔ اسی مقام پر ۳۰۴ھ میں
 مشہور سیاح مسعودی پختلے وہ کہتا ہے :-

على الهندو منة ابو سعيد
 معروف بن دكيا والهندو منة براديه
 رئيس المسلمين وذلك ان الملائكة مملكت
 على المسلمين رجلا من دؤسائهم تكون
 احكامهم مقسونة اليه

ہنرمندی کے منصب پر ان دنوں ابو سعید معروف بن دکیا
 تھا اور ہنرمند سے مراد رئیس المسلمین ہے اور اس کی
 صورت یہ ہے کہ راجہ مسلمانوں پر ان کے رئیسوں میں
 سے ایک کو افسر بنا دیتا ہے، مسلمانوں کے تمام مقدمات
 و احکام اسی کی طرف رجوع ہوتے ہیں۔

(۱۱۱۱ نذیب ۲ صفحہ ۸۶ یورپ)

حضرات ایہ تو گذشتہ عہد کا بیان تھا، آج بھی یہی طاقتوں کے ماتحت جہاں مسلمان آباد ہیں کسی نہ کسی
 حیثیت سے اس قسم کی تنظیم جاری ہے، اسی نو پیدا ملک پولینڈ کے مسلمانوں کی مجلس کا ذکر کر چکا ہوں۔
 بشنو یک روس میں بھی مسلمان قازان کی مجلس دینیہ اسلامیہ کے ماتحت زندگی بسر کرتے ہیں خود ہندوستان
 میں مسلمانین کے عہد میں صدر جہاں کے نام سے اس قسم کا عہدہ قائم تھا جس کے ماتحت تمام قضا و محاسب

دائمہ جوتے تھے۔ تاتاری کافروں کے اسٹیلار کے زمانہ میں اس عہد کے علماء نے اسی بنا پر مسلمان والی کے پہلو پر زور دیا۔ ممکن ہے کہ بعض اصحاب گذشتہ مثالوں کو سامنے رکھ کر یہ کہیں کہ اس کے لئے حکومت مستویہ کی حمایت و منظوری ضروری ہے تاکہ یہ منصب صاحب نفوذ و اقتدار ہو سکے۔ اگر اس قسم کے مقترضین کی اصلی غرض یہی ہے تو ان کو اصل مسئلہ کے انکار کی بجائے صاف صاف اپنی اس نیت کا اظہار کر دینا چاہیے ہمارے نزدیک تو مقصد مسلمانوں کو فائدہ پہنچانا ہے اور وہ ان کے گھٹے میں ایک اور طوق کے اضافے سے ممکن نہیں، اس مسئلہ کے شرعی پہلو پر امارت شرعیہ ہمارے اس قدر مواد فراہم کر دیا ہے کہ شک کی مزید گنجائش نہیں۔

حضرات! اس قسم کے نظم و انتظام سے مقصود یہ ہے کہ مسلمانوں کی وحدت ملی نمایاں ہونے کے تمام مذہبی و ملی کام منظم ہوں، انکی ضرورتیں پوری ہوں، انکے مصارف و مدخل ملی میں ایک تنظیم پیدا ہو اور اصلی جماعتی روح ان میں نمایاں ہو۔ دارالافتاء اور بیت المال کا قیام ہو، ان کے غریبوں اور محتاجوں کی باقاعدہ امداد ہو، ان کی معاشری خرابیوں کی اصلاح ہو۔ تبلیغ و اشاعت کا سلسلہ قائم ہو، ان کے مکاتب و مدارس مالی نثر سے نجات پائیں۔

معاشری مشکلات۔ اس نظم و انتظام کے نہ ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے تمام اعلیٰ و ادنیٰ طبقے نکاح و طلاق دورانہ کی سخت مشکلات میں ہیں۔ آج کل آپ سے سے جن اصحاب کے پاس ملک کے اطراف سے فتوے آتے ہوں وہ گواہی دیں گے کہ اعلیٰ طبقے کی عورتیں طلع کے رواج پذیر نہ ہونے کے باعث کس قدر مصیبت میں ہوتی ہیں۔ ظالم شوہروں سے نجات پانے کے لئے اتنا یہ ہے کہ اعلیٰ خاندان کی عورتیں شوچی سے تبدیل مذہب تک کی جرأت کر لیتی ہیں۔ نیچے طبقے کی مسلمان عورتوں میں فوری و بدعہ طلاق کی صورتیں مقصود انگریزی عدم ادائے نفقہ اور فسخ نکاح کی متعدد صورتیں پیش آتی ہیں جن کے علاج سے ہم اس نظم و انتظام کے بغیر قطعاً مجبور ہیں کیا اُمت محمدیہ کی یہ حالت علماء کرام اور مسلمانوں کی توجہ کے لائق نہیں، اوقات کی بے ترتیبی، مساجد کی کس میرسی، اماموں کی جہالت، اصلاح کی محتاج نہیں۔

مسلمانوں میں شادی بیاہ کے مراسم، مشرکانہ افعال اور سوار اعتقاد کی ظاہر مثالیں ہم

مشرکانہ افعال۔ کو اگلے فرض کی دعوت نہیں دیتیں یا مسلمانوں کی اقتصادی بربادی سبب زیادہ توجہ کے لائق ہے جس کا بڑا سبب غلامیہ دیگر خلاف شرع اعمال کے یہ مراسم بھی ہیں۔ ہمارے صوبہ بہار میں آج سے پچاس ساٹھ برس پہلے ہم از مینداری مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی اور آج انھیں فضول خرچیوں کی بدولت ہم دوروں کے باغیوں میں ہیں اور ان کے ہاتھ میں ہے۔ اسی لئے ضرورت ہے کہ جدید اقتصادی و مالی مشکلات پر شرعی حیثیت سے ہمارے غور کریں اور جدید اقتصادی و مالی صورتوں میں جس صورت کا جو عمل اور جواب ہو، اس کی اشاعت کی جائے۔ سب سے زیادہ پر شور مسئلہ آج کل ہندوستان میں اٹھ رہا کھانے پینے کی کاروباری لکھنؤ، ڈاکھنوں اور کوآپرٹو سوسائٹیوں سے اخذ منافع کا ہے۔

فقہین کا رواج مسلمان نہیں کرتے، کیا اس کی طرف توجہ کی ضرورت نہیں، تجارٹوں کی طرف مسلمان ملتفت نہیں، اسراف ان کا خاص امتیاز ہے یہ باتیں علماء کے لئے کرنے اور جمعیۃ العلماء کے حل کرنے کی ہیں اور نظم امت کے فرائض میں ہیں مسلمان قوموں کے لئے چاہے کس درجہ باعث شرم ہے کہ ان کی برادری میں بعض ایسی قومیں اور ایسے خاندان بھی ہیں جو وراثت کی نفس صریح سے روگرداں ہو کر رواج کو اپنا قانون بنائیں اور علاقہ ایک عادت میں مسلمان اپنی قومیت بنا کر پھر نیکی کہیں کہ قرآن پاک ہمارا قانون نہیں بلکہ خاندانی رواج ہمارا قانون ہے، پنجاب اور بعض مسلمان قوموں میں ہندو قانون کی پیروی کس درجہ افسوس ناک ہے ان لوگوں کو ان کے حق وراثت سے محروم رکھنا جاہلیت کا وہ طریق ہے جس کے مٹانے کے لئے سرکارِ دو عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی، بیسی کے کچھ مہینوں میں اور بعض دوسری قوموں میں افسوس ہے کہ اس جاہلیت کی رسم پر اب تک عمل درآمد ہے اور سب سے زیادہ یہ سکر مجھ کو افسوس ہوا ہے کہ پونہ کے بعض بنے ہوئے مولویوں نے ایسے ظالموں کی حمایت میں کچھ مسئلے گھڑے ہیں۔ انا اللہ،

مسلمانوں کی اصلاح - حضرات! ہندوستانی مسلمانوں کو دشمنوں کے معنوی حملوں سے بچانے کے لئے سوائے اس کے اور کوئی تاجیر نہیں ہے کہ ناقص مسلمانوں کو کامل مسلمان بنایا

جائے۔ شادی کے روکنے کے لئے بھی تدبیر ہے کہ دیہاتوں، دور دراز علاقوں اور خاص نو مسلم رقبوں میں بکثرت مذہبی مکاتب جاری کئے جائیں، غور فرمائیے کہ ایک مسلمان کو نا مسلمان بنانا یہ ہے کہ اس کو غلطی اسلام سے آگاہ نہ کیا جائے۔ اگر مسلمانوں کا کوئی رقبہ مذہبی تعلیم سے سراسر نا آشنا ہے تو وہ بنظرِ جو کچھ ہو مسئلہ وہ گویا مسلمان نہیں اور اس میں اور اس کے ہمایہ ہندوؤں میں چنداں فرق نہ ہو گا، اس لئے کیا تعلیمی، کیا اصلاحی اور کیا تبلیغی ہر حیثیت سے دیہاتوں میں مسلمانوں کو مذہبی جہالت سے نکالنا سب سے بڑا فرض ہے۔

جمعہ کے خطبے - ایہذا السادۃ! اسی سلسلہ میں جمعہ کے خطبوں کی اصلاح بھی اشد ضروری ہے اہل حدیث اصحاب اور بہت سے علماء نے تو اردو زبان میں خطبہ دینے کے جواز کو تسلیم کر لیا ہے تاہم اب بھی بہت سے علماء کو صرف اردو زبان میں خطبہ دینے میں تاثر ہے، اگر اتنا بھی تسلیم کر لیا جائے کہ عربی کے ساتھ ساتھ اردو میں دینا جائز ہے تو بہت کچھ اصلاح ہو سکتی ہے، کسی اختلافی مسئلہ کو پھیلنے کا جرم عائد نہ کیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ غیر مجوزین کے پاس سوائے عمل سلف کے غیر عربی زبان میں خطبہ کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں، عمل سلف کے استدلال کے متعلق عرض ہے کہ طریقی سلف کے مطابق خطبہ میں حسب ذیل خصوصیتیں ہوتی ہیں، وہ عربی زبان میں ہوتا تھا، وہ زبانی پڑھا جاتا تھا، کسی کتاب میں دیکھ کر نہیں پڑھا جاتا تھا، اس کی صورت تلاوت اور قرات کی نہ تھی بلکہ مختصر زبانی تقریر کی ہوتی تھی، اس

میں آیات و احادیث کے التزام کے ساتھ مسائل حاضرہ و متجددہ پر مسلمانوں کی فہمائش ہوتی تھی۔ ایک ہی خطبہ کسی کا نکھایا نہ ہو اصدیوں تک نہیں پڑھا گیا وہ سلاطین زمانہ کی مدح و ستائش سے پاک ہوتا تھا اس میں تغنی نہیں ہوتی تھی وہ مقفی و مستحج بے معنی عبارت نہیں ہوتی تھی مگر ان تمام خصوصیات کو بلا تکیر ترک کر دینا اور صرف عربی کی خصوصیت پر زور دینا قرین صواب نہیں، اگر عربی کی قید نہ رہے تو حصول فوائد کے علاوہ محض ایک بدعت کو قبول کر کے متعدد بدعات سے ہم محفوظ ہو جائیں گے جمعیۃ العلماء کی تجویز میں یہ چیز بھی آنی چاہیے کہ وہ سال بسال اماموں کی ہدایت کے لئے مختلف خطبے جو ضروری و پیش آمدہ ضروریات پر غوی ہوں شائع کرتی رہے۔ اسی طرح قرآن مجید جو تمام دنیا کے لئے آیا، ضرورت ہے کہ اس کے ترجمے تمام دنیا کی زبانوں میں ہوں تاکہ قرآن بلسان قوم ہو کر رب کی ہدایت کو ہر جگہ عام کر دے، خدا حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے خاندان پر رحمت بھیجے جنہوں نے فارسی دادر ترجمہ کر کے اس مسئلہ کو علمائے خلفہ کے اختلافات آرا سے بچا لیا۔ مصر و ترکی میں اب تک قرآن پاک کے جواز ترجمہ اور عدم جواز میں معرکہ آلا رائے ہیں درپیش ہیں، لیکن اے صاحبو! اسی کے ساتھ اس فقہ کو بھی رد کرنا چاہیے جو آج کل ہندوستان میں عام ہو رہا ہے، کہ اہل و نا اہل تجارتی اغراض سے ایک نئے ترجمہ کی بدعت میں گرفتار ہے، ان ترجموں میں باہم اس درجہ اختلاف ہے کہ خدا نخواستہ اگر اصل حکم و انا للہ لحاظ رکھتے ہو تو تحریف کے عملی گناہ سے مفر نہیں، یہاں تک کہ بعض جاہل و طامع تاجروں نے قرآن پاک کے منطوم ترجمہ کی بھی جرات کی۔ گرافوس ہے کہ ہم اپنی شرعی امارت و نظم قوت نہ ہونے کی وجہ سے اس کا کوئی علاج نہیں کر سکتے۔

قرآن کی طباعت کا اہتمام

اس کے ساتھ قرآن پاک کی طبع و اشاعت کی احتیاط کا بھی سوال ہے ہمارے نزدیک تو قرآن پاک کو غیر اسلامی مطالب میں پھیننے کے قافونی مسئلے پر زور دینا چاہیے۔ اسی کے ساتھ مطالب اور اسلامی مطالب تک سب سے آگے لاہور کے مطالب ہیں۔ قرآن پاک کے اسرار و الفاظ وغیرہ کی تصحیح میں بے پروائی سخت افسوس ناک ہے۔ ہم نے چند ایک قرآنوں کو ایک ساتھ ملا کر دیکھا تو ہر صفحہ میں غلطیاں نظر آئیں۔ پشاور کے ایک بزرگ نے اس قسم کی غلطیوں کی مثالیں چھاپ کر شائع کی ہیں اور افسوس ہے کہ صاحب مطبع ہونے کی بنا پر اس گناہ میں ہم بھی کسی قدر شریک ہیں۔ مصر و ترکی میں قرآن پاک کی تصحیح میں سرکاری طور سے اس قسم کی تصحیح اور صحیح قرآن چھاپنے کی کوشش کی جاتی ہے ابھی حال میں اس رکن نے جس کو شاید بہت سے لوگ بے دین ٹرکی کہنے کو تیار ہو جائیں گے اس نے خاص اپنی نگرانی میں قرآن پاک کی اشاعت کی۔

مطلوبہ: یہ سب سطور اور تحریریں مصر سے ایک نئی تالیف لفظی کتاب الاسلام و اصول الکلمہ مختصر میں سابق مدرس جانتے زبیر نے دقائن محکمہ شرعیہ تونس کی موصول ہوئی جس میں مستف قاضی عبد الرزاق صلی کی کتاب الاسلام و اصول الکلمہ میں کے تحت کا ذکر پہلے کیا ہے نہایت مثالی و کافی جواب دیا گیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ اسلام اور سیاست کبھی نہ رہا الگ نہیں ہو سکتے اور اسلامی قوانین کی بنیاد شریعت پر رکھی جاسکتی ہے نہ کہ رومن کا اور قوانین یورپ پر جن کے بعد خیر الجہنۃ ضرورت ہے کہ ہماری جماعت اعلیٰ بھی اس بارہ میں مصر و تونس کے علاقے حق کی تائید اور فرائض سے اپنی جرات نکال کرے۔

دارالاسلام کا قیام۔

آخر میں ایک چیز کی طرف توجہ کو مسلمانوں کو متوجہ کرنا ہے اور وہ دارالاسلام ہے مدت سے یعنی ۱۸۵۵ء سے جب میں ندوۃ العلماء کے صیغۂ اشاعت اسلام کا نائب ناظم تھا، یہ خواہش میرے دل میں ہے کہ نو مسلموں کے قیام و تعلیم و تربیت کے لئے کوئی خاص جگہ بنائی جائے جس کا نام دارالاسلام ہو، جس کی قیام نے آپ نے قائم کئے ہیں، نو مسلم خاندانے بھی آپ تعمیر کیجئے، جمہور حکومت مغلیہ میں دار و عرضہ ہمدردانہ کے نام سے ایک جگہ تھا، نو مسلموں کی غور و پرداخت وغیرہ اس کا فرض تھا۔ اس کو بہت سی سرکاری، مانتیں ملتی تھیں، آج کل جو لوگ اسلام قبول کرتے ہیں، ان کی بہت بُری حالت ہوتی ہے اسلام کے بعد سب سے جلی تعلیم جو ان کو دی جاتی ہے وہ گداگری کی ہے، کیا یہ اسلام کے نمایاں شان ہے، زکوٰۃ کے مصارف میں اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کا ایک حصہ رکھا ہے اور اس آمد سے بقاعدہ اس کے لئے مصارف ادا ہو سکتے ہیں، پھر تہذیب و تمدن کی یہ بھی ضروری ہے کہ ملک کے مختلف خاموش اطراف میں اس قسم کے متعدد دارالاسلام قائم ہوں، جہاں ایک سے دوسری جگہ نو مسلم سب حال منتقل ہو سکیں اور وہاں وہ کچھ اسلامی تعلیم اور کوئی حرفت سیکھیں، یا مسلمان زمینداران کو کاشت کاری کے کاموں میں لگائیں فوراً کیجئے کہ اس وقت چھوٹی چھوٹی صنعت و حرفت کے تمام کام ویسی نو صیائیوں کے ہاتھوں میں ہیں علاقہ تربیت کے آج میں جس قدر ویسی نیسانی ہیں وہ بڑھی اور لوہار کے کام سے بخوبی اپنی پرورش کر رہے ہیں، پلوں، کاپڑوں، ٹخنوں وغیرہ بڑے شہروں میں جلد سازی، تھپائی اور سیٹری کے متفرق کام ان کو سکھائے جاتے ہیں، کیا آپ ایسا نہیں کر سکتے۔

حضرات! ابھی تو کہنے کی بہت باتیں ہیں، خوش نام تجویزوں کا ایک شمار لکایا جاسکتا ہے لیکن جب

یہ خیال آتا ہے کہ ہم کو کہنے کی جس قدر قوت ہے انیسویں صدی میں اس قدر کرنے کی نہیں تو وہ عید الہی تقویٰ کیون
صلا تفعلون سے ڈر معلوم ہوتا ہے۔

فلو ان قومي اطقني زماهم

اگر میری قوم کے عزیزے مجھے نسطر بخشے تو میں پرتا

نطقته ولكن السامع اجبرته

لیکن افسوس کہ انہوں نے میری زبان بند کر دی ہے

وَسَالِ أَتْلُفَ الْوَفِيقِ لِمَا يَحِبُّ وَيَرْضَى، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ.

۲۸ شعبان ۱۳۴۳ هـ مطابق ۱۱-۱۲-۱۳۰۵ م.
۲۹ جمادی الثانی ۱۳۴۳ هـ مطابق ۱۲-۱۳-۱۳۰۵ م.

تجاویز -

تجویز نمبر ۱ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس حضرت مولانا عبدالباری صاحب کے دفعتاً انتقال پر اپنا ولی رنج و افسوس ظاہر کرتا ہے اور ان کے انتقال کو ہندوستان کے علمی طبقہ کے لئے نقصان عظیم تصور کرتا ہے۔ حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مولانا کو جوار رحمت میں جگہ دے اور ان کے اعزاء و متعلقین کو صبر جمیل کی توفیق اور اجر جمیل عطا فرمائے۔

تجویز نمبر ۲ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ان حالات و واقعات کو مد نظر رکھتے ہوئے جو حجاز مقدس میں مسلمانوں و امان کے متعلق معلوم ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کو مشورہ دیتا ہے کہ وہ اب سفر حج میں تامل و تردد نہ کریں بلکہ بال وسعت اصحاب حج و زیارت حرمین شریفین کے لئے ضرور جائیں۔ اس کے علاوہ اسے فریضہ اور ثواب حج کے حیران بریت اللہ اور حیران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فوائد بھی پہنچیں گے۔ جن کی ان کو اس وقت سخت حاجت ہے اور ایسے غیر مستطیع اصحاب جو سفر حج میں خود بھی تکلیف اٹھاتے ہیں اور بال حجاز کو بھی مشکلات میں ڈالتے ہیں۔ قصد سفر حج نہ کریں۔

تجویز نمبر ۳ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ہندوستان کے تمام مسلمانوں کو اس امر کی طرف توجہ دلاتا ہے کہ وہ ان

تمام انھوں نے قبول ناجائز مسرفانہ رسوم کو ترک کر دیا جو خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف ہیں اور جن سے مسلمانوں کی اقتصادی حالت بھی تباہ و برباد ہو رہی ہے۔ یہ رسمیں شادی و نفی اور تیواروں میں تھوڑے تھوڑے اختلاف و تفاوت کے ساتھ تمام ہندوستان میں پھیلی ہوئی ہیں اور ماتحت و ماتر جمعیت العلماء کو چاہیے کہ وہ مقامی حالات و ضروریات کے لحاظ سے ایسی رسموں کو ترک کرانے کے لئے مقامی طور پر مشورہ و تہذیبیہ تحریک و تقریر و اشتہارات و مسائل اختیار کریں اور اپنی رپورٹ مرکزی دفتر میں روانہ کرتے رہیں۔

تجویز نمبر ۴ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اس امر واقع کو دیکھتے ہوئے کہ قصبات و دیہات میں مساجد کے امام ہی قصوں اور گالوڑوں کے مسلمانوں کے مذہبی مقصد سمجھے جاتے ہیں اور ان کی مذہبی ضروریات کے متکفل ہوتے ہیں۔ لیکن اکثر امام محض جاہل اور بندہ زر ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے مسلمانوں کی مذہبی حالت میں ترقی ہونے کی بجائے روز بروز سنسزل اور انحطاط ہوتا جاتا ہے۔ تمام قصبات و دیہات کے مسلمانوں کو توجہ دلاتا ہے کہ وہ اپنی مساجد میں امام مقرر کرتے وقت مقامی یا اپنے سے قریب تر دفتر جمعیت العلماء کے مشورہ اور استصواب کے بعد امام مقرر کیا کریں۔ تاکہ ان کو اچھے واقف کار امام میسر ہوں اور مساجد کے اماموں سے یہ درخواست کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو نماز اور روزہ اور اسلام کے دیگر ضروری مسائل کی سیدھی سادی تعلیم دیتے رہیں۔

تجویز نمبر ۵ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس گورنمنٹ ہند کے اس طرز عمل کو جو اس نے صوبہ سرحدی (شمال ہند) میں برٹش انڈیا کے دوسرے صوبوں کے خلاف قائم کر رکھا ہے صریحاً بے انصافی اور غیر مساویانہ سلوک اور فریڈم کرائم ریگولیشن کے نفاذ کو صوبہ سرحدی کے اس مطالبہ کو کہ اصلاحات کا نفاذ صوبہ سرحدی میں بھی کیا جائے۔ باوجود اس اعتقاد کے کہ قانون اصلاحات بھی ملک کے لئے ناکافی ہے۔ حق بجانب سمجھا ہے کیونکہ بہر حال قانون اصلاحات بمقابلہ موجودہ تشدد نہ پالیسی کے باشندوں کے لئے نسبتاً بہتر ہو گا۔

نیز یہ اجلاس برادران وطن کے اس ایجنڈیشن کو جو انہوں نے صوبہ سرحدی میں نفاذ قانونی اصلاحات کے خلاف برپا کر رکھا ہے باہمی اتحاد اور رواداری اور آزادی ملک کے لئے ہلکے ضرب تصور کرتا ہے۔

تجویز نمبر ۸

حکومتِ حجاز کے متعلق جمعیتہ العلماء ہند کا مطمح نظر یہ ہے کہ چونکہ حجاز مقدس مرکزِ اسلام ہے اور اس کے ساتھ تمام عالمِ اسلامی کا تعلق ہے اور تمام اسلامی طاقتوں کے ذمہ اس مرکزِ اسلام کی حفاظت خدائی فریضہ ہے، ان وجوہ کے لحاظ سے ضروری ہے کہ

(الف) حجاز کی حکومت اسلامی اصول کے موافق اور خلافتِ راشدہ کے نمونہ پر ہو۔ جس میں استبداد اور کسی خاندان اور نسل کی تخصیص اور وراثت کا اعتبار نہ ہو اور ہر قسم کے غیر مسلم اثر و نفوذ سے پاک ہو۔
(ب) حجاز کی حکومت ایسے مستحکم اصول پر قائم ہو جس میں آئندہ کے لئے بھی اس امر کا اطمینان ہو کہ تمام عالمِ اسلامی کا متحدہ طاقت اس کی حفاظت کی ذمہ دار اور کفیل ہے۔

(ج) ملکیتِ حجاز کا تعجبِ اعلیٰ و اعلانِ خواہ کیسے ہی حالات کے ماتحت ہو اہوتا ہم جمعیتہ العلماء ہند منمن الف اور ب کے حصول کے لحاظ سے ابنِ سعود سے متوقع ہے کہ وہ مرکزِ اسلام اور اسلامی قومیت کے اعلیٰ مفاد کو پیش نظر رکھتے ہوئے تمام عالمِ اسلامی کے مانندوں کو موثر منعقد فرمانے کی سعی فرمائیں گے اور حکومتِ حجاز کے متعلق موثر کے فیصلہ کو آخری فیصلہ قرار دیں گے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس تجاویز کے تمام داخلی اختیارات کا استحقاق تسلیم کرتے ہوئے جزیرۃ العرب اور بالخصوص حجاز مقدس میں غیر مسلم مطامع کا بالکل انقطاع کر دینے والا نظام قائم ہونے کی شدید ضرورت سمجھتا ہے اور جمعیتہ کی رائے میں ایسے نظام کا قیام اسی صورت سے ہو سکتا ہے کہ تمام اقوامِ اسلامیہ اور مسلم طاقتوں کے مانندوں کی عام موثر اسلامی حجاز میں منعقد ہو اور یہ موثر باہمی تبادلات آزاد اور افکار کے بعد حکومتِ حجاز کی ایسی ہیئت شکل کرے جو مقصد مذکورہ بالا کے پورا کرنے کی ضمانت ہو۔ جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اس موثر میں اپنے مانندے بھیجنے کے لئے تیار ہے۔

تجویز نمبر ۹

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اپنے اجلاسِ مراد آباد اور جمعیتہ عالمہ کی تجاویز کے سلسلہ میں از سر نو اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ پنجاب اور بنگالی وغیرہ کی بعض مسلم اقوام میں عورتوں کو حصہ میراث نہ دینے کا جہل و نادانی ہے وہ شریعتِ اسلامیہ کے احکام کے سخت مخالف اور دین و ایمان کو فارت کر دینے والا ہے اس خلافِ اسلام رسم و رواج کو مٹانے اور ان اقوام میں اسلامی احکام تواریث جاری کرانے کے لئے

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس تجویز کرتا ہے کہ موقر و فخر کے ذریعہ اس امر کی تبلیغ کی جائے جو پختہ دہلی کے دینی اثر مسلمانوں سے مل کر اور ان کو سمجھا کر اس حکم کا استعمال کریں اور ناظم جمعیت العلماء کو اختیار دیا ہے کہ وہ وفود مرتب کر کے روانہ کریں نیز اس تجویز کو بذریعہ اشتہاروں اور اخباروں کے متعلقہ علاقوں میں بکثرت شائع کریں۔

تجویز نمبر ۸ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس قضیہ موصل کے بارے میں برطانیہ کو متنبہ کرتا ہے کہ وہ ترکوں کے تاریخی طبعی جغرافیہ کی حق کو تسلیم کر کے جنگ کے اسکان کو رفع کر دے۔ اسی سلسلہ میں یہ اجلاس ان احکام الہیہ کے اعلان کا اعادہ کرنا بھی ضروری سمجھتا ہے جو اس سے قبل بھی متعدد مرتبہ شائع کے جا چکے ہیں کہ حضرت حق تعالیٰ شانہ اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح اور صاف احکام کے بموجب مسلمانوں پر حرام اور قطعی حرام ہے کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں کسی غیر مسلم کی ایسی اسداد کریں کہ جو مسلمانوں کے قتل یا ایذا رسانی یا کسر شوکت اسلامی کا باعث ہو۔

حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کو قصداً قتل کرے اس کا بدلہ جہنم ہے۔ جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔ اور خدا کا غضب اور لعنت اس پر نازل ہوگی اور اس کی سزا بڑا عذاب بنیاد فرمایا ہے اور حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کی طرف سے چیز سے حملہ کا اشارہ بھی کرے اس پر فرشتے لعنت بھیجتے ہیں۔ اسی غصہ کی بہت سی صحیح احادیث ہیں۔ پس کسی سچے ایمان دار کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ وہ چند روپوں کے بدلے دشمنان اسلام کی امداد کرے خدا اور رسول کی لعنت اور غضب اور جہنم خریدے۔

تجویز نمبر ۹ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ان مشکلات اور صعوبات کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو نا اہل خلیفہوں کی جانب سے حقوق زوجیت ادا نہ کرنے کے سلسلہ میں عورتوں کو پیش آتی ہیں اور جن کی وجہ سے عورتیں متعلقہ جیسی بن کر بہت سی مصیبتوں میں مبتلا ہو جاتی ہیں یا ان کی زندگی مصائب و مہالک کی نذر ہو جاتی ہے۔ بلکہ بعض اوقات مرتد ہونے تک پہنچ جاتی ہے (معاذ اللہ من ذالک) تجویز کرتا ہے کہ:-

(الف) اگرچہ ان مشکلات کا صحیح حل محکمہ حیات قضا کے قیام سے ہی ممکن ہے لیکن جب تک محکمہ حیات قضا قائم نہ ہوں اس وقت تک کے لئے یہ صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ شہروں اور قصبوں کے مسلمان

جس ہر عام مسلمان کے جلسہ میں کسی مقدمہ اور متدین عالم کو ایسے معاملات میں نکاح و طلاق و تاجیل کے فیصلوں کے لئے اپنا قاضی مقرر کریں۔ یہ قاضی عام مسلمان کی جانب سے شرعی فیصلہ کرنے کا شرعاً مجاز ہو جائے گا۔

(ب) مگر ضمن الف پر عمل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جس شہر اور قصبے کے مسلمان مقامی ضرورتوں کو پوری طرح محسوس کریں۔ وہ جمعیت العلماء سے درخواست کریں کہ ان کو اس امر کی اجازت دی جائے۔ جمعیت علماء کی مجلس عالمہ اس درخواست پر غور کرے اور اگر اس کی رائے میں اس جگہ کی فضا اس کے مناسب ہو تو اجازت دے اور تحریری اجازت موصول ہو جانے کے بعد وہاں کے مسلمان نصب قاضی کی کارروائی کریں۔

(ج) ضمن الف اور ب کے عمل میں آجانے کے بعد جو قاضی مقرر ہو۔ اسے لازم ہوگا کہ وہ مقدمات دائرہ کے متعلق قواعد شرعیہ متعلقہ قضا کی پوری پابندی کرے اور تحقیقات کاملہ کے بعد شہادت یا اقرار یا عین و گھول کے موافق حکم صادر کرے۔

تجویز نمبر ۱۴

ہندوستان میں شریعت اسلامی کے مطابق محاکم قضا کا قیام جس میں مسلمانوں کے طلاق و نکاح و یتیم اوقات وغیرہ کے مذہبی مسائل مسلمان قاضیوں کے ذریعہ سے طے کئے جائیں۔ مسلمانوں کا مذہبی حق ہے اور حکومت ہند اب تک یہ حق غصب کرتی رہی ہے۔ لہذا حکومت کا فرض ہے کہ یہ مذہبی حق مسلمانوں کو واپس دے اور یہ جلسہ مسلمانوں سے اپیل کرتا ہے کہ وہ اس کے قیام کی جدوجہد کریں۔

تجویز نمبر ۱۵

جمعیت علماء ہند کا یہ اجلاس اس لحاظ سے کہ ہندوستان کو غیر ملکی حکومت سے آزاد کرانا اور اس کے حصول میں تمام مناسب اور جائز ذرائع کا استعمال کرنا تمام باشندگان ہند کا قومی اور وطنی فریضہ ہے اور بالخصوص مسلمانوں کا تو مذہبی نصیب العین بھی ہے۔ جیسا کہ جمعیت علماء ہند متعدد بار اپنی سابقہ دستاویزوں میں اس پر کافی روشنی ڈال چکا ہے۔ طے کرتا ہے کہ

(الف) اگرچہ ہندوستان کی آزادی کے لئے جملہ باشندگان ہند کا اتحاد عمل اور باہمی رولواری اور اعتماد ضروری ہے۔ مگر یہ قسمتی سے ہر اور ان وطن کے بعض ممتاز لیڈروں نے دانستہ یا نادانستہ غلط رویہ کی وجہ سے ایسا طرز عمل اختیار کیا ہے جس سے نہ صرف باہمی شقاق و منافرت کی خلیج بہت زیادہ وسیع ہو گئی اور جو قیام جاری ہے بلکہ آزادی وطن میں بھی بڑے مشکلات کی کڑیوں کا اٹھنا پورا ہے اور غیر ملکی حکومت کی قوت میں استحکام اور باشندگان

ہند کی طاقت میں ضعف و انحلال بڑھتا جا رہا ہے۔ اس لئے مسلمانوں پر لازم اور واجب ہو گیا ہے کہ وہ مسلم قوم کی منتشر قوتوں کو مجتمع کریں اور خود اپنے پاؤں پہ کھڑے ہوں اور آزادی وطن کی مساعی میں دوسروں کا منہ تنکے بغیر سرگرم عمل ہو جائیں اور بالخصوص اس حقیقت کو پیش نظر رکھیں اور صدیوں تک ہندوستان اسلامی ممالک میں داخل رہا ہے اور غیر ملکی حکومت نے مسلمانوں ہی سے چھینا ہے اس لئے اس کی آزادی کا فریضہ بھی براہ راست مسلمانوں پر اولاً بالذات عائد ہوتا ہے۔

(ب) سنی آزادی میں اس امر کا لحاظ رکھنا بھی لازم ہے کہ غیر ملکی حکومت کے رحم و کرم پر بھروسہ رکھنے اور اس کی آستانہ بوسی کرتے رہنے سے کبھی بھی آزادی حاصل نہیں ہو سکتی۔

(ج) اس مقصد میں جو غیر مسلم حضرات مسلمانوں سے اتحاد مل کی خواہش کریں ان سے نہایت فراخ دلی کے ساتھ اسلامی اصول کے ماتحت متحدہ اور متفقہ کوشش کرتے ہوئے افتراق انگیز اور اشتعال آمیز کارروائیوں سے احتراز کرنا چاہیے لیکن اگر ہندوستان کی بعض خود غرض جماعتیں اس نیک مقصد میں مسلمانوں کے ساتھ متحد نہ ہوں تو مسلمانوں کو کسی دوسرے کام نہ مکھنے اور سہارا ڈھونڈھنے کی بجائے محض خدا کے عز و جل کے بندہ اور پر آزادی وطن کے لئے کامل جدوجہد کرنی چاہیے۔

عملی کارروائیاں -

۱۔ یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ مسلم قوم ٹوٹا اور علمائے کرام خصوصاً سیاسی امور میں غور و خوض کیا کریں (کیونکہ سیاست مذہب سے اسلام میں علیحدہ چیز نہیں ہے) اور تمام قوم میں سیاسی امور کی تبلیغ کرتے ہوئے قوم کو بیدار اور اپنے حقوق کے پہچاننے کا طالب و سامع بنادیں۔

۲۔ آزادی ہند کی فریضہ ہونے کی مذہبی، مالی، ملکی، انسانی وجہ و سبب کو نہایت غور و خوض سے دریافت کریں اور لوگوں کو سمجھائیں و یکہ مذہبی امور کی اشاعت کی طرح اس کو بھی ضروری سمجھیں۔ غلامی اور حقوق کے مسلوب ہونے کے مضار اور مفاسد کی اشاعت نہایت پُر امن طریقہ سے کر کے ہر مسلمان کو زندہ کر دیں۔

۳۔ یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ قومی اخبارات و رسائل میں با شندگان ہند کے حقوق اور آزادی پر روشنی ڈالی جاتی ہے ہمیشہ مطالعہ کیا کریں اور ایسے رسائل و مضامین لکھ کر عام ملک میں شائع کر دیں اور موافقہ میں قوم کو ان امور پر خاص طور پر متوجہ کیا کریں۔

۴۔ یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ چونکہ اہل ہند کے بے انتہا افلاس کے دور کرنے کا پُر امن اور مستحکم

طریقہ یہ ہے کہ چرخوں کے سوت اور کھدر کو رواج دیا جائے اور عام طور پر غیر ملکی چیزیں نہ خریدی جائیں۔ اس لئے تمام مسلمانان ہند پر ضروری ہے کہ کھدر اور چرخہ کی اشاعت اور اس پر عمل میں پورا پورا عزم میں لہذا مسلمان اس کے برخلات اپنی جیب کے روپوں سے دشمنان اسلام کی مدد اور پرورش نہ کریں۔

تجویز نمبر ۱۲ -

جمشید پور ٹائما اسٹیل مل کے بعض ناہایت انیش افسران نے مسلمانوں کے ساتھ جو طرز عمل اختیار کیا ہے وہ سخت افسوسناک اور ان کی نیک نامی کو زائل کرنے والا اور اس کے عمل میں بہت کمی پیدا کرنے والا ہے۔ امید گاہ کو مسلمانوں سے چینا اور ملنے آثار شرمیہ کے اخراج کا نوٹس جاری کرنا مسلمانوں میں بے چینی پیدا کرتے کا موجب ہے۔ اس لئے جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس افسران مذکور کو اس رویہ کے نتائج قبیحہ سے بوجھنے اور ان کو مڑوں کو مطلع کر کے اس کی طرف توجہ دلاتا ہے، تاکہ مسلمانوں میں بے اطمینانی پیدا نہ ہو اور ان کی عزت و وقار کو بھی بڑھ نہ سکے۔

تجویز نمبر ۱۳ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ریاست بنید کے اس حکم کو جس کے ذریعے مسلمانوں کو بیڑ بکری تک کی قربانی کرنے سے گذشتہ ماہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ اور اکاوشی کے اجتماع کی وجہ روک دیا گیا تھا، مرجع مذہبی مداخلت سمجھتا ہے اور حکام ریاست سے توقع رکھتا ہے کہ وہ آئندہ ایسی غلطی کا ارتکاب نہ کریں گے۔ جس کا نتیجہ مسلمان رعایا کے اندر متہ اور تشویش پیدا کرنے کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا۔

تجویز نمبر ۱۴ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس ہندوستان کی تمام اقوام کو توجہ دلاتا ہے کہ وہ اردو زبان اور اردو رسم الخط کو ہندوستان کی متفقہ قومی زبان اور متفقہ قومی رسم الخط قرار دینے کی پوری سعی کریں۔ کیونکہ اس زبان اور رسم الخط کو اپنی سہولت اور وسعت کے لحاظ سے اس کا استحقاق ہے اور ہندوستان، سکھ، عیسائی اور ہندوستانی تہذیب کے دوسرے طبقات اس سے یکساں فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور یہی وہ زبان اور رسم الخط ہے جس کو کسی مخصوص طبقہ کے ساتھ خصوصیت نہ ہونے کی وجہ سے ہندوستانی زبان اور ہندوستانی رسم الخط

قرار دیا جاسکتا ہے۔

تجویز نمبر ۱۵ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس بنگال میں آرڈیننس اور ریگولیشن نمبر ۱۸۱۸ کے نفاذ کو دنیا کے موجودہ آئینی دور میں برطانوی جبر و تشدد کی کھلی مثال اور آئین و قانون کے نام کی صورت میں سمجھا ہے۔ کیوں کہ ان جابرانہ قوانین کے نفاذ نے بنگال کے ہر باشندے کی شخصی آزادی کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔ جمعیتہ العلماء کا یہ اجلاس ملک کے ان محض فدائی اور کارکنوں کے ساتھ جو ان قوانین کے ماتحت کھلی عدالت میں مقدمہ چلانے بنی جیل میں بند کر دیئے گئے ہیں حکومت کے طرز عمل کو جابرانہ تشدد و قیور اور انصاف کے قضا خدات سمجھتا ہے۔ اور ان کے ساتھ اس بے وجہ گرفتاری کے بارے میں اپنی رلی ہسٹری کا اظہار کرتا ہے۔

تجویز نمبر ۱۶ -

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اس روز افزوں ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو انگریزی اور دیگر زبانوں میں قرآن مجید کے ترجمہ اور اچھے تفسیری فوائد کی اشاعت کے متعلق ملک میں محسوس ہو رہی ہے۔ جو عام فہم گنہگار کے علاوہ تمام دیگر مذاہب کے اعتراضات اور شبہات کے رفع کرنے کے لئے کافی ہو۔ جمعیتہ العلماء نے اپنے سابقہ جلسوں میں اس کام کے انصرام کے متعلق ایک تجویز منظور کی تھی۔ مگر اب تک مالی صعوبت کی وجہ سے اس پر عمل نہ ہو سکا۔ جمعیتہ کے خیال میں اردو ترجمہ اور تفسیری فوائد تیار کرانے اور ہر مختلف زبانوں میں ترجمہ کرانے اور پھر شائع کرنے کے مبادیات کے لئے کم از کم ایک لاکھ روپیہ کی ضرورت ہے۔ جمعیتہ العلماء اس ضرورت اور عظیم الشان اسلامی خدمت کے انصرام کو نہایت ضروری سمجھتی ہے اور مجلس دردمند مسلمانوں کو خوب دلاتی ہے کہ وہ نہایت سرگرمی کے ساتھ اس کام میں جمعیتہ کا ہاتھ بٹائیں اور جلد از جلد رقم نہ کو فراہم کر دیں۔ جمعیتہ العلماء کا یہ اجلاس صدر ناظم جمعیتہ کو اختیار دیتا ہے کہ جب مالی حالت اجازت دے تو وہ مجلس عاملہ کا ایک طلب کریں اور اس کی رائے اور سوا بدید کے ساتھ معتمد مستند علماء کی مدد سے قرآن میں ترجمہ و تفسیری فوائد تیار کرانے کے طہارت کی کارروائی شروع کر دیں۔ تفسیری فوائد کا کام مولانا شبیر احمد صاحب کے سپرد کیا جاتا ہے۔ مولانا موصوف کی علامہ سید سلیمان صاحب اعانت کریں گے۔

تجویز نمبر ۱۷ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ چونکہ واقعات اور اخبار بتلا رہے ہیں کہ تمام ہندوستان میں ٹوٹا اور صوبہ بنگال میں خصوصاً غیر مسلم مشنریاں نہایت زور شور سے اپنی تبلیغی مساعی میں لارہی ہیں اور بہت بڑی کامیابی انہوں نے حاصل کر لی ہے۔ اس لئے تمام مسلمانان بنگال کو غم و اندھا کریم کو خصوصاً اس طرت بہت زیادہ متوجہ ہونا چاہیے۔ نیز علماء بنگال سے پُر زور اپیل کرتا ہے کہ وہ اپنے فروعی اختلافات کو بہت جلد چھوڑ کر نہایت توجہ اور سنی مسلمانوں کی امتداد سے حفاظت اور دیگر اقوام کے اندر اسلام کی تبلیغ کرنے میں پورا حصہ لیں۔

تجویز نمبر ۱۸ -

جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس اس افسوسناک اور سخت افسوسناک فروگذاشت پر دلی حسرت اور اندوہ کا اظہار کرتا ہے۔ جو قرآن مجید کی طباعت میں غلطیاں رہنے اور بہت اونٹ اور ردی کاغذوں پر قرآن مجید کو چھاپنے کے متعلق کی جا رہی ہیں۔ غیر مسلم مطابع کی جانب سے ایسا ہوتا تو عمل تعجب نہ تھا۔ مگر سخت افسوس کے ساتھ دیکھا جاتا ہے کہ مسلم مطابع بھی اس میں بہت غفلت برت رہے ہیں۔ جمعیت کی رائے میں ضروری ہے کہ قرآن مجید کی طباعت و اشاعت کا ایسا منظم انتظام کیا جائے کہ اس کتاب مقدس کے غلط اور خللات رتبہ صورت پر شائع ہونے کا احتمال نہ ہے لیکن جب تک اس کی صورت پیدا ہو اس وقت تک تمام مسلم مطابع سے درخواست ہے کہ وہ محض تجارتی اغراض کے لحاظ سے اس کتاب مقدس کی اشاعت کا خیال دل سے نکال کر اس کی تصحیح کا اعلیٰ اہتمام کیا کریں اور مسلمانوں کو مشورہ دیتا ہے کہ وہ قرآن پاک جیسے وقت اس امر کا اطمینان کر لیا کریں کہ یہ نسخہ صحیح ہے۔



باب ہشتم

ایکلاس ہشتم، یساور پتر نامہ ۲۴ دسمبر ۱۹۵۲ء
(۶۴ نامہ جہادی الآخر و ۱۳۴۷ھ)

زیرِ صدارت
مولانا محمد سید نور شاہ

خطبہ صدارت از مولانا سید محمد نور شاہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي قامت له القامات وركعت له الظهور وسجدت له الجبال وخشعت له القلوب
والابصار والاصوات وقطقت بمحمد ﷺ الالسن وتحركت بكلمة الشفاعة الذي خلق آدم على صورته
وجعله خليفة في الارض حاكماً على الطول والعرض ونفخ فيه من روحه وسواءه سبحانه
الملائكة وخلق له ما في الارض جميعاً وآياته ليعرف ربّه الذي ربّاه والقاصو والسلام
على رسولہ النبی الاری محمدی الهاشمی خاتم النبیین کرم اللہ وجہہ الکریم الذی تحت بوائه ادم
فمن سواہ کو علی الہم واصحابہم الذین اتبعوا هدیہ زهدا کو الذین اتبعوهم بإحسان ما
بلغ الذہر مداً الا۔

ضرورت نظام ملی و تقسیم عمل

اما بعد۔ حضرات علماء کرام! راہبران ملت و قوم و برادران اسلام! سب سے پہلے میں آپ حضرات کی
اس کرم گزری کا شکریہ ادا کرتا ہوں جو مجھ جیسے ناچیز کو ایسے عظیم شان جلسہ کی صدارت عطا فرما کر اپنے
اعتماد و توقیر کی عزت بخش کر آپ نے ظاہر فرمائی ہے۔ میں اگرچہ اس قابل نہ تھا کہ ایسے اہم اور بزرگ موقع پر

اس ہم ترین ذمہ داری کو پورا کر سکتا مگر ایک تو خدا نے قدوس کے فضل و کرم دوسرے آپ کے اعتماد اور توجہ پر بھروسہ کر کے آپ کے ارشاد کی تعمیل کے لئے حاضر ہو گیا ہوں۔ اُمید ہے کہ جب آپ نے مجھے خدمت کا انداز سے پر یہ بار گراں رکھ لیا ہے تو بھلائے فان کلفتموہم مایعلیہم صرنا عینوہم آپ بھی اپنے خادم کی پوری مدد فرمائیے گئے اور اپنی دلی محبت اور اخلاص کے جذبات سے مجھے اس ذمہ داری سے سبکدوش حاصل کرنے کے قابل بنا دیں گے یہ بھی محنت الہیہ کا ایک کرتہ تھا کہ اس نے صوبہ سرحد کے اجلاس جمعیتہ العلماء کی صدارت میرے نام پر مقرر فرمائی تھی تاکہ میں اپنے پڑوسیوں کی حسب مقتدرت خدمت کر کے حق جو اراکوں اور اسکوں اور اگر ادا خدمت میں کچھ تفسیر ہو جائے تو میرے پڑوسی حق جو اراک کی رعایت کر کے درگزر فرمائیں اور نکتہ گیری نہ کریں اور میری معروضات کو اپنے ہی مخلص اور باوفا ہمسایہ کی معروضات خیال فرما کر گوش دل سے سنیں اور اس پر عمل کی سعی کریں۔ **وَمَا آتَوْهُم مِّنْ شَيْءٍ فَالْيَوْمَ لَأَنصَبَنَّ لَهُمُ الدِّينَ الْمُصْبِحَةَ وَمَا الْمَوْضِيقُ إِلَّا مَن عَدَلْنَا**

العزیز المخلص

محترم حاضرین! خدا نے قدوس کی قدرت کاملہ نے اگرچہ نظام عالم کی بنیاد تغیر و تبدل پر رکھی ہے اور اس کی تمام تر نشا انقلابات و حوادث سے معمور ہے جیسا کہ مشہور مقولہ ہے **ع**
کہ آئین جہاں گاہے چنیں گاہے چنان باشد

تاہم اس کے نظام کو مصالح کلیہ کے مناسب ایک منظم لڑی میں منسلک کر دیا ہے اور جملہ مبادیات عام کو سلسلہ اسباب کی وابستگی سے خالی نہیں چھوڑا۔ قدرت کاملہ نے یہ لوٹ پھیر اس لئے مقرر کیا ہے کہ اگر عالم میں گونا گوں تغیرات و انقلابات نہ ہوتے اور روز روشن شب تاریک کے ساتھ میدانِ مابقت میں اس طرح خبردار نہ ہوتا تو کوئی شخص یہ قدرت کا جو کہ بالا و پست تمام موجودات پر حاکم اور اس میں کار فرما ہے قائل نہ ہوتا اور عالم کی یکساں حالت کو دیکھ کر اس کی طبیعت اصلیت کا نتیجہ سمجھتا اور کہتی نہ جانتا کہ اس بہترین نظام میں کوئی اور قوت کار فرما ہے خیال فرمائیے کہ اگر آفتاب عالم تاب میں طلوع و صعود، زوال و غروب اور اس کی شعاعوں میں ترقی و تنزل نہ ہوتا اور تاریکی کے بعد نور کا ظہور اور جلوہ گری نہ ہوتی اور نور کے بعد تاریکی نہ آتی اور فضا کے عالم ہر وقت نورانی ہتی تو کوئی شخص یہ گمان نہیں کر سکتا تھا کہ عالم کی یہ نورانیت چشمہ خورشید کی مرمون منت ہے بلکہ وہ اس یقین کرنے پر مجبور ہوتا کہ طبیعت عالم ہمیشہ سے اسی طریق پر قائم ہے اور اس نورانیت کی نقصانی ہے بقول قائل **ع** تا بود زمانہ ای چنیں بود عارف جامی قدس سرہ ارشاد فرماتے ہیں **ع**

وے حق را نہ خداست و نہ ناست

شمار او بیک سوال بودے

نہ بودے هیچ فرق از مغز تلبوست

ظہور مجدد اشیا بقصد است

اگر خورشید ہر یک حال بودے

نہاںستے کسے کیس پر تو اوست

الحاصل فطرت الہیہ نے اس لئے عام کو تغیر و تبدل کے چکر میں ڈال رکھا ہے تاکہ یہ انقلاب و تحول اس
 بصیرت کے لئے اس بات کی دلیل ہو جائے کہ اس کے تمام مظاہر و شیون میں دست قدرت کا روبرو ہے اور
 مسلح عالم اس بات پر شاہد ہے کہ اس کا وجود خود بخود نہیں ہے بلکہ کسی دوسری قوت کا دست نگر اور کسی قوت
 قہرہ کا تابع فرمان ہے۔ مقلد و حکمائے عالم کی اس منقادانہ حیثیت کو بہت سے دل پسند طریقوں سے بیان
 کیا ہے۔ خاکسار نے بھی اس کو ایک قطعہ میں ظاہر کر دیا ہے جو یہ ہے۔

جہاں جو نقش و نگار ہے است از قدرت کہ بہر خویش چون بود منور ہے بود است
 سمات عجز ز تفسیر ہر یکے پیدا بقید سخت دریا قید خانہ مسدود است
 نہ خود بخویش کہ برآمدہ ز دست دیگر چنانکہ نقش کہ حیراں و دیدہ کشود است

یعنی ہستی عالم جو بہر خوبی قدرت کے کرشمہ ساز ہاتھوں کا بہترین نقش و نگار ہے جبکہ خود اپنے لئے
 نہیں ہے تو پھر ایک لائن اور دکا وٹ ہے اس لئے کہ کارخانہ عالم کی تمام اشیاء پر قدرت میں مخر اور اس
 قید خانے کی قید سخت میں گرفتار اور عاجز ہیں۔ اس کا وجود اور اس کی ہستی اپنے ہاتھوں نہیں ہے۔ بلکہ
 اس کا وجود ایک دوسرے ہاتھ سے کم عدم سے نکل کر منظر شہود پر اس طرح جلوہ نما ہوا ہے جس طرح کہ
 تصویر انکس چارے ہوئے شکل حیراں اپنے تصور و نقاش کا پتہ دیتی ہے۔ لیکن عالم کی خیر نگہوں اور تصویروں
 کے باوجود اس میں نظام و ترتیب کا ہونا اس لئے ضروری تھا کہ اگر یہ جہاں بہترین نظم کے ساتھ منظم نہ ہوتا
 اور اشیائے عالم کے درمیان ارتباط و رشتہ اتنا قائم نہ کیا جاتا تو عالم کی تمام اشیاء میں باہمی تجاذب
 تمام کا ایک طوفان برپا ہو جاتا اور زمین و آسمان اور تمام اجسام ایک دوسرے سے ٹکرا کر تباہ و برباد ہو جاتے
 اور عالم کی پیدائش اور وجود میں آنے پر کوئی فائدہ مترتب نہ ہو سکتا۔

حضرات! مجموعہ عالم جس کو عالم کبیر یا شخص اکبر سے تعبیر کرتے ہیں اس کی ترتیب و تنظیم کو عالم صغیر یا
 شخص اصغر یعنی انسان پر قیاس کرنا چاہیے جس طرح شخص اصغر یعنی وجود انسانی کا نظم قلب و دماغ
 اور جوارح کے بغیر قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ تمام فکات و اخلاق کا حامل و منبع قلب ہے اور معارف و علوم
 کا حامل دماغ اور تمام اعمال و افعال کے مظاہر جوارح ہیں۔

ترک و اختیار کی تمام حرکات پہلے قلب سے اسی طرح صادر ہوتی ہیں جس طرح کہ بادشاہ کی جانب سے
 ادا کردہ فرامین صادر ہوتے ہیں۔ پھر قلب کی اس جنبش کا دماغ پر اثر پڑتا ہے اور دماغ اس کی صحیح تصویر اور
 مولوں نقشہ کھینچتا ہے اس کے بعد اعضاء و جوارح انسانی اس کے امتثال میں مصروف عمل ہو جاتے ہیں۔
 گویا یوں کہنا چاہیے کہ قلب ایک بادشاہ ہے دماغ اس کا وزیر اور اعضاء اس کے قدم و چشم ہیں۔ اس

کئے تھے اور انسانیت کے صلاح و فساد کا مدار تنہا قلب پر ہے اس کی طرف اشارہ ہے۔

ان فی الجسد مصفۃ اذا صحت مسلم
یعنی جسم انسانی میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب تک
الجسد کلمہ و اذا فسدت فقد الجسد کلمہ
وہ صحیح رہتا ہے تمام جسم نیک رہتا ہے اور بیکس
میں فساد آجاتا ہے تو کل جسم فاسد ہو جاتا ہے۔

اور دماغ بجائے شیرخیز یا شیرخیز کے ہے اور اعضا و جوارح رفیق نیک یا رفیق بد۔ نیک یا اسی طرح شخص اکبر (موجود)
عالم کے لئے بھی قلب اور دماغ اور اعضا و جوارح ہیں۔ اس شخص اکبر کا نصب تو وہی ہے جو مصلح شرعیہ یا
اولی الامر یا اصحاب ظل و عقد کے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس کا دماغ حکماء و علماء بشریہ عوام میں اور اس کے اعضا و
جوارح عامہ افراد ملت۔

ہیں اگر علمائے امت و خطہ و مائے کو با حسن و جوہ انہام دیتے رہیں یعنی علوم و سعادت حقہ کا صحیح تشویر و
کرنے رہیں اور نہایت عوامیہ و خصوصیہ میں صحیح رہنمائی کا فرض انجام دیتے رہیں تو افراد ملت بھی اعمال صحیحہ بجالانے
میں دست و پا کا کام دیتے رہیں اور نظام عالم نہایت منظم اور صحیح طور پر قائم رہتا ہے۔ جی دماغ رہے کہ تمام
موجود عالم یعنی شخص اکبر کا جو کمال فاعل اور خالق ایک ہی ذات اقدس و وحدہ و شریک نہ ہے اس لئے اس کا
تمام تر مکان صرف ایک غایت اور ایک ہی مقصد کی طرف ہے اور وہ مقصد جو جوارح الی اللہ ہے۔

شمر از سر کشش یوسے پر وہ نہ ملک

ماخذ سرگرداں بگرد آت نش ۱۰۰ سال

لہ الاہر کلمہ والیہ یوجع الاہر کلمہ۔ یعنی تمام امور اسی ایک ذات واحد کے لئے ہیں اور اسی کی طرف
سب لوٹ جاتے ہیں اور تمام موشی بلکہ تمام افراد عالم بغیر کہ ایک عمارت یا ایک شئی کے ہیں جو کہ ایک ہی
نزدی تصور کی طرف جباری ہو۔

مسلمان مسلمان کے لئے مثل عمارت کی اینٹوں کے ہے
جس کا انتظام ایک دوسرے کے ساتھ بندش و اتحاد پر
موقوف ہے یہ فرما کر آپ نے دونوں باتوں کی
انٹھوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر پتھر میں تیار کیا۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے تمام زمین و آسمان پر علم و حکمت کے
کہ تو مسلمانوں کو باہمی محبت و مودت اور رشتہ دوست
و برادری میں شام اس مہم کے پاسے لگا کہ جب آپ کے

عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال السوم من اللوم من کالینیان لیش
بعضہ بعضاً سلم شیک لمن اصابعہ
انظروا علیہ۔

و عن النعمان بن بشیر قال قال رسول اللہ
صی اللہ علیہ وسلم تری السومین فی
الجمہ و لو رحم و تعاطفہ کمثل الجسد

اذا اشتكى عضو من اعضاء جسدي ما اثره الجسد
بالسهر والحي (متفق عليه)
وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَوَيُّ الْمُرْمِيْنَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ اَشْتَكَى
عَيْنَهُ اَشْتَكَى كَلْبَهُ وَانْ اَشْتَكَى رَأْسَهُ
اَشْتَكَى كَلْبَهُ (رواه مسلم)

کسی عضو کو تکلیف پہنچے تو سارا جسم اس سے متاثر ہو کر بد
خوابی اور سحر کی چپینی میں گرفتار ہو جاتا ہے متفق علیہ
یعنی آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمام مسلمان مثل ایک انسان
کے ہیں اگر اس کی ایک آنکھ دکھ آئے تو تمام جسم اس
کی وجہ سے مریض ہو جاتا ہے یا اگر اس کے سر میں درد
ہو جائے تو پھر بھی تمام جسم اس سے بے چین ہو جاتا ہے۔

حضرات! یہ ہیں قلب و دماغ اور اعضا و جوارح عالم اور اس شخص اکبر یعنی مجموعہ عالم کی حیات کلمۃ
اللہ اور خدائے عز و جل کا نام پاک ہے جب تک اس ذات اقدس کا نام عالم میں باقی ہے قیامت جو کہ
شخص اکبر کی موت ہے نہیں آسکتی اور جب نام حق اس میں باقی نہیں رہے گا مجموعہ عالم پر موت طاری ہو
جائے گی اسی کا نام قیامت کہلئی ہے۔

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ
فِي الْأَرْضِ اللَّهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا
تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَحْدِثُ قَوْلُ اللَّهِ اللَّهُ
(رواه مسلم)

حضرت انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ قیامت اس وقت تک نہ
آئیں ہو سکتی جب تک کہ ایک شخص بھی اللہ اللہ کہنے والا
باقی ہے

محترم بزرگو! عالم کی تیرنگہوں اور اس کے نظام کے بارے میں اس منشر گذارش سے واجب الوجود کی ہستی
اور توحید اور حقیقت اور الوہیت کی قوی دلیل بھی جاتی ہے نیز اس مسئلہ پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے کہ جب کہ
مجموعہ عالم محتاج نظام ہے تو ہماری حیات ملی اور اس کی بقا بھی نیز کسی نظام کے باقی نہیں رہ سکتی حقیقت
امری یہ ہے کہ منشر افراد اور پرانگندہ اشیاء میں کبھی حسن نہیں ہوتا۔ حسن ہمیشہ صحیح ہیئت ترکیبی ہی پر موقوف ہے
اور نظام کی روح یہ ہے کہ اجزاء عمل کو صحیح طور پر تقسیم کیا جائے جو شخص جس جزو کا وہی ہو وہی اس کے سپرد کیا
جائے اور وہ اپنی مفوضہ ذمہ داری کو پیش نظر رکھ کر نتیجہ واحدہ اور مقصد وحید کی طرف کامزن ہو اور ہمیشہ بین
اللہ مع الجماعۃ یعنی خدا کی نصرت جماعت کے ساتھ ہی ہوتی ہے ہمیشہ اس پر نظر رکھے۔

بایدت از درس تکیوں اس سبق آموختن

دست قدرت با جماعت ہست حق با حق خوش

شریعت خرا اور ملت بیچارہ نے نظام میں غمک رہنے کی اس قدر تاکید فرمائی ہے اور اس کو اس قدر

سمجھا ہے کہ اگر دو قین آدمی بھی ساتھ ہی کر سفر کریں تو اُن کو بھی چاہیے کہ اپنے میں سے کسی ایک کو امیر بنالیں
کسی نے بالکل صحیح کہا ہے کہ

لا یصلح الناس قرضی لاسلۃ لہم ولا سہارۃ اذا جہا لہم سادوا

یعنی لوگ اپنے مقاصد اور مشترک امور میں خود سری کے ساتھ کامیاب نہیں ہو سکتے جب تک کہ ان کا کوئی امیر
نہ ہو اور جب جہلا خود سردار بن بیٹھیں تو درحقیقت تمام لوگ خود سیر اور بے امیری رہیں گے۔ بہر حال بغیر نظام کے
ملک، اقلیم، شہر اور ملت اور اقوام کی بقا و حیات تو کیا ایک گھسٹہ بلکہ شخص واحد کی بقا بھی نہیں رہ سکتی۔
پس آج اگر اہل اسلام کو اپنی زندگی و حیات اور بقا و ارتقاء و رکارہ ہے تو اُن کو سمجھ لینا چاہیے کہ بغیر نظام
درست و صحیح تنظیم کار کے اُن کا وجود و بقا کسی طرح ممکن نہیں اور ظن غالب ہے کہ ہمارا موجودہ تشدد و
افتراق ہمارے وجود کو صرصر فنا کے حوالہ کر دے مافسوس کہ آج ہم اس ہی نعمت کے غم کر دینے کی وجہ سے
ذات و نمیت کے گڑھے میں جا کرے اور دوسری قومیں اسی اصول پر کار بند ہونے کی وجہ سے آج ادنیٰ وقت
وسطوت پر نظر آتی ہیں۔

مفہوم اولی الامر کی تشریح

حضرات! میں نے ابھی عرض کیا تھا کہ اس عالم کا قلب جماعت اولی الامر ہے شرعی نقطہ نظر میں ولی
الامر سے مراد ولات امور، حکام اسلام، علماء و مجلہ ارباب حل و عقد ہیں جن کی رائے پر تمام امور کا انتظام انجام
پاتا ہوا اور آ یہ کریمہ یا ایھا الذین امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم میں یہی عموم
مراد ہے اس لئے کہ اس آ یہ کریمہ کے سابق میں و اذا حکمتہم بین الناس ان تحکموا بالعدل
اور سابق میں یویدون ان یتحاکموا الی الطاغوت وقد امرنا ان یکفرنا بہ انیز حتی یحکموا
فیما یشئیں بینہم فرمایا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مقامات میں ولی اور حکام اسلام مراد ہیں
اور اس کے بعد فرمایا گیا ہے و اذا جاء ہم امر من اکا من اولی الامر فاعلوا بہ و لو من عند الی الرسول
والی اولی الامر منہم لعلہم ینصطیونہ منہم من میں علم و استنباط کی نسبت سے معلوم
ہوتا ہے کہ اولی الامر سے علماء و مجتہدین مراد ہیں۔

اور صحیح مسلم میں اس آ یہ کا شان نزول وہ واقعہ بتایا گیا ہے جس میں فاروق اعظمؓ نے دربارہ تہجد و ایلا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استنباط فرمایا ہے۔ بہر حال دور جاہلیت میں تو اولی الامر کا منصب قیام کے
کرادوں اور اشراف کے لئے مخصوص تھا۔ لیکن اسلام نے قومی عصبيت اور تفاخر بالآبا کو فنا کر کے یہ منصب

فعلی اہل عقل و عقدا اور اہل اجتہاد و استنباط اور علماء و اعیان امت کے سپرد کر دیا۔ لہذا اس کو اہل الامر کے معنی کا اختلاف قرار دینا کسی طرح درست نہیں ہو سکتا بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ اسلام نے ایک گروہ کی علیحدگی کر دی کہ وہ دوسرے کی اور ایک کے کام کو دوسرے نے انجام دیا اور ظاہر ہے کہ جب ولایت امور موجود نہ ہوں تو علماء و اعیان امت ہی ان کی قائم مقامی کے مستحق ہیں۔

اسی لئے امام تفسیر عاقلین ج ۱ نے بھی اسی غموم کو اختیار کیا اور اسی بنا پر فرمایا ہے کہ آیت مذکورہ شریعت مقدسہ کے اصول اربعہ پر حاوی ہے کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و سبیلہ و سنتہ اور اہل الامر سے اہل اجتماع مراد ہیں جو ارباب حل و عقد بھی کہلاتے ہیں اور نان تنازعہ میں شریعت فردی و الی اللہ و الرسول سے اجتہاد مجتہدین مراد ہے جو کہ مسائل فردیہ کو بعد تخریج مناط کے اصل سے طعن کرتے یا اور کسی طریقہ اجتہاد سے کوئی جانب اختیار کر لیتے ہیں۔

اس جملہ شریفہ سے اجتہاد مجتہدین مراد لینے کی ضیق تو یہ ہے کہ تنازعہ سے مراد صرف باہمی صحت اور جنگ و جدل نہیں ہے کیونکہ صرف باہمی صحت اور جنگ و جدل کا واحد علاج اُس تنازعہ اور جنگ و جدل کا ترک کر دینا ہی ہوتا، بلکہ تنازعہ سے مراد یہاں اصول شرعیہ کا تجاذب اور تنازعہ ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں اصول شرعیہ متجاذب ہوں یعنی اس مسئلہ کو مختلف اصول اپنی اپنی طرف کھینچتے ہوں اور اس تجاذب اصول کی وجہ سے مجتہد کو اس کے حکم کی تعیین میں تردد ہو تو اس کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں مجتہد اس فرع کو کتاب یا سنت کی جانب علی الترتیب لوٹائے اور کتاب و سنت کی مدد سے اس کا حکم مستنبط کرے صرف اپنے ذاتی قیاس اور شخصی رائے سے حکم نہ دے۔

نبوت و نظام تشریعی اور مسئلہ ختم نبوت

حضرات! اب تک جو کچھ میں نے گزارش کیا ہے وہ نظام کائنات اور نظام ملت و قوم کے متعلق ہے لیکن خدائے قدوس نے ان ہر دو نظام سے بالاتر ایک اور نظام بھی مقرر فرمایا ہے اور وہ بھی نظام الہی و مملو کی ایک بیک دست کڑی ہے جس کو نبوت اور نظام تشریعی کہا جاتا ہے یہ نظام حق تعالیٰ نے انبیاء و رسولوں کے ذریعہ ہم تک پہنچایا ہے تاکہ اُس کی روشنی اور ہدایت کے ماتحت مخلوقات اپنے رب کی رضا و نارضا مندی سے واقف ہو سکے اور مطلق العنان اور بیکار نہ رہ جائے۔

آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ حق تعالیٰ کی قدرت اور اس کا ارادہ اور صفت خلق جملہ کائنات عالم کے حرکت و سکون اور خیر و شر پر حاوی ہے اور دنیا کا ایک ذرہ بھی اس کی ان صفات جلیلہ کے تعلق سے باہر نہیں۔

تمام غیر و شر اس کی صفت خالقیت کے ماتحت ہیں۔ اس کی اس صفت کا تعلق صرف خیر ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق تمام کائنات کے ساتھ علی السو یہ ہے جس جگہ بندہ اپنے لئے راہ ہدایت سوچتا اور اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے تو وہ حق تعالیٰ کی صفت ارادہ کو اپنا اسوہ اور ہدایت کے لئے رہبر نہیں بنا سکتا، اور نہ یہ استدلال کر سکتا ہے کہ چونکہ فلاں طریقہ ارادہ خداوندی کے ماتحت داخل ہے اس لئے وہ خیر ہی ہو گا کیونکہ ارادہ کا تعلق خیر و شر دونوں کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے اس کو ضرورت پڑتی ہے کہ خدا کے قدوس کی دوسری صفات سے مدد لے اور ان کے ذریعے سے اپنے مقصد نیک میں کامیاب ہو، اس وقت ہر صفات ربانیہ اس کی اس منزل میں یقین و مددگار ہوتی ہیں، ان میں سب سے عظیم الشان صفت کلام حق ہے ذات مقدسہ احدیت کی یہ صفت نقطہ رشد و ہدایت اور صواب میں منحصر ہے اور شر کا کوئی شائبہ بھی اس کے ساتھ متعلق نہیں ہو سکتا، ممکن نہیں کہ فلاں و بھلاں کے سولے کوئی دوسرا احتمال بھی اس میں راہ پاسکے ہند ہی کلام ربانی تمام دنیائے انسانی کے لئے موجب ارشاد و ہدایت ہے اور یہی صفت عالم انسانی کو درط طاقت سے نکال کر نجات ابدی تک پہنچانے کی کھیل ہے لیکن آپ جانتے ہیں کہ جب ہر کس و نا کس دنیاوی اُمراء و سلاطین کے ساتھ ہم کلامی کی لیاقت نہیں رکھتا تو خدا سے قدوس اعلم الحاکمین اور سلطان السلاطین کے ساتھ بھی مناجات و مکلامی کا ہر شخص اہل نہیں تھا اس لئے مالک الملک نے بھی اپنی ہم کلامی کے لئے خاص خاص نفوس قدسیہ کو منتخب فرمایا اور ان کو اپنی بارگاہ میں مقرب بنا کر عالم کی ہدایت کے لئے مبعوث فرمایا یہی وہ حجت ہے جس کو ہم انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک خطاب سے یاد کرتے ہیں اور وہی وہ مبارک جماعت جسکے ہوئے انسانوں کو صفات ربانیہ اور افعال الہیہ اور عقائد حقہ اور حقائق غائبہ اور اخلاقی عالیہ و قہر اح عادلہ اور سیاست فاضلہ سے روشناس کرتے اور ان کو ذلت و کمیت کی تاریکی سے نکال کر رفعت و شوکت کی روشنی میں لاتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کانت بنو اسرائیل تسومهم الانبیاء کلما ہذا نبی خلفہ واذہ لا فی بعدی و سیکون خلفاء... الحديث
یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بنو اسرائیل کا نظم سیاست اور ان کی اجتماعی تربیت ان کے انبیاء کے سپرد تھی جب ایک نبی دنیا سے گذر جاتے تو دوسرے نبی اُن کی جگہ لے لیتے اور یاد رکھو کہ میرے بعد اب کوئی نبی نہیں ہو گا اور قریب ہے کہ امت کا یہ نظام خلفاء کے سپرد ہو جائے گا۔

محرم بزرگو! یہ نظام تشریحی جس کام میں نے ابھی ابھی اجمالی طور پر ذکر کیا ہے۔ عالم کے نظام نمونی سے بہت بلند اور عالی ہے اس لئے یہ نظام اپنے ماننے والوں کو سلاک ہندسہ میں منسلک کرتا اور جہل و تاریکی سے نکال کر علم و نور تک پہنچاتا ہے۔

عالم چونکہ بصیرت پر از دانش و داد
صحائف قضا و جلد او بد و معاد
شیرازہ او شرع و مذاہب و راق
امت ہمہ شاگرد و پیسر استاد

یعنی تمام عالم مثل ایک کتاب کے ہے جو فہم و انصاف سے پُر ہے قضا و قدر اس کی کاتب اور امتداد و انجام یا دنیا و آخرت اس کی جلد اور اس کا شیرازہ شریعت بیضا اور اس کے اوراق شریعت کے ماتحت مذاہب ہیں اور تمام اُمت اُس صحیفہ عالم کی تعلیم کے لئے شاگرد اور انبیاء علیہم السلام ہنزلہ استاذ کے ہیں۔

حق تعالیٰ نے نظام تشریحی کے اس سلسلہ مبارک کو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع فرما کر خاتم الانبیاء تہ نامحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمادیا اور قصر نبوت کی تکمیل کے لئے ایک اینٹ کی جگہ باقی رہی تھی آپ کی ذات اقدس نے اس کو پورا کر دیا۔ البتہ خصائل نبوت میں سے اب بھی بعض چیزیں باقی ہیں جن کو بعض ملاحضہ نبوت سمجھ کر دھوکا کھا گئے اور بعض دجال براہ تبلیغ خود مدعی نبوت و رسالت بن بیٹھے اور چونکہ علامات نبوت میں نصاریٰ اور مسلمانوں کے باہم قتل و قتال اور عظیم الشان ہولناکیاں ہوئیں اور ابتلا و عظیم حق تعالیٰ نے مقدر کر دیا تھا جیسا کہ وقوع میں آچکا اور آ رہا ہے تو ساتھ ہی مشیت حق نے یہ بھی مقدر کر دیا ہے کہ ایسے اُتر سے وقت میں مسلمانوں کی ہدایت و رشد کے لئے تو امام جہدی علیہ السلام ظاہر ہوں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں تاکہ اُن کے ذریعہ سے نصاریٰ کی اصلاح انجام پائے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء ہیں جیسا کہ آیت کریمہ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكَ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكَ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ بَتُوءُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ** میں تمام انبیاء علیہم السلام کو باوجود اس امر کے کہ بعض ان میں سے رسول بھی ہیں جیسا کہ خود اسی آیت کے جملہ من کتاب سے ظاہر ہوتا ہے ہمارے نبی کے مقابلہ میں ان سب کو انبیاء کا لقب دیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول کے لقب سے ملقب فرمایا نیز آیت **وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ** بھی اسی کو ظاہر کرتی ہے اور حضرت عرباض بن ساریہ کی حدیث میں ہے (جس کی تصحیح ابن حبان نے کی ہے)۔

قلت متی كنت نبيا قال وادم بين الرح
والجسد
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کس وقت نبی بنائے گئے ارشاد فرمایا کہ اس وقت جبکہ آدم علیہ السلام ابھی خمیر ہی میں تھے۔

ہیں جبکہ آیات قرآنی اور احادیث اس امر کو واضح اور ظاہر کر رہی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف نبی مبعوث نہیں بلکہ نبی الانبیاء بھی ہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جس حکمت پر مبنی ہے اس کے لحاظ سے دنیا میں تشریف لے کر آپ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کے منصب جمیل پر فائز ہوں گے اس لئے یہ حدیث قطعاً ساقط ہو جاتا ہے کہ خاتم النبیین کی آمد کے بعد نزول میں علیہ السلام بحیثیت نبوت کس طرح ممکن ہے اگر اصل نبی الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور ختم نبوت کے متعلق تمام انبیاء علیہم السلام وصیت کرتے اور بشارت دیتے پھرتے ہیں :-

عن قتادہ انہ اخذ اللہ ميثا قہم بنصیۃ
بعضہم بعضاً والاعلان بان محمد رسول
اللہ والاعلان رسول اللہ بان لا نبی بعدہ
لغافل عن ما لا مشور وغیرہ

حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے اس بارہ میں میثاق اور عہد لیا ہے کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں اور اپنے اپنے زمانے میں اس بات کا بھی اعلان کریں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور آپ اعلان کریں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔

بلکہ ہم نبوت حقیقی طور پر خود ختم نبوت کی علامت ہے جیسا کہ مسند طباطبائی کی روایت سے ثابت ہے اور صرف حدیث ہی میں نہیں بلکہ تورات میں بڑا ہی جہری حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وصیتوں میں بھی اسکی تصریح موجود ہے۔

ثَابِتٌ وَمُقَرَّبٌ مَا جِئْتُكُمْ كَمَا كُنتُمْ يَأْتِيكُمْ بَنُو إِسْرَءِيلَ لَا وَفِيكُمْ عَوْنٌ اَوْ جَوْنٌ لَعَنَ عِمْرَانُ عَرَبِيٌّ سَ قَرِيبٌ رَبِّهِ
بِئْسَ عَرَبِيٌّ مِّنْ اَسْ كُيُوبٍ يُّرْبِنَا جَائِعٌ

میں میں خرابیت میں اخیت کشاکش یقیناً ایک نبی تیرے قریب سے تیرے بھائیوں میں سے تیرے
بِئْسَ الْهَاتُ الْيَدُ تَسْمَعُونَ تیرا خدا تیرے لئے مہوٹ کر لیا اس کی سنو۔

اور چونکہ مترجمین نے لفظ (مُقَرَّبٌ) کا ترجمہ (تیرے درمیان سے) کر دیا ہے اس لئے مناظرین اسلام کو یہ بشارت آپ کی ذات اقدس پر منطبق کرنے میں مشکل پیش آئی ہے لیکن جو اس کی اصل حقیقت ہے اس کا اس نے اس کو صاف کر دیا ہے۔ بہر حال یہ توراۃ کی آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں صریح اور واضح دلیل ہے

رَبِّ تَقْصُرْ اِلَّا مَا فِي كُسْرٍ

وَدَعْ مَا دَرَبْنَاهُ وِرَافاً

قومیت اہل اسلام اور رابطہ دینی

حضرات! یہ امر مسلم ہے کہ مسلمانوں کی قومیت کی اساس و بنیاد ہجر رابطہ دینی اور اخوت مذہبی اور کسی

چیز قائم نہیں ہے سوائے قوم عرب، اور قوم ترک اور قوم افغان کے جو بحیثیت نسل بھی مسلمان ہیں اور کوئی قوم بحیثیت نسل یا بحیثیت وطن اسلام میں منحصر نہیں ہے بلکہ ہر ملک کی ہر ایک قوم میں مسلم و غیر مسلم دونوں ہیں پس اسلامی قومیت کا مدار اتحاد نسل یا اتحاد وطن پر نہیں ہو سکتا تو اس صورت میں اسلامی قومیت کی زندگی اور بقا صرف دین، مذہب اور ملت کے احیاء اور بقا میں منحصر ہے اگر یہ رابطہ خدا خواستہ درمیان سے اٹھ جائے تو قوم مسلم اسی روز تہ خاک دفن ہو جائے اور اس کا وجود من حیث القوم ہرگز باقی نہیں رہ سکتا۔ و کہ حسرت فی بطون المقابر

ج اے بسا آرزو کہ خاک شدہ

جمعیت علماء کا وجود

اسی اہم مقصد کے انصاف کے لئے ہندوستان کے علماء کرام نے چند سال سے اپنے دائرہ میں ایک نظام قائم کیا ہے جس کا نام جمعیت علماء ہند ہے تاکہ موجودہ زمانہ کے ہجوم مصائب و آلام میں جو واقعات و حالات پیش آئیں خواہ وہ سیاست سے تعلق رکھتے ہوں خواہ مذہب و اخلاق سے اور خواہ معاشرت و تمدن سے متعلق ہوں یا اقتصادیات سے ان کے متعلق باہمی بحث و تجسس، تفریق و تحقیق کے بعد جمہور اہل اسلام کے لئے راہ عمل نکالیں اور ان کو صحیح راستہ پر چلائیں۔ شریعت عزرا کی یہی تعلیم ہے اور سلف صالحین کی سیرت صالحہ ہی ہے۔

عن علی قال قلت یا رسول اللہ ان نزل بنا
امر سیس فیہ بیان امر لا نفی فیہا تا صریفی
قال تشاوروا العلماء والعابدین ولا تمضوا
فیہ رأی فیہ -

روایا الطبرانی فی الادب و رجالہ موثقون
من اهل الصحیح کذا فی الزوائد
حضرت علیؑ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ پھر
اللہ اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جس
میں شریعت کی اجازت یا ممانعت واضح نہ ہو تو حضور
ہمیں کیا حکم دیتے ہیں حضور نے ارشاد فرمایا کہ علماء اور
عبادت گزاروں سے مشورہ کر لیا کرنا اور کسی شخص سے رائے
کو نافذ نہ کرنا۔

اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سیرت میں مذکور ہے :-

ذات اعیانہ ذالک دعا رد من المسیرین علیہم
فاستشارہم فاذا اجتمع راخصہ علی الامر
قضی بید و عن عس بن الخطاب کان یفعل
کہ اگر آپ کو کوئی مشکل مسئلہ پیش آجائے اور کتاب و سنت میں
اس کا حکم نہ ملے تو آپ زعماء و علماء راہت کو بلا کر مشورہ
کرتے اور جب سب کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو اسی کے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا فِي الْقُرْآنِ
الْمُسْلِمَةِ أَطْرَافَهُمْ لَنْ يَكُونُوا فِيهِ قُضَاءً
فَاتَّوَحَّيْنَا إِلَيْنَا بِكُرْهُهِ قَضَائِهِمْ
قَضَائِي بِهِ وَالْأَعْدَاءُ مِنْ الْمَسَاهِلِ عِلْمًا تَقِيَهُمْ
وَأَمَّا شَأْنُهُمْ فَإِذَا اجْتَمَعُوا عَلَى أَهْلِ قَضَائِهِ
بَيْنَهُمْ (مداد الدارمی)

موافق فیصلہ فسر مآد پیتے اسی طرح حضرت عمر بن الخطاب
سے منقول ہے کہ اگر ان کو کوئی دشواری پیش آتی اور کتاب
سنت میں حکم نہ ملتا تو حضرت ابو بکر صدیق کے فیصلوں
کو تلاش کرتے اگر صدیق ابراہیم کوئی فیصلہ مل جاتا تو اسی
کے موافق فیصلہ فسر باہیتے ورنہ زعماء و علماء کو بلا کر
مشورہ فرماتے اور جب وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو
اسی کے موافق فیصلہ صادر فرماتے۔

جمعیتہ علماء کا ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اگر خدا خواستہ کسی وقت زعماء امت سے قومی مسائل میں کمی
قسم کی مذہبی فرو گذاشت ہو جائے تو احکام شرعیہ کا اظہار و اعلان کرے یا مجبوراً مسلمانین سے اداء وظل نفقہ قومیہ
میں غفلت اور تساہل ظاہر ہو تو وعظ و نصیحت کے ذریعہ سے اُن کو آمادہ عمل کرے اور ان میں بیداری اور مستعد
کی روح بھونکے۔

جمعیتہ علماء کی قومی و ملی خدمات

حضرات جمعیتہ علماء ہند نے اپنی سات آٹھ سالہ چھوٹی سی عمر میں جو قومی و ملی خدمات انجام دی ہیں اُن
کی تفصیل کے لئے بڑا وقت درکار ہے میں اس کی تفصیل میں آپ کا زیادہ وقت صرف کر دینا مناسب نہیں سمجھتا ہوں
ان کا اجمالی نقشہ پیش کر دینا بھی ضروری ہے تاکہ آپ کو اس مذہبی ادارہ کی وقعت اور ضرورت اور اس کے
بقا و اعانت کی صحیح حالت کا اندازہ ہو جائے اور آپ اپنا فرض بھی پہچانیں اور اس کے ادا کی جانب متوجہ
ہوں۔

۱۔ آپ کو معلوم ہے کہ یورپین غیر مسلم سلطنتوں نے اپنے مرض جو غرض الارض یا استحکام اقتدار کے باعث
میں وقت اسلامی ممالک پر هجوم کیا اور صدیوں سے اسلامی علم کے نیچے آئے ہوئے ممالک کے حصے بخرے کرنے
کے لئے آمادہ ہوئے اس وقت مسلمانان ہندوستان کے لئے اپنے مذہبی بھائیوں کی امداد و اعانت مذہبی
فرض کے طور پر عائد ہو گئی مگر ہندوستان کے مسلمان اپنی بے بسی اور بیچارگی کے باعث کسی قسم کی مادی امداد
سے عاجز تھے اس وقت زعماء قوم نے ترک تعاون کا طریقہ اختیار کرنا چاہا اور جمعیتہ علماء نے تمام حالات
و احوالات پر نظر ڈال کر ترک تعاون کا مشہور فتویٰ صادر کیا اور لاکھوں کی تعداد میں اُسے چھو کر ملک میں
شائع کیا گورنمنٹ نے اس فتویٰ کو بھی اپنی مستبدانہ پالیسی کا شکار بنا کر ضبط کر لیا مگر مسلمانوں میں اتنی

بیداری پیدا ہو چکی تھی کہ انہوں نے باوجود حکم ضبطی کے لاکھوں کی تعداد میں شائع کیا اور ہزاروں جاہلانِ توحید نے اپنے دستخطوں سے شائع کیا اور محاربین اسلام کے ساتھ ترکِ موالات و ترکِ تعاون کا مسئلہ ایک حقیقت ثابت کی طرح جمہور اہل اسلام کے ذہن نشین ہو گیا اور انشا اللہ تعالیٰ ہمیشہ اسی طرح واضح اور روشن رہے گا۔

۲۔ جمعیتہ علماء ہند نے اس امر سے بھی واضح طور پر مسلمانوں کو آگاہ کیا کہ مسلمانوں کو کسی غیر مسلم کی اعانت و نصرت کے لئے مسلمانوں سے لڑنا حرام ہے کیونکہ اس کا بدیہی نتیجہ اعلا کلمۃ الکفر ہے اور پریشانِ توحید پر حرام ہے کہ وہ اعلا کلمۃ الکفر میں شریک ہوں یا اس کے ذرائع و وسائل کو مضبوط کریں۔

۳۔ جمعیتہ علماء نے جزیرۃ العرب کو تسلط غیر مسلم سے محفوظ رکھنے کی فرضیت کا اعلان کیا اور جہاں تک امکانی کوشش کا تعلق تھا اس میں ایک شتمہ بھر کو تاہی نہیں کی تخیلیہ جزیرۃ العرب کے متعلق نصوص شرعیہ پیش کیں اور اس مسئلہ کو انتہائی روشنی میں پہنچا دیا۔

۴۔ خلافتِ اسلامیہ کے تحفظ و بقا و استحکام میں جمعیتہ علماء نے جمعیتہ خلافت مرکزیہ کے ساتھ پوری جہنوائی کی اور اس کے متعلق تمام احکام شرعیہ اور نصوص مذہبیہ پیش کر کے مسلمانوں کو سرگرم عمل کیا۔

۵۔ مسلمانوں کو باہمی تنازع و تعاون اور در دل مسئلہ کی حمایت و نصرت کا سبق یاد کرایا اور مشرق و مغرب کے مسلمانوں کو باہمی الفت و مودت و تعاون و تنازع کی ضرورت اور وجوب سے آگاہ کیا۔

۶۔ جمعیتہ علماء نے ہندوستان کے مسلمانوں کے قلوب میں روحِ نبوی تازہ کر دی اور ان کو خوابِ غفلت سے بیدار کیا اور حقوق مذہبیہ اور قومیت کے حصول کے لئے تحملِ مصائب و مشاق کا نوگربانیا بھی وجہ ہے کہ گذشتہ دور ابتلا میں علماء صادقین کی بہت بڑی جماعت نے قید و بند کی مصیبتیں برداشت کیں۔ کراچی کے مشہور مقدمے میں حضرت مولانا حسین احمد صاحب ہاجر مدنی اور مولانا شام احمد صاحب اور مولانا شوکت علی و مولانا محمد علی و ڈاکٹر سیف الدین کچلوزہ علماء ہند کے ساتھ ساتھ شریک ابتلاء تھے اور دونوں کو ایک ہی پیالہ سے اقدار و استبدال کی شراب کے تلخ ترین گھونٹ پلائے گئے تھے۔

۷۔ منظوم موبیوں کی اعانت و امداد میں جمعیتہ علماء نے پوری سعی کی اور مسلمانانِ ہند کی فراخ دلی اور اعانت سے تقریباً ۳۶ ہزار ۵ سو روپیہ موبیہ طریق کیٹیجی امداد کے اور ۶ ہزار روپیہ جمعیتہ دعوت و تبلیغ کے توسط سے موبیہ قوم کی بیواؤں اور یتیموں اور ستم رسیدہ دل تک پہنچائے۔ اسی طرح منظومین ہمار پور کی امداد و اعانت میں کافی حصہ لیا۔

۸۔ شدھی کا شور بند ہونے پر جمعیتہ علماء ہند نے ناواقف اور سادہ لوح مسلمانوں کو ارتداد کے جال سے

بچانے کے لئے بروقت باقاعدہ توجہ کی۔ اور اپنی پوری سمجھت اور اخلاص کے ساتھ نہ صرف ارتداد کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو روکا بلکہ جو لوگ اپنی سادہ لوحی اور ناواقفیت کی وجہ سے مرتد ہو گئے تھے ان کی بڑی تعداد کو دوبارہ مشرف باسلام کیا۔

۹۔ سب سے زیادہ روشن کارنامہ جمعیتہ علماء کا یہ ہے کہ اُس نے مسلمانوں کے مختلف گروہوں میں باہمی مصالحت و رواداری پیدا کی اور علماء اسلام کو ایک مرکز پر جمع کرنے میں نمایاں کام کیا۔ ایسے اصول وضع کئے جس سے علماء اسلام باوجود اپنے اپنے مذہبی خیالات و معتقدات پر قائم رہنے کے ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو کر مسلمانوں کی مشترکہ ضروریات پر غور کریں اور مشترکہ مفاد کی تفصیل میں گفتگو و تبادلہ خیال کریں۔ یہ صرف ان خدمات کے عنوانات ہیں جو جمعیتہ علماء نے انجام دی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک عنوان کی تفصیل کے لئے بڑا وقت درکار ہے جو بزرگان قوم تفصیل پر مطلع ہونا چاہیں وہ دفتر میں تشریف لا کر ہر ایک خدمت کے متعلقہ تمام کاغذات اور فائل ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

استحسان معاہدہ مسلمین باغیر مسلمین

بزرگان محترم! جمعیتہ علماء ہند کا جس فضا میں انعقاد ہوا تھا۔ اُس وقت ہندوستان میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کے باہمی معاہدے کا معاملہ بھی درپیش تھا۔ اجنبی حکومت سے اپنے وطن کی آزادی کے مشترکہ مقصد میں دونوں قومیں شریک اور متحد تھیں اسی بنا پر مسلم اور غنیمت دونوں ایک متحدہ قومی پلیٹ فارم پر کام کرتے تھے۔ مجھے اس کے ظاہر کرنے میں کوئی باک اور کوئی تاثر نہیں ہے کہ مسلمان نے عہد شکنی نہیں کی انہوں نے ملک و قوم کے ساتھ کوئی غداری اور ہمسایہ اقوام کے اوپر کوئی تعدی نہیں کی۔ مگر باوجود اس کے وہ محبوب و مستحسن فضا جو دونوں قوموں نے باہمی ربط و ضبط، اتفاق و رواداری سے بنی تھی کچھ دیر پائیدار ثابت نہیں ہوئی اور آج ملک کی حالت اس سے بھی زیادہ بدتر ہے جو ۱۹۲۰ء سے پہلے تھی میں اس وقت اس امر پر کوئی ریاکار کرنا نہیں چاہتا کہ اس کے اسباب و دواعی کیا ہوئے مگر یہ ضرور کہوں گا کہ مسلمانوں کا اس میں شتمہ بھر بھی قصور اور زیادتی نہیں ہے اور یہ کہ وہ اپنے مذہب مقدس کے احکام کے ماتحت ہمیشہ رواداری اور حسن اخلاق کا برتاؤ کرنے پر مجبور ہیں۔

میں پورے دثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اگر برادران وطن آج بھی رواداری اور اتفاق کی جانب مائل ہوں تو مسلمانوں سے زیادہ کوئی قوم صلح جو اور وفادار اور حسن اخلاق کا معاملہ کرنے والی نہ ہوگی۔ اگر دونوں قوموں کے زعماء مل کر کوئی ایسا منصفانہ معاہدہ مرتب کر لیں جو دونوں کیلئے موجب اطمینان ہو اور دونوں قومیں اپنی اپنی جگہ عزت اور آزادی کے ساتھ اپنے اپنے مذہبی فرائض پورے کر سکیں تو اس سے زیادہ ہندوستان

کے لئے خوش نصیبی کا اور کیا ذریعہ ہو سکتا ہے۔

ایسے معاہدہ کا موضوع صرف یہ ہے کہ ایک قوم دوسری قوم کا پورا پورا احترام کرے اور ایک دوسرے کے جان و مال و حریت و آزادی پر حملہ آور نہ ہو۔ ایذا دہی کو حرام سمجھے اور اپنے مذہب پر عمل کرنے کے لئے آزاد ہو اور دوسرے مذہب پر دل آزار حملے نہ کرے۔ مسلمان احکام اسلام اور حدود و شریعت میضار کے اندر ایسے معاہدے کا سب سے پہلے خیر مقدم کریں گے بلکہ اپنے مذہبی احکام کے بموجب وہ اپنی معاہدہ قوم کی جان و مال کے بھی محافظ بن جائیں گے۔

دنیا کی تاریخ میں اس کی ہزاروں مثالیں موجود ہیں کہ مسلمانوں نے اپنی قوت و شوکت کے زمانے میں اپنی معاہدہ غیر مسلم قوم کی جان و مال کی حفاظت کی ہے اور اپنی جانیں دیدی ہیں اسلام اور مسلمانوں کا طرز عمل بالکل اس شعر کے موافق رہا ہے۔

آئین ماست سینہ جو آئینہ داشت

کاسنیہ ہرچہ دید فراموش می کند

میں یہ بھی صاف صاف کہہ دینا چاہتا ہوں کہ اگر کوئی یہ چاہے کہ مسلمان اپنے مذہبی احکام سے ایک انچ بھی ہٹ کر کوئی معاہدہ کر لیں تو یہ ناممکن ہے اور اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت مذہبی ناواقفیت یا مذہبی براہمت کی وجہ سے کوئی ایسا معاہدہ کر بھی لے تو نہ وہ قابل قبول ہو سکتا ہے اور نہ وہ مستحکم و پائدار ہو سکتا ہے۔ مسلمان کا کوئی کام طلب رضا و خداوندی کے دائرہ سے باہر نہیں جاسکتا اور جس معاہدہ کی بنیاد لوگوں کی رضا جوئی اور خالق کی ناراضی پر ہو وہ کسی طرح پائدار نہیں ہو سکتا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ کی ناراضی کے طریقوں کو لوگوں کی رضامندی کے لئے اختیار کرتا ہے تو خدا تعالیٰ انہیں لوگوں کو اس کی تباہی و بربادی کے لئے مسلط کر دیتا ہے۔

مجھے یہاں پر یہ بھی واضح کر دینا ضروری ہے کہ ہندوستان جس طرح ہندوؤں کا وطن ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی وطن ہے۔ ان کے بزرگوں کو ہندوستان آئے ہوئے اور رہتے ہوئے صدیاں گزر گئیں۔ انہوں نے اس ملک پر صدیوں حکومت کی۔ آج بھی ہندوستان کے چپے چپے پر مسلمانوں کی شوکت و رفعت کے آثار موجود ہیں۔ جو زبان حال سے ان کی علم و ہنر پسندی، حب وطن کی شہادت دیتے ہیں۔ موجودہ نسل کا خیر ہندوستان کی آب و ہوا سے ہے ہندوستان میں ان کی مذہبی اور تمدنی عظیم الشان یادگاریں ہیں۔ کروڑوں روپیہ کی جائدادیں ہیں عالی شان تعمیرات اور وسیع قطعات زمین کے وہ مالک ہیں۔ ان کو ہندوستان سے ایسی ہی محبت ہے جیسی کہ ایک بچہ محب وطن کو ہونی چاہیے اور کیوں نہ ہو جب کہ ان کے سامنے اپنے تئیں و مولیٰ اپنے محبوب آقا

صلی اللہ علیہ وسلم کا حب وطن میں اسوۂ حسنہ موجود ہے وہ چاہے کتنا ہی مشکل اور خطرناک علم کے آثار کے نام و نام
 سے مجبور ہو کر حکم خداوندی کے ماتحت اپنے پیارے وطن کو منظر سے ہجرت کر لے کہ بعد ازاں وطن کو نظر
 کا خطاب کے فرما کر خدا کی قسم ہے کہ خدا کی تمام زمین میں سے تو مجھے حب الوطن پر یا شہر پر اور اگر میں قوم
 تیرے اندر سے مجھے نہ نکالیتی تو میں بھی تجھے نہ چھوڑتا۔ اس کے بعد حب علم انہی سے آپ نے مدینہ منورہ میں
 سکونت فرمائی اور ہجرت کے بعد دارالہجرت سے منتقل ہونا محبوب و مستحسن تھا اس لئے کہ مدینہ منورہ آپ کا
 وطن ہو گیا اور اس میں بحیثیت وطن رہنا تھا اس لئے اس کے لئے دعا فرمائی۔

اللہم حبیب الیوم المدینۃ کحبنا ملکۃ
 اداشد اللہم بارک لنا فی صاعنا
 وفی حدنا وفی امرنا وضعفی صاعنا
 بکاء من البرکۃ
 یا اللہ یا اللہ کو مائے محبوب میں ایسا محبوب بنا دینا
 ہم مکہ سے محبت کرتے ہیں یا اس کے بھی زیادہ محبت ہے
 یا اللہ ہمارے صاع اور ہمارے حد اور ہمارے امر و نہی کی کجیوں
 میں برکت عطا فرما اور ہر برکت اس برکت سے دو چار ہو
 جو تو نے مکہ میں عطا فرمائی ہے۔

اللہم ان ارجوا طیب عبدک وخیلیک
 دعاک لاهل مکۃ بالبرکۃ وانا محمد عبدک
 ورسولک ادعوتک لاهل المدینۃ ان
 تبارک لہم فی مدام و صاعہم مثلی صا
 بارکت لاهل مکۃ مع البرکۃ برکتیں
 یا اللہ بے شک تیرے بندے اور خلیل اور ہادیم نے
 اہل مکہ کے لئے برکت کی تجدد سے دعا کی تھی اور میں تیرا
 بندہ اور رسول محمد ہوں اور اہل مدینہ کے لئے تیری بارگاہ
 میں دعا کرتا ہوں کہ ان کے مد میں اور صاع میں برکت
 سے جو اہل مکہ کو عطا فرمائی ہے دو چار برکت دے ایک
 برکت کے ساتھ دو برکتیں نازل فرما۔

سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات حب وطن یہ ہیں اور ان کے جہتے ہوئے ناکھن ہے کہ طمان
 نچا مسلمان ہو کر اس جذبہ حب وطن سے خالی ہو نہیں سکتا یقین رکھئے کہ مسلمانوں کے قلوب میں وجود مذکورہ بالا کی
 بنا پر ہندوستان کے ساتھ پوری محبت ہے اور چونکہ ہندوستان میں مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دوسری قومیں بھی
 آباد ہیں اور ہندوستان ان کا بھی وطن ہے ان کو بھی طبعی طور پر ہندوستان کے ساتھ محبت ہونی چاہیئے اس
 لئے تمام ہندوستانیوں کے قلوب میں ہندوستان کی آوازی کی خواہش ایک ہی مرتبہ اور ایک ہی دھڑپ پر ہوتی
 لازم ہے مگر چونکہ ہندوستان کی قوموں میں کثرت تعداد ہندو قوم کو حاصل ہے اور اس کے اعتبار سے مسلمان
 اقلیت میں ہیں اس لئے ان کے قلوب میں اپنے مذہبی حقوق اور وطنی مفاد کی مخالفت کا خیال لازمی طور
 پر پیدا ہونا چاہیئے اور ان کے نزدیک اس کی بہترین صورت یہی ہے کہ دونوں قومیں ایک نصفاد ساتھ کر لیں۔

تاکہ کسی کے دل میں کوئی خطرہ باقی نہ رہے کہ آزادی کے زمانہ میں کثیر التعداد قوم قبیل التعداد کو نقصان پہنچائے
اگر منصفانہ معاہدہ کے ذریعہ سے مسلمانوں کو مطمئن کر دیا جائے تو پھر ان کے لئے کوئی وجہ تشویش باقی نہیں رہتی۔
وہ جب وطن اور سب مذہب کے دلدادہ ہیں اور معاہدہ کی پابندی اور وفاداری ان کا شعار ہے۔ اگر ان کو آج کشت
کی تعدی کے خطرہ سے محفوظ کر دیا جائے تو وہ ہندوستان کی جانب سے ایسی ہی مدافعت طاقت ثابت ہوں گے
جس طرح اپنے وطن سے کوئی مدافعت کرتا ہے۔

یہ خطرہ کہ آزادی کے وقت اگر کسی مسلمان حکومت نے ہندوستان پر حملہ کیا تو مسلمانوں کا رویہ کیا ہو گا نہایت
پست خیالی ہے اور اس کا نہایت سیدھا اور صاف جواب یہ ہے کہ اگر مسلمان اپنے ہمسایوں کی طرف سے کسی ملوث
کی وجہ سے مطمئن ہوں گے اور ہمسایوں کی تعدی کا شکار نہ ہوں گے تو ان کا رویہ اس وقت وہی ہو گا جو کسی شخص کا
اس کے گھر پر حملہ کرتے کی حالت میں ہوتا ہے۔ اگرچہ حملہ آور اس کا ہم قوم اور ہم مذہب ہی ہو۔ اس سے زیادہ ایک
بات اور بھی قابل لحاظ ہے کہ جب مسلمانان ہندوستان اپنے معاہدہ کی وجہ سے پابند ہوں اور غیر مسلم اقوام سے
ان کا معاہدہ نہ برتناؤ واجب ہو تو ایسی حالت میں کسی مسلمان بادشاہ کو مذہباً اس کی اجازت بھی نہیں ہے کہ وہ
ہندوستان کے مسلمانوں کے معاہدے کو توڑے اور ہندوستان پر حملہ آور ہو بلکہ اس پر واجب ہو گا کہ وہ ان
ہند کے اس معاہدہ کا پورا پورا احترام کرے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-

ذمتہ المساکین واحدۃ یسعی بھا اذناہم کہ مسلمانوں کا عہد اور ذمہ داری ایک ہے ان میں سے
ادنیٰ درجہ کا مسلمان بھی کوئی عہد کرے تو دوسروں پر اس
کا احترام لازم ہے۔

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد ہے۔ فرمایا :-

کل صلح جائز الا صلحا احل حراماً یعنی سوائے اس صلح کے جو کسی حرام کو حلال یا حلال کو
اوحرام حلال
حرام کرے ہر قسم کی صلح جائز اور درست ہے۔

میں نہایت بنداً ہنگی کے ساتھ برادران وطن کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر وہ مسلمانوں کے ساتھ منصفانہ معاہدہ
کر لیں اور اس معاہدہ کو دباننداری اور خلوص کے ساتھ پورا کریں سیاسی چالوں اور نمائشی پالیسی سے کام نہ
لیں تو مسلمانوں کو پورا وفادار مخلص ہمسایہ پائیں گے کیونکہ مسلمان ہمیشہ مذاہب کے قرآن پاک کے حکم کے
موجب معاہدہ کو پورا کرنے کے ذمہ دار ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ الا الذین عاہدتم من
المشرکین ثم لم یقصوکم شیئاً ولم
یعنی حضرت حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جن غیر مسلموں
سے تم نے معاہدہ کیا اور انہوں نے ایثار عہد میں تمہارے

یظاہر و علیکم حدًا اقاموا الیہم
 علیہم الی حد تکسان اللہ یحب المتقین
 وقال فما استقاموا لكم فاستقیموا لہم
 ان اللہ یحب المتقین۔

ساتھ کمی نہیں کی اور تمہارے خلاف کسی کو مدد نہیں دی
 تو تم بھی معاہدے کی مدت تک معاہدہ پورا کرو ورنہ
 اللہ تعالیٰ پر ہیزگاروں کو دوست رکھتا ہے اور فرمایا
 کہ جب تک غیر مسلم تمہارے ساتھ سیدھے رہیں تو تم بھی
 سیدھے رہو، بے شک اللہ پر ہیزگاروں کو دوست رکھتا
 ہے۔

دارالاسلام، دارالحرب، دارالامان

حضرات علمائے کرام! اس موقع پر ایک اور بات بھی قابلِ ملاحظہ اور لائقِ غور ہے جس کے پیشِ نظر رکھنے
 سے بسا اوقات شبہ یہ غلطیاں واقع ہو جاتی ہیں۔

وہ بات یہ ہے کہ مسائل شرعیہ تین قسم کے ہیں اول وہ جو اسلامی حکومت اور اس کی شوکت کے ساتھ
 متعلق ہیں۔ دوسرے وہ جو دارالامان کے ساتھ مخصوص ہیں تیسرے وہ جو دارالحرب میں جاری ہوتے ہیں مثلاً
 کی موجودہ حالت کو دیکھنا ہے کہ وہ دارالاسلام ہے یا دارالامان یا دارالحرب۔ جہاں تک غور و فکر اور اصول
 شرعیہ کا تعلق ہے زیادہ سے زیادہ اس کو دارالامان کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ دارالاسلام کے احکام جاری ہونے
 کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

ہمارے شیخ المشائخ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ محدث دہلوی نے تفسیر فرمادی ہے کہ ہندوستان
 ہرگز ہرگز دارالاسلام نہیں ہے۔ حضرت شاہ صاحب بھی خیال اور یہ فتویٰ اس وقت کا ہے جبکہ موجودہ زمانہ
 کے لحاظ سے ہندوستان میں اسلامیت کا رنگ بہت زیادہ گہرا تھا اور شعائر اسلامیہ کا اہتمام اور وقعت بہت
 اچھی حالت میں تھی تو آج اس کا دارالاسلام نہ ہونا اس سے زیادہ واضح اور روشن ہونا چاہیے۔

دارالاسلام، اور دارالامان اور دارالحرب کے احکام کی پوری تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے مگر جو اہل علم
 اس کی تفصیل معلوم کرنا چاہیں وہ درستی کے اس باب کو ملاحظہ فرما سکتے ہیں جس میں اختلاف دارالاسلام
 کی بحث ہے۔

ہندوستان کے دارالاسلام نہ ہونے کی حالت میں ہمارا فرض ہے کہ ہم دارالامان کے احکام کو مستند
 میں تلاش کریں اور ان احکام کی روشنی میں ہندوستانی مسلمانوں کی رہنمائی کا فرض انجام دیں اگرچہ اس
 منظرِ غم میں دارالامان کے تمام احکام پر روشنی نہیں ڈال سکتا تاہم یہ بھی ضروری ہے کہ کچھ اشارات

ضرور کرد اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ میں آپ کو سید الاولین والآخرین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس معاہدے کی بعض دفعات کی طرف توجہ دلاؤں جو حضور انور نے ابتدائے زمانہ ہجرت میں باہم مسلمانوں اور مدینہ کے ساتھ کیا تھا۔ ان دفعات کے مطالعہ سے آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ مسلمان دارالامان یا دارالحرب میں غیر مسلم اقوام کے ساتھ کس قسم کے معاہدے کر سکتے ہیں۔

معاہدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا یہود مدینہ

چونکہ معاہدہ کی عبارت بہت طویل ہے اور عربی عبارت کے نقل کی چنداں حاجت نہیں ہے اس لئے میں صرف قابل ذکر دفعات کا ترجمہ پیش کرتا ہوں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک معاہدہ ہے جو مسلمانان قریش اور مسلمانان مدینہ اور ان لوگوں کے درمیان نافذ ہوگا جو مذکورہ جماعتوں کے ساتھ متفق و حلیف بن گئے ہیں اور ان کے ساتھ محاربات میں شریک رہے ہیں۔

۱۔ یہ تمام معاہدہ جماعتیں (قریش، مہاجرین، انصار، یہود معاہدین) دوسری غیر مسلم غیر معاہدہ جماعتوں کے مقابلہ میں ایک جماعت اور ایک قوم شمار ہوں گی۔

(اس کے بعد مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کے متعلق دفعات ہیں مثلاً)

۲۔ مہاجرین قریش بھائے خود ایک جماعت میں اور وہ اپنے مجرموں کی جانب سے دیت کے ذمہ دار ہوں گے اور اپنے قیدیوں کا فدیہ خود ادا کر کے چھڑائیں گے یہ سب کام ایمان و انصاف کے اصول کے ماتحت ہونگے۔ اس کے بعد انصار کے مختلف قبائل کے نام مثلاً بنی عوف، بنی ساعدہ، بنی النجار، بنی حشم، بنی النجار وغیرہم کے نام لے کر آپ نے ہر ایک کے متعلق یہی ذکر فرمایا کہ ان میں سے ہر قبیلہ بھائے خود ایک جماعت ہے اور وہی اپنے مجرموں کی جانب سے دیت اور فداء اسیرا ادا کرنے کا ذمہ دار ہوگا اور یہ تمام کام اصول دیانت و انصاف کے ماتحت انجام پائیں گے۔

۳۔ مسلمانوں میں اگر کوئی مفلس کوئی ایسا جرم کرے جس پر دیت واجب ہوتی ہے یا قید ہو جائے اور فدیہ ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو دوسرے مسلمانوں کو لازم ہوگا کہ وہ اس کی جانب سے دیت ادا کریں یا اس کا فدیہ ادا کر کے اس کو چھڑائیں خواہ یہ کسی جماعت سے تعلق نہ رکھتا ہو صرف اسلام میں شریک ہو۔

۴۔ مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ وہ ہر ایسے شخص کی علی الاعلان مخالفت کریں جو کہ فتنہ فساد پکارتا اور مخلوق سے غلطی کرنا وصول کرتا اور خلق خدا کو تاتا ہو۔ تمام مسلمانوں کو متفق ہو کر اس کے خلاف کام کرنا لازم ہے مگر یہ

وہ ان میں سے کسی کا فرزند ہی کیوں نہ ہو۔

- ۵۔ کسی مسلمان کو یہ حق نہ ہو گا کہ وہ مسلمانوں کے خلاف غیر مسلم محارب کو مدد دے اور اس کی اعانت کرے۔
- ۶۔ خدا تعالیٰ کی پناہ اور ذمہ داری اور عہد ایک ہے یعنی اگر کسی ایمان دار بندے نے کسی کو خدا کی پناہ دی تو دوسرے مسلمانوں کو بھی اس کا پورا کرنا لازم ہے خواہ وہ پناہ دینے والا ادنیٰ ہی درجہ کا مسلمان کیوں نہ ہو۔
- ۷۔ اگر کوئی قوم مسلمانوں کی کسی جماعت کے خلاف برسر پیکار ہو تو مسلمانوں کو مسلمانوں کی اعانت ضروری ہے۔
- ۸۔ جن یہود نے ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا ہے ان کے متعلق مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان کی مدد اور ان کے ساتھ معاملات کا ہر تاؤ کریں، ان پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا جائے اور نہ ان کے خلاف کسی ظلم کی مدد کی جائے۔
- ۹۔ چونکہ تمام مسلمانوں کی صلح ایک ہے اس لئے کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ صرف اپنی رائے کے کسی قوم کے ساتھ بدون مشورہ باقی مسلمانوں کے صلح کرے مگر جبکہ اس نے تمام قوم کے رجمان اور تمام قوم کے ساتھ انصاف اور مراعات حقیقی کا لحاظ کر لیا ہو تو خیر۔

- ۱۰۔ جو مسلمان جہاد فی سبیل اللہ میں شہید ہو جائیں ان کے پس ماندگان کا تکفل باقی مسلمانوں پر واجب ہے۔
- ۱۱۔ مسلمانوں کو پابندی عہد میں اعلیٰ مقام پر رہنا اور ارفع ترین مکالمہ اخلاق کا ثبوت دینا اسلامی فرض ہے۔
- ۱۲۔ جن مسلمانوں نے اس معاہدہ کو مان کر اس کی پابندی کا اقرار کر لیا ہے اور ضلئے قدوس پر ایمان رکھتے ہیں ان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ وہ اس کی دفعات میں تغیر یا کوئی نئی بات پیدا کریں اور نہ یہ جائز ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے معاملہ رکھیں جو عہد نامہ ہذا کا احترام نہ کرتا ہو۔
- ۱۳۔ اگر کسی امر میں تمہارے آپس میں اختلاف ہو جائے تو خدا (قرآن مجید) اور رسول (حدیث شریف) کی طرف رجوع کر کے اس کا فیصلہ کرالو۔

- ۱۴۔ اس معاہدہ کے بعد یہودی پر بھی لازم ہو گا کہ وہ مسلمانوں کی اس وقت مالی امداد کریں جبکہ وہ کسی قوم کے ساتھ برسر پیکار ہوں۔

۱۵۔ یہودی بنی عوف مسلمانوں کے حلیف اور معاہدہ ہیں یہودی اپنے مذہب کے پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے مذہب کے، مذہب کے سوا باقی امور میں مسلمان اور یہودی بنی عوف ایک جماعت شمار ہوں گے ان جو ظلم اور عہد شکنی یا کوئی جرم کریں گے وہ اس کی جزا کا مستحق ہو گا۔

اس کے بعد حضور نے یہودی کی دوسری جماعتوں کے نام لے کر مثلاً یہودی بنی النجار، یہودی بنی الحذا، یہودی بنی ساعدہ، یہودی بنی جشم، یہودی بنی الادس کے متعلق بھی تصریح فرمادی ہے کہ ان تمام یہودی کے (چونکہ سب معاہدہ قبول کر رہے تھے) یہودی بنی عوف کی طرح حقوق ہوں گے۔

۱۶۔ اگر مسلمان اور یہود معاہدین کے خلاف کوئی قسیری قوم جنگ کرے تو ان تمام معاہدین کو متعلق ہو کر لڑنا ہوگا اور مسلمان لشکر اپنے مصارف کا اور یہود لشکر اپنے مصارف کا ذمہ دار ہوگا۔

۱۷۔ معاہدہ فریقین پر لازم ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ خلوص اور خیر خواہی کا بتاؤ کریں اور کوئی معاہدہ اپنے معاہدہ کے ساتھ ظلم اور نا انصافی نہ کرے اور مظلوم کی مدد کی جائے۔

۱۸۔ اپنے پڑوسیوں کو اپنی جان کے برابر سمجھو بشرطیکہ وہ پڑوسی بھی مفسرت رسائی اور جرائم کا ارتکاب نہ کریں۔

۱۹۔ اگر کوئی عورت بھاگ کر آجائے تو اس کو اس کے اعزہ کی اجازت بغیر اپنی پناہ میں نہ لیا جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم الشان تاریخی معاہدے کا یہ مختصر خلاصہ ہے۔

ہمارے علماء احناف رحمہم اللہ نے اس معاہدہ متبرکہ کو سامنے رکھ کر دارالحرب اور دارالامان کے بہت سے احکام و مسائل اس سے اخذ کئے ہیں۔

فقہاء احناف رحمہم اللہ نے دارالحرب میں عقود فاسدہ کے جواز کا حکم دے کر یہ ظاہر کر دیا ہے کہ دارالحرب اور دارالاسلام کے احکام میں بہت فرق ہے۔ عقود فاسدہ کے جواز کی اصل ان کے نزدیک یہ آیت کریمہ ہے۔

فان کان من قوم عدا فاحمدوہو من

یعنی اگر کسی مسلمان ہاجر کے ہاتھ سے کوئی ایسا مسلمان

مقتول ہو جائے جو کہ دارالحرب میں رہتا تھا اور اس

نے ہجرت نہ کی تھی تو اس قاتل پر کفارہ واجب ہوگا نہ

دینا۔

اس مسئلہ کی اصل یہ ہے کہ اسلام سے اسلام لانے والے کی جان معصوم اور محفوظ ہو جاتی ہے مگر عصمت کی دو قسمیں ہیں ایک عصمت مؤثرہ یعنی ایسی عصمت جس کے توڑنے والے پر گناہ تو ہوتا ہے مگر کوئی بدل واجب نہیں ہوتا۔ دوسری عصمت مقومہ یعنی اس کے توڑنے والے پر اس نفس معصومہ کا بدل بھی واجب ہوتا ہے ہر مسلمان کی جان اسلام لاتے ہی معصوم اور واجب الحفظ ہو جاتی ہے اور مسلمان کے قتل کرنے والے کے لئے حضرت حق تعالیٰ نے نہایت صاف اور صریح حکم نازل فرمایا ہے۔

من یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤہ جہنم

یعنی جو شخص کسی مسلمان کو عمداً قتل کرے گا تو اس کی جزا

جہنم ہے۔

اس آیت کریمہ میں جزا سے جزائے اخروی مراد ہے جو عصمت مؤثرہ کے توڑنے پر واجب ہوتی ہے اور اسی قاتل پر اس مقتول کی جان کا بدلہ یعنی قصاص یا دیت بھی واجب ہوتا ہے جو مقتول کی جان کی عصمت مقومہ توڑنے کی وجہ سے قائم ہوتا ہے پس اگر مقتول دارالاسلام کا رہنے والا تھا تو اس کو عصمت مؤثرہ اور

عصمت مقومہ دونوں حامل تھیں اس لئے اس کا آخری بدلہ جہنم ہے اور نبوی جزا قصاصی یادیت ہے لیکن اگر
جہنم مقولہ دارالحرب کا رہنے والا تھا تو شریعت مطہرہ نے اس کے قاتل پر قصاص یا دیت واجب نہیں کی
بلکہ صرف کفارہ واجب کیا جس سے معلوم ہوا کہ دارالحرب میں رہنے والے مسلمانوں کی ہائیں عصمت مقومہ
نہیں رکھتیں۔

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ عصمت مؤثرہ تو صرف اسلام لے آنے سے حاصل ہو جاتی ہے مگر عصمت
مقومہ کے لئے دارالاسلام اور حکومت و شوکت اسلامیہ ہونا شرط ہے۔

اور میرا مقصود اس بحث کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ دارالاسلام اور دارالحرب کے احکام کا فرق واضح
ہو جائے اور مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے موطن اور ہمسایہ قوموں سے کس امت اور کتنی زیادہاری اور تمدنی و معاشی
تفریق پر صلیح و معاہدہ کر سکتے ہیں۔

جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ ہندوستان میں ہی دونوں قوموں کو رہنا اور زندہ گی بسر کرنا ہے
اور دونوں کا وطن یہی ہے اس لئے ہر فرد ہندوستانی کا یہ فرض ہے کہ وہ اسی فضا پیدا کرنے کی کوشش کرے جس
سے یہ روز کا جدال و قتال منقطع ہو اور ہر شخص امن و اطمینان سے زندگی بسر کر سکے۔

نجا ویزا اتحاد کا نفرنس کلکتہ

ہندوستان کے اہل الرائے اور اہل علم و فکر اور زعماء اس صورت حال کے علاج سے غافل نہیں ہیں جو
تین چار سال سے ہندوستان کی دو بڑی قوموں ہندو مسلمانوں کے درمیان قائم ہو رہی ہے اور جہنمی سے
روز بروز بڑھتی جا رہی ہے ایک قوم کے افراد دوسری قوم کے افراد کے سر بھوڑے اور جان لینے میں متغول
ہیں اور ازلات دن ایسے معمولے باندھے جاتے ہیں اور ایسی کاروائیاں کی جاتی ہیں جو آتش فساد کو اور
زیادہ بھڑکانے کا کام دیتی ہیں۔ آج سے دس بارہ سال پہلے تک تو زیادہ تر فتنے اور فساد چھٹے کی قربانی
رہ گئے یا شاید ونا در کبھی تعزیموں وغیرہ کی مزاحمت سے چٹپٹے آتے تھے مگر یہ دونوں چیزیں سال بھر میں صرف
ایک ایک مرتبہ مفسدوں کو فساد کا موقعہ بہم پہنچاتی تھیں۔ اب چند سال سے ایک ایسی چیز کا اضافہ کر لیا گیا
ہے جس سے سال کے ۳۰۰ دنوں اور شب و روز کے ۲۴ گھنٹوں میں سے ہر روز اور ہر گھنٹہ میں جگمگ جدال
اور قتل و قتال کا موقعہ مل سکے۔

میں بھی ڈاکٹر مونی نے اردو و ہندو لٹریچر کے اس مقولہ کی صحت تسلیم کرتا ہوں کہ معاہدہ کے
بغیر ہندوستان کا مستقبل گمشدہ دور میں نہ تھا یہ انہیں قریب کے دو تین سال کی پیداوار ہے مگر اس کے

ساتھ ان کے یہودی عرض کروں حکاکرت جہ کے سامنے باجے کے متعلق جھگڑا ہونے کی وجہ
کیا تھی؟

۱۔ آریہند و مساجد کے سامنے ہمیشہ اسی طرح باجے بجاتے تھے جیسے کہ وہ اب بجاتے ہیں یا بجانا چاہتے
ہیں کہ عین لی زور کے وقت خاص مسجد کے سامنے جلوس کو روک کر اتنی زور سے باجے بجانا کہ مسجد کے نازیوں
کو بھی کان پڑی آواز نہ سنائی دے اور نہ مقتدی امام کی آواز سنیں نہ اس کا رکوع و کجود میں اتناغ کر سکیں
پھر اسی پرہیں نہیں نازیوں کی طرف اشارہ کرنا اور اشتعال انگیز اور منافرت خیز لہجے میں کہنا اور طعن و تشنیع
کرنا یہ تمام پیش پہلے بھی ہوتی تھیں اور کھان بھوس دیکھتے اور سننے تھے اور اس سے لاشعری اور خوش رہتے
تھے اور نہ باجے بجاتے کو منع کرتے تھے اور نہ ان ناٹھانستہ حرکات کی شکایت یا اس کے خلاف احتجاج کرتے
تھے اب صرف چند دنوں سے ان کو مزاحمت کا سودا سوار ہوا۔

۲۔ آریہ صورت تھی کہ پہلے مساجد کے سامنے باجے بجاتے کا ہندوؤں کے دل میں خیال بھی نہ آتا تھا۔ اول
تو جلوس بھی شاذ و نادر ہی نکلتے تھے دوسرے وہ خود مسجدوں کا احترام کرتے اور بغیر کسی درخواست یا مزاحمت
کے مسجد کے سامنے باجے بند کرتے تھے اور اگر کسی جگہ کبھی سال دو سال میں کوئی جلوس مسجد کے سامنے بھی باجے بجاتا
ہوا گر جاتا تو یا تو نماز کا وقت ہی نہ ہوتا تھا یا ہوتا تھا تو جلوس ایک دو منٹ میں اتنی دوڑ بھاگ جاتا تھا کہ نازیوں
کو تکلیف نہ ہوتی تھی اس لئے کوئی جھگڑا اور مزاحمت پیش نہیں آتی تھی۔ اگر آپ ٹھنڈے سے دل سے غور کریں گے اور
واقعات کی تحقیقات دیانت اور انصاف اور نیک نیتی سے کریں گے تو آپ کو یقین ہو جائے گا کہ دو تین سال
قبل باجے پر جھگڑا نہ ہونے کی وجوہات یہ تھیں جو میں نے منبر میں ذکر کی ہیں کیونکہ ہمیں ایک واقعہ بھی ایسا
معلوم نہیں ہوتا کہ پہلے ہندو مسجد کے سامنے باجے بجاتے ہوئے گذرتے ہوں اور اب وہاں کے مسلمانوں نے
مزاحمت شروع کر دی ہو بلکہ مسلمانوں کی مزاحمت کے حذر و دہش میں نماز کے اندر خلل انداز ہی اور احترام مسجد کی
ممانعت کے ساتھ ساتھ یہ بھی مذکور کیا جاتا ہے کہ پہلے کبھی یہاں سے جلوس باجے کے ساتھ نہیں نکلتا اور بہت سے
مقامات میں ہمارے ہندو بھائیوں نے خود اسے تسلیم کر لیا ہے کہ وہاں باجے کے ساتھ جلوس نکلنے کا رواج
نہیں تھا مگر بیک منظم کی سرگرمیوں پر اپنے جلوس آزادی کے ساتھ باجے بجا کر نکالنے کے حق پر زور دیتے ہیں
پس جس طرح یہ صحیح ہے کہ مسجد کے سامنے باجے بجانے کا مسئلہ پورے مابہ النزاع مسائل میں نہیں تھا ابھی کی
ہیلا دور ہے اس کی طرف یہ بھی صحیح ہے کہ اس کا امور نزاعیہ میں اضافہ مسلمانوں نے نہیں کیا ہے بلکہ اس مسئلہ کی
نظامی حیثیت ہندو ذمہ دار کی مصلحت کی مرہون بنتی ہے۔

دلی کا نفرین کی طے کردہ تیار ویز جس میں مالوسی جی اور لالہ لاجپت رائے اور ڈاکٹر مونجے اور سوامی شردهانند اور بڑے بڑے ہندو ذہن علماء شریک تھے مثلاً اس نے پھینک دی گئیں کہ اس میں رواج سابق کا لحاظ اور پابندی لازم کر دی گئی تھی اور اس قید کی وجہ سے بابے کے سیکڑوں کہیں ہندوؤں کی زیادتی ثابت کئے تھے۔ مجھے یہاں پر اس بحث کو زیادہ طول دینا نہیں ہے مگر میں آپ حضرات کو یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ مذہبی احکام اور مذہبی اعمال اس قدر بعید الاطراف واقع ہوئے ہیں کہ ان میں آسانی سے توافق پیدا کر لینا محال ہے ایک مذہب کے عقائد دوسرے مبیائن اور ایک کے اعمال دوسرے مذہب کے اعمال سے متضاد واقع ہوتے ہیں۔ اصل ہندو مذہب کی رو سے تو ہویانہ ہو مگر اس میں شبہ نہیں کہ موجودہ ہندو دنیا کے عمیق مذہبی جذبات گلے کا جس قدر احترام اور عظمت کرتے ہیں مسلمانوں اور عیسائیوں کا معاملہ گلے کے ساتھ بالکل اسی برعکس واقع ہوا ہے اگر ہندو یہ ارادہ کریں کہ مسلمان بھی ان کی طرح گلے کی عظمت اور احترام کریں تو یہ ناممکن ہے اسی طرح اگر مسلمانوں کے نزدیک مسجد کے سامنے باجا بجانا مسجد کی توہین اور مسلمانوں کی دل آزاری ہے تو وہ اس خیال کو ہندوؤں کے ذمے لازم نہیں کر سکتے۔

مختلف العقائد آبادی میں صلح اور نباہ کا صرف ایک ہی راستہ ہے کہ ہر مذہب کے معتقد اپنے مذہبی عقائد اور اعمال کی بجا آوری میں آزاد ہوں اور کوئی دوسرا فرقہ ان کی آزادی میں فصل انداز نہ ہو۔ اس یہ ضرور ہے کہ اپنے اعمال کو ایسی صورت سے ادا کریں کہ دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے اور ان کے حقوق میں دست اندازی نہ ہو مثلاً مسلمان کو حق ہے کہ وہ اپنی مملوکہ گلے کو اپنے مکان میں یا اپنی زمین پر مذہبی عمل (قربانی) کے طور پر یا عقیل غذا کے لئے ذبح کرے لیکن اگر وہ ہندوؤں کے سامنے ذبح کرتا ہے تو ہندوؤں کو تکلیف ہوتی ہے تو اس کی رواداری کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی جگہ ذبح کرے جو ہندوؤں کی نظر سے اوجھل ہو اور کوئی ایسا کام نہ کرے جو خواہ مخواہ اشتعال پیدا کرتا ہو، مگر ہندوؤں کو مزاحمت کا اس وقت تک حق نہیں جب تک ان کی حق تلفی نہ کی جائے۔ اسی طرح ہندوؤں کو حق ہے کہ وہ اپنے معاشرتی یا مذہبی اغراض کے لئے سڑکوں پر حبوس نکالیں اور باجا بجانیں لیکن اگر نماز اور جماعت کے وقت باجا بجانے سے مسلمانوں کو تکلیف ہوتی ہے اور ان کی نمازوں میں خلل آتا ہے تو ہندوؤں کی رواداری یہ ہے کہ وہ مسجد کے سامنے باجا بند کر دیں یا اس قدر آہستہ سے بجاتے ہوئے جلد گزر جائیں کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو مسلمانوں کو مزاحمت کا اس وقت تک حق نہیں جب تک کہ وہ ان کی حق تلفی نہ کریں۔

پس جس قدر ہندو مسلمانوں سے گلے کے معاملہ میں رواداری کے طالب ہوں اسی قدر ان کو بابے کے معاملے میں رواداری کے لئے تیار ہونا چاہیے اور جس قدر مسلمان ہندوؤں سے بابے کے معاملے میں رواداری کے

تعاوض کریں۔ اسی قدر ان کو گارے کے سٹھ میں۔ وہ ان کے لئے تیار ہونا چاہیے۔ اگر ایک فرقہ کو دیا گیا اور اس پر قید عائد کر دی گئیں تو کبھی نباہ نہیں ہو سکتے۔ سر ہندوؤں کو ملک معکم کی سرگروہ پر باہا بجاتے ہوئے جلوس لے جانے کا حق ہے تو مسلمانوں کو ان سرگروہ پر گارے لے جانے اور قابل ذبح مقامات میں گارے کے ذبح کرنے کا بھی حق ہے اور اپنے مملوکہ مکان یا زمین میں گارے ذبح کر سکتا ہے لیکن ہو جاتا ہے اور اس میں تو مزاحمت کی کوئی وجہ ہی باقی نہیں رہتی۔ اگر ان کو ذبیحہ گارے دیکھنے یا صرف گارے کی قربانی کرنے کے لئے جاتے ہوئے دیکھنے سے تکلیف ہوتی ہے اور نماز میں باجاٹنے اور عبادت میں غرابی پڑنے سے مسلمانوں کی تکلیف کا دیکھوں احساس نہیں کرتے۔

بہر حال فیصلہ ایک ہی اصول پر ہو سکتا ہے یا تو استیفاء حق کو بنا فیصلہ قرار دے لیا جائے اور کوئی قید عائد نہ کی جائے یا رواداری کو مدار فیصلہ قرار دیا جائے اور دونوں فرقہ کے لئے حدود رواداری مقرر کر دی جائیں۔

حکومت کا نظریہ نے بنیادی طور پر مذہبی حقوق کی آزادی کا احترام کیا ہے۔ مسلمانوں کے لئے اس نے تسلیم کیا ہے کہ ان کو قربانی کے لئے ہر جگہ گارے ذبح کرنے کا حق حاصل ہے۔ اسی طرح ہندوؤں کے لئے تسلیم کیا ہے کہ ان کو سرگروہ پر جلوس نکالنے اور باجا بجانے کا حق حاصل ہے۔ یہ احترام حق صمیم اصول پر مبنی ہے مگر اس میں اتنی خامی رہی ہے کہ جیسے ہندوؤں کے جلوسوں میں مذہبی اور معاشرتی اطوار کی تعلیم کر دی گئی ہے ذبیحہ گارے میں یہ تعلیم نہیں کی گئی۔ قربانی میں تو عموم کا لحاظ رکھا گیا ہے مگر دوسری تقریبات میں اگر مسلمان گارے ذبح کرنا چاہے تو اس کو مقامی میونسپلٹیوں کے قانون کے تحت ذبیحہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ انصاف کا تقاضا یہ تھا کہ اس فیصلہ میں ذبیحہ کے ساتھ یہ قید نہ لگائی جانی کیونکہ یہ فیصلہ ہندو مسلمانوں کا باہمی بھوتہ تھا۔ ان کو کھلے دل سے ایک دوسرے کے پورے پورے حقوق کا احترام کر لینا چاہیے تھا اور کسی قیسری طاقت (مثلاً میونسپلٹی قانون) کی مزاحمت کو اس فیصلہ میں داخل کرنا مناسب نہیں تھا۔

اور نہ پھر لازم تھا کہ اسی طرح باجے کے ساتھ بھی یہ قید لگائی جانی کہ مقامی آفسیروں کے لائسنس کے بغیر باجا بجانے کا حق ہے۔

قربانی کے سوا دوسری تقریبات مثلاً حقیقت، ولیمہ، دھوت عام وغیرہ میں گارے کے ذبیحہ ایک قسم کی مزاحمت کا مکان و خواہ وہ میونسپلٹی کے ذریعہ سے ہی کر دیا جائے باقی رہتا ہے۔

تاہم مسلمان بہت زیادہ قوم پرست اس نے اس فیصلہ کو نہایت زیادہ دلی کے ساتھ پسند کیا ہے

اور بہت خوشی سے وہ اس سے زیادہ رواداری کے لئے تیار ہیں جس قدر برادران وطن مسلمانوں کیساتھ رواداری کریں گے۔

اس میں شک نہیں کہ اعتراف حق کے بعد معاملہ باہن رواداری کا آجائے اور پھر ہر قوم کی شرافت کے جذبات میں مسابقت کا یہجان ہوتا ہے اور ہر قوم کے شریف النفس اپنے ہمسایوں کو اپنی شرافت سے مسحور کرنا چاہتے ہیں۔ خدا کے کہ ہندوستان میں یہ وقت جلد آجائے اور دونوں قومیں امن و اطمینان سے زندگی بسر کر سکیں۔

آئینی کمیشن

ہندوستان بھی اُن بد قسمت ملکوں میں سے ایک ملک ہے جو اپنے اوپر آپ حکومت کرنے کے حق سے محروم ہے۔ دراز سے محروم ہے اور ایسے لوگوں کے استبداد و استعمار کا تختہ شش بنا ہوا ہے جن کو طبعی طور پر ہندوستانیوں کے ساتھ انس و رفیق، یگانگت و ارتباط کا تعلق نہیں ہو سکتا۔ دولت، تعلیم، تہذیب، اخلاق، ملکات غرض ہر لحاظ سے ہندوستان بہت سے ان ممالک سے آگے ہے جو مستقل اور آزاد ہیں اور ان کی آزادی کو تمام ہندو اور ہندو حکومتیں تسلیم کرتی اور ان کو مستحق سمجھتی ہیں۔

پھر کیا وجہ ہے کہ ہندوستان اس نعمت سے محروم اور دوسروں کا دست نگر ہے اس محرومی و نفسی کے اباب و دواغی کی راتوں رات بہت طویل ہے اور مجھے اس پر آپ کا زیادہ وقت صرف کرنا منظور نہیں، کیونکہ اس خطبہ میں قصہ ہائے پارینہ کا دہرانا کچھ زیادہ مفید نہ ہو گا اس لئے میں صرف اس چیز کا ذکر کر رہا ہوں جو اس وقت ملک کی توجہ اپنی طرف جذبہ کے ہوئے ہے۔

آپ نے یہ مقولہ جو آب زر سے لکھنے کے قابل ہے سنا ہو گا۔

”آزادی عطا نہیں کی جاتی بلکہ وہ طاقت اور ہمت سے حاصل کی جاتی ہے۔“

ہندوستان کے لئے بھی نعمت آزادی سے بہرہ اندوز ہونے کا ایک ہی راستہ تھا کہ وہ اپنی قوت اور طاقت سے اس کو حاصل کر لے۔ قوت و طاقت کے لئے ضروری نہ تھا کہ وہ مادی ہی ہو بلکہ روحانی اور فکری قوت بھی اس کے لئے کافی تھی۔ اگر تمام ہندوستان کے باشندے ہم خیال اور ہم آہنگ ہو کر آزادی کا مطالبہ کریں تو دنیا کی کوئی بڑی سے بڑی قوت بھی اُن کے مطالبہ کو ٹھکرا نہیں سکتی اور اعلیٰ سے اعلیٰ سطحت و جہد رکھنے والی قوتیں اس مطالبہ کے لئے سر تسلیم خم کرنے پر مجبور ہوں۔

مگر جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہے ہندوستان جس طرح کہ اپنی وسعت اور کثرت آبادی کے لئے ستارہ اسی طرح کثرت مذاہب اور تشتبہ خیالات میں بھی انتہائی غفلت پر پڑ چکا ہوا ہے یوں تو ہر ملک میں

کچھ نہ کچھ مختلف خیال اور مختلف المذہب لوگ آباد ہیں مگر ہندوستان میں یہاں مذہبی افتراق کا گہوارہ کوئی ملک نہیں ہے۔ مذہبی افتراق بھی کچھ زیادہ مسخر نہ ہوتا، اگر اس کو اپنی حدود میں رکھا جاتا مگر دسے بدقسمتی کو ہندوستان کے مذہب کی حدود کو قائم رکھا اور نہ اقتصادیات و معاشیات میں توازن کا خیال کیا اور نہ قومی حریت اور استقلال و خودداری کی قیمت پہچانی اور باہمی جنگ و جدال، شقاق و نفاق کے باعث اپنے علم و دولت تہذیب و تمدن کو بڑھٹکا دیا جن لوگوں نے دوسرے اجنبی ممالک کی سیاحت کی ہے ان کو ہندوستانیوں کی قدر و قیمت کا خوب تخمینہ ہو گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آج جبکہ یہ طلوع صبح آزادی کے موقع تھے اور کچھ تھے کہ آنے والے کمیشن سے ان کی تنائے آزادی کی صبح جھلک نظر آئے گی۔ وہ ان کے خیالات و توقعات کے لئے پیغام موت نکلا، کیونکہ ماضی قریب میں انہوں نے خونخواری اور مہاکیشی کے وہ منظر پیش کئے تھے کہ ان کے جوتے ہوئے ایک حیلہ جو قوم کے لئے اس سے زیادہ بہتر موقع ان کی تہذیب و تمدن کا کیا ہو سکتا تھا۔

حقیقت شمس طبقہ تو پہلے دن ہی سے کہہ رہا تھا کہ آزادی عطا نہیں ہوتی اس لئے انگلستان کی پارلیمنٹ سے یہ توقع کرنا کہ وہ ہندوستانیوں کو آزاد کر دے گی فضول ہے اور اس نے کوئی کمیشن ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ نہیں کر سکتا فیصلہ وہی ہو گا جو ہندوستانی خود کریں گے۔

مگر تاہم ہندوستانیوں کا ایک طبقہ ایسا بھی تھا جس کو بہت سے تلخ تجربوں کے باوجود برطانیہ کی جانب سے توقعات تھیں اور وہ اس اُمید میں تھا کہ کمیشن میں شامل کر کے اس کی عزت افزائی کر دی جائے گی، اگرچہ ایسے حضرات کی شرکت بھی ہندوستان کی آزادی کے لئے کوئی نیک قال نہ ہوتی کیونکہ ان کی حیثیت بالکل اس شر کا مصداق ہوتی ہے۔

مراصل و تے برنیا بد ز دست

کہ نقشش معلم ز بالا نہ بست

مگر تاہم ہندوستانیوں کی بھولی بھالی طبیعتوں کے بھولنے کا ایک ذریعہ ضرور ہو جاتا وہ توقعات ایزدی کو یہی منظور تھا کہ اس طلسم کو توڑ دے اس لئے اب معاملہ بالکل صاف ہو کر سامنے آ گیا ہندوستان کو اپنی عزت و توقیر معلوم ہو گئی اور برطانیہ کی ہندوستان کے ساتھ خیر خواہی اور خطائے آزادی کا بھرم کھل گیا۔ ہر کمیشنس دانسر نے کے بیان نے تو خیر اندیشان حکومت کو بھی یاس و ناامیدی سے دوچار کر دیا۔ ہر حال کمیشن کی ہیئت ترکیب اس کے فرائض اور اس کے ارکان کے نام اور اس ہیئت ترکیب کے امتحان کے وجوہ سب شائع ہو چکے ہیں اور ہندوستانیوں کے خیالات سے بھی روزانہ اخبار رچ جوتے ہیں

معاہدہ روز روشن میں آگیا ہے۔ اب ہندوستانیوں کو اپنی قسمت پر رونے اور رو کر بیٹھنے کا وقت نہیں ہے۔ ابھی بڑھپائی اور بدقسمتی کے آثار نے ان کا سچا نہیں چھوڑا۔ کمیشن کے بارے میں بھی وہی تشویش آرا اور اختلاف ظاہر ہو رہا ہے۔ جیسا کہ جمعیتہ علماء کے محترم صدر اور ناظم نے اپنے اعلانوں میں ظاہر کیا ہے یہ ملک کی انتہائی بدقسمتی ہوگی کہ وہ ہندوستانی زندگی کے اس اہم ترین اور نازک ترین موقع پر بھی اپنے اختلافات کو نہ چھوڑیں اور باہم معاہدہ و اتفاق کا راستہ پیدا کر کے کمیشن کے متعلق متفق و یک زبان ہو کر کوئی فیصلہ نہ کریں۔

میں ابھی کوئی قطعی رائے اس لئے ظاہر کرنا مناسب نہیں سمجھتا کہ اس اجلاس جمعیتہ میں زعماء مسلمین کو خاص اس مسئلہ میں غور و بحث کرنے کے لئے مدعو کیا گیا ہے اور بہت بہتر ہوگا کہ پورے غور و فکر اور بحث و مباحثہ کے بعد کوئی متفقہ فیصلہ کیا جائے مگر ہاں یہ ضرور عرض کروں گا کہ اگر ہندوستان اپنی زندگی اور موت کا فیصلہ دوسروں کے ہاتھ سے کرنا چاہتا ہے اور اجنبیوں کے اس نظریے کی تصدیق کرنے پر آمادہ ہے کہ ہندوستانیوں کی حیات و موت کی ہگ ان کے ہاتھ میں ہے تو ابھی اس نے آزادی اور غلامی کے مفہوم کو ہی نہیں سمجھا ہے۔

صوبہ سرحدی کی سیاسی حالت

حضرات! جیسا کہ آپ کو معلوم ہے اس مرتبہ جمعیتہ علماء ہند کا اجلاس اس شہر میں خاص طور پر اس لئے کیا گیا ہے کہ انگریزی حکومت کی اس سرحدہری کے خلاف نہ صرف اہل سرحد بلکہ تمام مسلمانان ہند کی متفقہ آواز بلند کی جائے جو وہ سرحد ہند کی نصف کروڑ آبادی کے ساتھ روار کھ رہی ہے یہ پچاس لاکھ انسان جو ہتھیار چند سب کے سب مسلمان ہیں، لمحاظ اپنی بہت سی اخلاقی و ایمانی خصوصیات کے دنیا کے بہترین مسلمانوں میں سے ہیں ان کی شجاعت و بہادری ان کی پابندی عہد ان کی غیرت و حمیت، ان کی بند خو صلی و فراخ دلی اور سب سے زیادہ ان کی وہ ایمانی قوت جو انہیں اسلام کی حرمت پر دنیا کی ہر چیز کو قربان کر دینے کے لئے ہر وقت مستعد رکھتی ہے۔ اسی معروف اور مسلم ہے کہ ان کا کوئی دشمن بھی اس سے انکار نہیں کر سکتا۔ ان ایمانی اوصاف کے علاوہ ذہنی و دماغی قابلیتوں کے لحاظ سے بھی وہ اپنے بقیہ اہل وطن سے کسی طرح کم نہیں ہیں۔ ان میں انضباط و انتظام کی طبعی صلاحیت موجود ہے جمہوریت کا فطری لطف جان کے اندر گہرا منہم زما ہے۔ ان سے راج ہے۔ اپنے معاملات کو خود طے کرنے کی قابلیت ان میں ہر لمحہ قائم موجود ہے اور اگرچہ ان کی ماضیت ان کے سیراۃ نہ ہو تو یقیناً وہ زمانہ کی عمرانی و سیاسی ثروت کا ساتھ دے سکتے ہیں لیکن

ان کی سب سے بڑی بد قسمتی یہ ہے کہ قدرت نے انہیں دو ملکوں کی سرحد پر پیدا کیا ہے اور ایک ایسی حکومت کے زیر اثر کر دیا ہے جس کی سیاسی خود غرضی ان کو ہر وقت شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھتی اور اپنی اپنی بندھنوں میں جکڑنے کی کوشش کرتی رہتی ہے آج محض اس جغرافیائی اور سیاسی موقف کی بدولت اسلامی ہند کے یہ ۵۰ لاکھ افراد اور براعظم ہند کے قدرتی محافظ اس قسم کے استبداد کا تختہ مشق بنائے جا رہے ہیں جن کی مثال ہم کو عہد تاریک کے سوا اور کہیں نہیں مل سکتی ہندوستان کی دوسری قومیں تعصب یا فریب خوردگی کے باعث اپنے ان ہم وطن بھائیوں کی مصیبت سے چاہے کتنی ہی بے اعتنائی برتیں لیکن ہم مسلمان ان کی ہمدردی اور ان کے انحلاص کی سعی سے ہرگز باز نہیں رہ سکتے کیونکہ وہ ہماری اسلامی برادری کے ایسے لاینفک جزو ہیں جس پر ہمیں بجا فخر و ناز ہے۔

حضرات! اس شمال مغربی علاقہ کو انگریزی اثر کے مانتے آئے ہوئے تقریباً ۸۰ برس گزر چکے ہیں۔ حکومت انگلشیہ نے سب سے پہلے ۱۸۴۹ء میں یہاں قدم رکھا ہے اور اسی زمانے سے اس الماناک سرحدی سیاست کی ابتدا ہوتی ہے جس کی تاریخ کا کوئی ورق بھی جنگ و پیکار کے سیاہ داغوں سے خالی نہیں ہے۔ انگریزی حکومت کی مستقل پالیسی ہے کہ وہ اپنی قدرتی حدود پر کبھی قانع نہیں رہتی اور ہمیشہ اپنے اندرونی امن و سکون کی حفاظت کے لئے دوسری ہمسایہ قوموں کے امن و سکون کو متزلزل رکھتی ہے اس کی قوت راہہ کو ہندوستان سے کئی کئی ہزار میل کے فاصلہ تک تحفظ ہند کے لئے خطرات ہی خطرات نظر آتے ہیں اور ان کا سدباب کرنے کے لئے وہ کبھی مصر پر قبضہ کرتی ہے کبھی سواحیل عرب پر اثر قائم کرتی ہے کبھی خلیج فارس اور عراق و موصل کو مسخر کرتی ہے کبھی ایران کو اپنے دائرہ نفوذ میں لانے کی کوشش اور کبھی کابل پر اپنی یہ سی گزانی قائم کرنے کی سعی کرتی ہے گویا اس کے نزدیک ایک ہندوستان کی حفاظت کے لئے گرد و پیش کے تمام مذاہک کو تہہ و تاب ضروری ہے اور اگر وہ سب تابع ہو جائیں تو پھر ان کی حدود کا تحفظ بھی بغیر اس کے نہیں ہو سکتا کہ ان سب کے گرد جو ملک واقع ہوں ان کو مسخر کیا جائے اور اس طرح شاید تحفظ اور ملک گیری کا متلازم سلسلہ اسی وقت ختم ہو جب تمام دنیا پر انگریزی حکومت قائم ہو جائے۔

ظاہر ہے کہ جب انگریزوں کا طریق تحفظ مملکت ہی ہے تو وہ قومیں کیونکر اس کی زد سے بچ سکتی تھیں جو ہزاروں میل دور نہیں بلکہ عین سرحد ہند پر آباد ہیں۔ ابھی سرحد پر انگریزی تسلط کو ایک سال بھی نہ گزرا تھا کہ اُسے ان قوموں کو مسخر کرنے یا جدید اصطلاح میں ہند بنانے کی ضرورت لانت ہو گئی اور اس نے ۱۸۵۸ء سے تسمیر کی اور تعزیری مہموں کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع کر دیا۔ چنانچہ پہلے دس سال میں دس دفعہ لڑائی ہوئی پھر ۱۸۶۰ء سے ۱۸۶۱ء تک چھ دفعہ جنگ ہوئی۔ اس کے بعد ۱۸۶۰ء سے ۱۸۸۰ء تک سات مرتبہ ۱۸۸۰ء

۱۸۹۰ء تک چار مرتبہ ۱۸۹۰ء سے ۱۹۰۰ء تک گیارہ مرتبہ اور ۱۹۰۰ء سے ۱۹۱۰ء تک پانچ مرتبہ علاقوں پر چڑھائی کی گئی۔ پھر تھوڑے عرصہ بعد وزیرستان میں جنگ کا ایک طویل سلسلہ شروع ہوا جو تھوڑے عرصے کے بعد تقریباً سات سال تک جاری رہا۔ ۱۹۱۹ء میں افغانستان کی جنگ نے پھر سرحدی علاقوں میں آگ لگادی اور افغانستان سے صلح ہونے کے بعد بھی وہ فرو نہ ہوئی یہاں تک کہ گورنمنٹ نے اپنا اثر قائم کرنے کے لئے بعض آزاد علاقوں میں اپنی زبردست فوجی چوکیاں قائم کر دیں جو ہر وقت قبائل کی سرکوبی کے لئے مستعد رہتی ہیں۔ یہاں کے سرحد کا علاقہ تقریباً ۲۶ ہزار مربع میل ہے جس میں ۲۸ لاکھ پٹھان آباد ہیں انگریزی حکومت ان کے نصف سے زائد حصہ کو اپنے زیر اثر لائیگی ہے۔ دیر، سوات، امب اور چترال کی ریاستیں جن کی مجموعی آبادی ۱۶ لاکھ ۲۲ ہزار ہے ایک حد تک ریاستہائے ہند کی طرح حکومت ہند کی تابع قرآن ہیں۔ بقیہ حصہ میں بھی انگریزی اور اورک ڈال قبائل عملاً انگریزی اثر قبول کر چکے ہیں۔ اب وزیرستان خصوصیت کے ساتھ حملوں کی آماجگاہ بنا ہوا ہے اور اس کی حریت پسند آزادی کو خواہ مخواہ مجبور کیا جاتا ہے کہ اپنی اس آزادی کو انگریزی روپے اور انگریزی طاقت کے مقابلے میں تسلیم کرے جو ہزار بار سے اس کو حاصل رہی ہے ان آزاد علاقوں پر انگریزی اعتباروں اور سرکاری بیانات میں اکثر وحشت و ہیبت اور جرائم پیشگی کے شدید الزام عائد کئے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ ان کی بربریت ہمیں اپنے علاقے کی حفاظت کے لئے ہتھیار اٹھانے پر مجبور کرتی ہے مگر میں کہتا ہوں کہ ان کو دشمنانہ عادات اختیار کرنے پر خود انگریزی حکومت نے مجبور کیا ہے اور ایک پوری قوم کو وحش و بہائم کی جماعت بنا دینے کی ساری ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے جو قوم پوری تین دہائیوں سے مسلسل حالت جنگ میں زندگی بسر کر رہی ہو جس کو ایک لمحہ بھی امن و سکون کے ساتھ رہنے کا موقع نہ دیا جائے جس کو متواتر جنگ و پیکار سے اتنی فرصت ہی نہ ملے کہ کسب معاش کے پُر امن طریقے اختیار کر سکے جس کو پیشانی پر اور اپنے ملک کی آزادی محفوظ رکھنے کے لئے لوٹ مار اور ڈاکہ زنی کے سوا کوئی اور وسیلہ استعمال کرنے کی ہمت ہی نہ دی جائے کیا وہ قوم تہذیب و تمدن میں کوئی ترقی کر سکتی ہے؟ کیا اس سے امن پسندانہ زندگی بسر کرنے کی توقع کی جاسکتی ہے؟ کیا اس کا جنگ جو، وحشی اور خونخوار ہو جانا کسی حیثیت سے بھی محلِ تعجب ہے۔

تھوڑی دیر کے لئے ایسے حالات میں دنیا کی کسی تہذیب سے تہذیب قوم کو رکھ دیجئے۔ آپ دیکھیں گے کہ ۸ سال کیسے یہ جنگ میں مصروف رہنے کے بعد اس میں بھی لازمی طور پر وہی خصائل پیدا ہوں گے جن کی سرحدوں سے جاری گورنمنٹ کو شکایت ہے۔

انگریزی مدبرین میں ابتداء سے ایک دانشمندانہ طبقہ ایسا رہا ہے جو اقدام کی پالیسی کا مخالف ہے اس کی رائے میں سرحد افغانستان تک پیش قدمی کرنے کی بجائے تحفظِ مملکت کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ ہندوستان

کی ندرتی سرحد کے اندر وہ کرایے استحکامات تیار کئے جائیں جن سے بیرونی علاقے کی کسی طاقت کو ٹاس کے امن و سکون میں نخل ڈالنے کا موقع نہ ملے۔ لیکن بد قسمتی سے حکومت ہند میں ہمیشہ ان لوگوں کا غلبہ رہا ہے جو اقدام کی طرف زیادہ مائل ہیں اور یہ ان ہی لوگوں کا اثر ہے کہ ایک طرف ہندوستان کا گرد و زلزلہ روپیہ سرحد کی تعزیری یا تعزیری اہموں میں فضول برباد کیا جا رہا ہے اور دوسری طرف آزاد سرحد کی قبائل کو دائمی حالت جنگ میں رکھ کر اخلاقی، اقتصادی، تمدنی، سیاسی و فاضل ہر حیثیت سے ان کی زندگی برباد کی جا رہی ہے اس معاملہ میں ہمارا مطالبہ بالکل صاف ہے ہم کہتے ہیں کہ گورنمنٹ اقدام کو چھوڑ کر داخلی تحفظ کی پالیسی اختیار کرے اور آزاد قبائل کو امن و سکون کے ساتھ ترقی کرنے کا موقع دیدے۔ اگر تو ہیں اور ہوائی جہاز بھیجنے کے بجائے اگر زمینی علاقے کے اعلیٰ تعلیم یافتہ پٹانوں کو امن کی فضا میں، اور اسے سرحد کی اصلاح کا موقع دیدیا جائے تو مجھے یقین ہے کہ ایک قلیل عرصہ ہی میں وہاں تہذیب و مدنیت کی روشنی پھیل جائے گی اور موجودہ وحشت بربریت کی جگہ ایک ایسی تمدن زندگی شروع ہو جائے گی جو حقیقتاً سرحد ہند کے نئے امن و تحفظ کی بہترین ضمانت ہوگی۔

حضرات! اب میں سرحدی علاقہ کے اس حصہ کی طرف توجہ کرتا ہوں جو سرحد ہند کے اندر واقع ہے اور باضابطہ انگریزی حکومت کے زیر انتظام ہے یہ علاقہ پانچ اضلاع پر مشتمل ہے جس کی مجموعی آبادی ۲۲ لاکھ ۵۰ ہزار ہے۔ ۶۱۸۴۵۰ سے لے کر ۱۹۰۱ تک ۵۵ صوبہ پنجاب سے ملحق رہا اور ان فوائد سے مستفع ہوتا رہا جو ایک آئینی حکومت سے ہر حال حاصل ہوتے ہیں لیکن ۱۹۰۱ میں لارڈ کرزن نے جن کی مخصوص پالیسی ہندوستان اور دنیا کے اسلام کو بہت سی مشکلات میں مبتلا کر گئی ہے اس پر امن علاقے کو بھی جنگی سیاست کی آماجگاہ بنانے کا فیصلہ کر لیا اور اسے ایک مستقل صوبہ قرار دے کر بقیہ ہندوستان سے علیحدہ کر کے ایک غیر آئینی نظام حکومت کا ماتحت بنا دیا۔ اس وقت سے یہاں کا آسمان وزمین بالکل ہی بدل گیا ہے ہندوستان میں آئین بیثبات سے خواہ کنہ اسی تغیر و تبدل ہوا اور سیاسی و اقتصادی حیثیات سے وہ ترقی کے کتنے ہی مدارج طے کر گئے لیکن اس بد نصیب صوبے کو اس میں حصہ لینے کا کوئی حق نہیں ہے۔ فوجی خدمات میں یہاں کے باشندے سے بڑھ کر رہیں۔ جنگ میں فداکاری و جاں نثاری کے لئے سب سے پہلے تیار ہوں۔ جنوبی افریقہ سے لے کر چین تک اور فرانس کے میدانوں سے لے کر فلسطین و عراق تک ہر جگہ انگریزی حکومت کی جہاں جگہ تشنگی بھانے کے لئے سب سے زیادہ ان کا خون کام آئے لیکن تمدن زندگی کے فوائد آئینی نظام حکومت کے منافع اور سیاسی و عدالتی امور کی ترقی میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے اور اس معاملہ میں وہ سب سے پیچھے رکھے جاتے ہیں یہ بالکل قوانین بالظلم ہیں یہاں کا طرز حکومت بالکل مختلف، یہاں کا طریق عدل و انصاف بالکل جداگانہ، فاضل کی ہر چیز ہندوستان کے بقیہ علاقوں سے بالکل متباہن ہے۔

ہندوستان میں ہمارے اصلاحات نافذ ہوئیں۔ نائٹس و میجسٹریٹس کی اصلاحی اسکیم رائج کی گئی کوئٹہ نہیں، لوگ سلف گورنمنٹ کے اصول پر میونسپل کمیٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں کو وسیع اختیارات دیئے گئے مطابق اور مجلس کی آزادی کو ایک خاص حد تک تسلیم کیا گیا۔ ۲۶ سال تک یہ سب کچھ ہوتا رہا مگر مزید صوبہ سرحد کو ان تعمیرات کی ہوا بھی نہ گئی پانی اور وہ بالکل الگ تھلک ایک تاریک فضا میں زندگی بسر کرتا رہا حقیقی معنوں میں یہاں کوئی اتنی حکومت ہی نہیں ہے اتنی حکومت تو اسکو کہتے ہیں جس میں عمال و حکام کسی مخصوص و تعین قاعدہ کی پابندی پر مجبور ہیں اور اس کے خلاف کوئی عمل نہ کر سکیں لیکن یہاں اس کے برعکس چیف کسٹمر اور ڈپٹی کسٹمرز کو اپنی رائے اور مرضی پر عمل کرنے کی اتنی وسیع آزادی حاصل ہے جتنی شاید نا درشاہ کو اپنی حکومت میں حاصل تھی ان سے کوئی باز نہیں آتا والا نہیں ہے۔ کوئی کونسل یا مجلس متشاور نہیں ہے جو انہیں شورہ دے یا ان کے اعمال کی نگرانی کرے کوئی ناکارہ جماعت نہیں ہے جو اہل سرحد کے جذبات و احساسات کی ترجمانی کرے مطابق اور مجلس کسی قسم کی آزادی بھی نہیں کہ عام رائے اور پبلک کی شکایات کا اظہار کیا جاسکے۔ کوئی ایسی بالا تر انتظامی قوت بھی نہیں ہے جو ان کے اعمال کی نگرانی کرے دے دے کے ایک حکومت ہند کا ملکہ سیاست ہے جو صوبے کی حکومت پر نگرانی رکھتا ہے مگر اس کو اپنی جنگی و سیاسی اغراض کے سوا عملاً کسی انتظامی مسئلے سے واسطہ نہیں ہے اور مقامی حکومت کو اس نے رہائی سے معاملے کرنے میں بالکل مطلق العنان چھوڑ رکھا ہے یہ مطلق العنانی بھی شاید اتنی دہاک نہ ہوتی مگر حکومت کی باگیں اعلیٰ تربیت یافتہ ملکی شرفاء کے ہاتھ میں دی گئی ہوتی لیکن مصیبت یہ ہے کہ حکومت اور حالت کے سارے اختیارات آئری سب محوں، آئری ایڈمنسٹریٹو ڈسٹرکٹ میونسپلٹیوں اور فوج سے نکلے ہوئے اکھڑاؤ پی کسٹمرز کے سپرد کر دیئے گئے ہیں جو عملاً اند کو پوری آزادی کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔

مجلس تحقیقات سرحد کی رپورٹ میں مسٹر ٹی زنگا چارمیر نے ان کے استبداد کی مثالیں پیش کرتے ہوئے ایک واقعہ لکھا ہے کہ احمد آباد کانگریس کے موقع پر ہزارہ کے کرنل جیمز نے تمام ان لوگوں کو جنہیں کانگریس کے لئے دستخط منتخب کیا گیا تھا اوصاف طور پر یہ اطلاع دی کہ اگر وہ کانگریس میں شریک ہوئے تو انہیں قانون جرم سرحد کی دفعہ ۲۶ کے ماتحت جلا وطن کر دیا جائے گا۔

یہ قانون جرم سرحد متحمل ان نیم فوجی قوانین کے ہے جو اہل سرحد کی وفاداری و جان نثاری کا مسئلہ ہے لئے ہماری اس میں شریک حکومت نے خاص طور پر اس صوبہ میں رائج کئے ہیں وہ مقامی حکام کو رعایا کی جان و مال اور عزت و آزادی پر غیر محدود اختیارات دیتا ہے اور اس کے ماتحت وہ پورا حق رکھتے ہیں کہ ایک شخص کو سخت سے سخت سزا دی جائے بغیر اس کے کہ اس پر اس کا جرم ظاہر کیا جائے یا اسے عدالتی لکھو قع دی جائے کوئی شخص پکارتے ہوئے نہیں کسی کیل یا گواہ کی زبردستی کی جائے یا کسی تحقیقات کی نہ ہو جس میں شخص کی زندگی خطر

۱۹۱۸ء کے حالات نے جس طرح ہندوستان کی عام ذہنیت میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کیا۔ اس طرح اہل سرحد میں بھی بیداری کی ایک نئی روح پھونک دی اور اس وقت سے سرحد اور ہندوستان کے بقیہ صوبوں میں اس انتظام کے خلاف سخت نکتہ چینی شروع ہو گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ستمبر ۱۹۲۱ء میں مجلس اہل سرحد کے مسئلہ پر ایک زبردست مباحثہ ہوا اور حکومت کو اپنی قدیم حکمت عملی کے مطابق عام ناراضگی کو فرو کرنے کے لئے مجلس تحقیقات سرحد کے نام سے ایک کمیٹی مقرر کرنی پڑی جس کا مقصد زیادہ تر تحقیق کرنا تھا کہ آیا صوبہ سرحد کو ایک الگ صوبہ کی حیثیت سے اصلاحات دینا زیادہ مناسب ہو گا یا صوبہ پنجاب سے ملحق کر دینا۔ ۱۹۲۲ء میں اس کمیٹی کی باقاعدہ تکوین ہوئی۔ سر ڈینس برے [SIR DENIS BRAY] حکومت ہند کے وکیل امور خارجہ اس کے صدر مقرر کئے گئے اور سر نارمن بولٹن [SIR NORMAN BOLTON] جو اب سرحد کے چیف کمشنر ہیں میجر ٹری میٹھراپائے۔ اس مجلس نے جب تمام صوبہ کا دورہ کیا اور با اثر لوگوں کی شہادتیں سنیں تو اسے تسلیم کرنا پڑا کہ صوبہ سرحد ہر حیثیت سے آئینی اصلاحات کا مستحق ہے اور موجودہ نظام حکومت کے خلاف اس کی شکایات بالکل بجا ہیں اس کی اکثریت نے جیمز سر ڈینس برے [SIR DENIS BRAY] اور سر نارمن بولٹن [SIR NORMAN BOLTON] بھی شامل ہیں اپنی رپورٹ میں صاف طور پر اعتراف کیا ہے کہ:-

”باشندگان سرحد لیاقت و ذہانت اور اپنے امور کے انتظام و انتظام کی اہلیت میں بقیہ ہندستان کے لوگوں سے کسی طرح کم نہیں ہیں اصلاحات کے لئے ان میں پُر زور طلب و خواہش پیدا ہو گئی ہے اور وہ ان اصلاحات سے ذرہ برابر کم پر بھی مطمئن نہیں ہو سکتے جو ملک کے دوسرے صوبوں کو عطا کی گئی ہیں۔ اس صوبہ میں خواہ کسی قسم کی کونسل قائم کی جائے، اس کا ایک زعمہ اور طاقتور مجلس ہونا ضروری ہے جس مجلس مشاورت کا زمانہ گزر چکا ہے اب ایک مجلس واضع قوانین قائم کرنے کی ضرورت ہے“

نیز اس نے لکھا ہے کہ:-

”اگر چنان قومیت کا حق حکومت خود اختیاری تسلیم کر لیا گیا اور اس کو سلطنت ہند میں ریفاہ ایکم کے ماتحت خود ترقی کرنے کا وہ موقع دیدیا گیا جس کے لئے وہ زبردست جدوجہد کر رہی ہے تو ہم یقیناً ہے کہ ایک مطمئن سرحدی آبادی کے ساتھ ہندوستان اس مستقبل کا زیادہ مضبوط مقابلہ کر سکے گا جو سرحد میں اس کے لئے مقدر کر دیا گیا ہے“

اگر ہندوستان کو حکومت خود اختیاری کا کوئی بھی موقع دینا ہے تو یقیناً چٹان قوم بھی اس کی مستحق ہے۔ قدرت نے ہندوستان اور غیر ملکی حملہ آوروں کے درمیان دیوار بنا رکھا ہے۔ اگر چٹانوں کے مطالبہ حکومت خود اختیاری کو ٹھکرا کر ایک نہایت قلیل التعداد جماعت کے مفروضہ مفاد کی

حمایت کی گئی تو سرحد میں اس کے وہ نتائج پیدا ہوں گے جن کا تصور بھی نہیں لرزہ برپا کر دیتا ہے۔
اگر چٹانوں پر بے اعتمادی کی وجہ سے انھیں اپنے علیحدہ صوبہ میں ترقی اور حکومت خود اختیاری کے حق سے محروم رکھا گیا تو ان کے مغرب کی جانب متوجہ ہونے کا خطرہ مبدل بہ حقیقت ہو سکتا ہے۔

حضرات! یہ اس مجلس کے خیالات ہیں جس کے صدر اور سیکریٹری حکومت ہند کے نہایت اہم و اہم
تھے اور جو اس وقت صوبہ سرحد کے تمام اختیارات پر حاوی ہیں۔ انھوں نے جس صفائی کے ساتھ سرحدیوں کے
مطالبہ اصلاح کو حق بجانب تسلیم کیا ہے اور جس زور کے ساتھ اسے قبول کرنے کی سفارش کی ہے اُسے آپ نے
دیکھ لیا۔ مگر افسوس ہے کہ ان اعترافات کے بعد بھی حکومت اپنے موقف سے ایک انچ نہ ہٹی۔ اول تو اس نے ایک
۶۴ تک رپورٹ کو ہی دبائے رکھا اور ۱۹۲۶ تک کے آغاز تک بھی اسے شائع نہ کیا۔ حالانکہ تحقیقات جون ۱۹۲۳
کے اواخر میں ختم ہو چکی تھیں لیکن آخر پہلے کے شدید مطالبہ کے بعد مارچ ۱۹۲۷ میں اسے شائع کیا بھی گیا تو اس کی
سفارشات کو عملی جامہ پہننے کی کوئی کوشش نہ کی گئی حتیٰ کہ کوئی ایسا اظہار رائے بھی نہیں کیا گیا جس سے کم از
کم یہی معلوم ہو جاتا کہ آیا وہ کسی وقت میں اصلاحات نافذ کرنے کا ارادہ بھی رکھتی ہے یا نہیں۔

حکومت کی اس سرد مہری نے اہل سرحد کے جذبہ طلب میں ایک نئی حرکت پیدا کر دی اور ۲۵ نومبر ۱۹۲۵ء
کو ایک نمائندہ وفد نے چیف کمشنر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر اجرائی اصلاحات کے لئے ایک باضابطہ
اور متفقہ مطالبہ پیش کیا۔ اس کے بعد صوبہ میں جگہ جگہ جلسے ہونے شروع ہو گئے اور بڑھتے بڑھتے یہ مسئلہ تمام
ہندوستان کے مسلمانوں کا ایک متفقہ قومی مسئلہ بن گیا۔ تا آنکہ فروری ۱۹۲۶ء میں مدراس کے سید مرتضیٰ
بہادر نے اسمبلی میں اس کے متعلق باقاعدہ تجویز پیش کر دی۔ لیکن حکومت کی ہمیشہ سے یہ پالیسی رہی ہے کہ جب
اس کے پاس کسی جائز مطالبہ سے اعراض کرنے کا کوئی معقول یا نامعقول عذر باقی نہیں رہتا تو وہ اس
کو ایک فرقہ دارانہ سوال بنا کر مختلف جماعتوں کے اختلاف کا عذر پیش کر دیتی ہے کیونکہ یہی وہ آخری جائے
استحکام ہے۔ جہاں وہ اس ملک کی قومی خواہشات کے مقابلہ میں اپنے استبداد کی سب زیادہ کامیاب نہایت
کر سکتی ہے چنانچہ سرحدی اصلاحات کے معاملے میں بھی آخر اس کو اسی تفرقہ کے محفوظ قلعہ میں پناہ لینا پڑی
اور بدقسمتی سے اس کو ہندوؤں کی ایک کوتاہ اندیش جماعت اس غرض کی تکمیل کے لئے ہاتھ بھی آگئی اس
جماعت نے مسلمانان سرحد کی زبان سے اصلاحات کا مطالبہ نہیں ہی نہ صرف صوبہ سرحد بلکہ پنجاب اور صوبہ
متحدہ نام میں بھی اسکے خلاف شور مچانا شروع کر دیا اور جگہ جگہ ہندو جماعتوں کی قیادت میں جلسے کر کے نہایت
لجاجت کے ساتھ حکومت سے درخواستیں کرنے لگی کہ سرحدی چٹانوں کو اصلاحات ہرگز نہ دی جائیں ورنہ
وہ ہندوؤں کو کھا جائیں گے بلکہ سرحد پار کے مسلمانوں کو بھارت ویش پر چڑھا لائیں گے پھر یہی اسمبلی میں

سید تقی بہادر کارنر و لیوٹننٹ جی ہوا تو لالہ لاجپت رائے اور پنڈت مالوی کی رہنمائی میں ہندوؤں کی ایک بڑی جماعت نے اس کی سخت مخالفت کی اور مجھے نہایت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ سوجی جماعت نے بھی جس سے ملک کی بڑی بڑی اُمیدیں وابستہ تھیں اس موقع پر حد درجہ افسوسناک ذہنیت کا ثبوت دیا ہندو جماعت اپنے اس غیر منقول طرز عمل کو حق بجانب ثابت کرنے کے لئے طوع و نحر کے مذہبی کرتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کی تمام مخالفانہ جدوجہد کی تہ میں صرف ایک جذبہ کام کر رہا ہے اور وہ یہ ہے کہ سرحد کی مسلمان اکثریت کو وہ بااختیار حکومت کی کرسی پر نہیں دیکھنا چاہتی۔ اگر سرحد میں مسلمانوں کے برابر ہندوؤں کی اکثریت ہوتی تو آج بھی لوگ اصلاحات کے لئے زمین آسمان سر پر اٹھا لیتے مگر چونکہ اکثریت مسلمانوں کی ہے اس لئے وہ اس کی مخالفت کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں اور اپنے ہموطن مسلمانوں کے مقابلہ میں اجنبی انگریزوں کی حمایت پر اتر آئے ہیں۔

سرحدی اصلاحات کے خلاف اب تک جو دلائل پیش کئے گئے ہیں ان سب کا احاطہ کیجئے تو معلوم ہو گا کہ اصلی اور بنیادی اعتراض صرف چار ہیں۔ اولاً وہ کہتے ہیں کہ سرحد میں ہندوؤں کی تعداد بہت کم ہے۔ اگر وہاں شوروی حکومت قائم کی گئی جس میں لازماً اکثریت کو فیصد کن اختیارات حاصل ہوں گے تو ہندوؤں کو سخت نقصان پہنچے گا۔ ثانیاً ان کا خیال ہے کہ سرحدی پٹھان ماورائے سرحد کے پٹھانوں سے گہرا رابطہ رکھتے ہیں اگر حکومت کی باگیں ان کے ہاتھ میں دیدی گئیں تو خوف ہے کہ وہ کہیں ہندوستان کے دروازوں کو شمالی حملہ آوروں کے لئے نہ کھول دیں۔ ثالثاً سرحد کے باشندے اتنی قابلیت نہیں رکھتے کہ ان میں شوروی نظم حکومت رائج کیا جائے۔ ان میں انتخابی ادارات کے ساتھ اپنے اوپر آپ حکومت کرنے کی اہمیت نہیں ہے۔ رابعاً یہ بہت چھوٹا صوبہ ہے اگر اس میں اصلاحی حکومت قائم کی گئی تو وہ مصارف برداشت نہ کر سکے گا۔

یہ چاروں اعتراض مختلف طریقوں سے ہیر پھیر کر پیش کئے جاتے ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ ان میں ہرگز اتنا وزن نہیں ہے کہ اصلاحات کے جائز مطالبہ کے سامنے ٹھہر سکیں۔ امر اول کے متعلق میں عرض کر دوں گا کہ ایک صوبہ کو حکومت خود اختیاری نہ دینے کی یہ کوئی منقول وجہ نہیں ہو سکتی کہ وہاں ایک جماعت قلیل التعداد ہے اور اسے کثیر التعداد جماعت سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے اگر یہ دلیل سیاسی ترقی کے خلاف ایک وزنی دلیل قرار دی جائے تو ایسی ہی وزنی دلیل کے ساتھ ہم مسلمان بھی بجا طور پر یہ مطالبہ کر سکتے ہیں کہ جیسی بہار، صوبہ متحدہ، صوبہ متوسط، صوبہ مدراس، صوبہ آسام سب سے اصلاحات چھین لی جائیں۔ لیکن ان صوبوں میں مسلمانوں کی تقریباً ویسی ہی اقلیت ہے جیسی سرحد میں ہندوؤں کی ہے اور اس مسلم اقلیت کو زیادہ منقول وجوہ کی بناء پر اکثریت سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے لیکن ظاہر ہے کہ اقلیت کو اکثریت کے

پاؤں میں بیڑی اور نکلے میں شوق بننے کا کوئی حق نہیں ہے زیادہ سے زیادہ وہ جس چیز کا مطالبہ کر سکتی ہے وہ اپنے قومی حقوق کا تحفظ ہے اور جب اکثریت اس کی ضمانت دینے کے لئے تیار ہو تو محض موہوم خطرات کی بنا پر اصلاحات کی مخالفت کرنا کسی طرح جائز اور معقول نہیں ہے۔ ہمارے مردم کے متعلق میں صرف یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اگر سرحدی پٹھانوں کی حقیقت پر وہی پٹھانوں کی طرف میلان رکھتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے تو یہ سرحد میں لٹاوا اصلاحات کے خلاف کوئی معقول دلیل نہیں ہے۔ بلکہ اس کے برعکس ایسی حالت میں اور بھی زیادہ ضروری ہو جاتا ہے کہ انہیں اصلاحات دے کر مطمئن کر دیا جائے۔ انسان کی فطرت ہے کہ اگر اس کا حق اُس کو دے دیا جائے تو وہ غیروں سے نہیں بلکہ خود اپنے بھائیوں سے بھی اس کی حفاظت کرتا ہے اور اگر اُس کے حق سے محروم کر دیا جائے تو قدرتی طور پر وہ اسکو حاصل کرنے کے لئے اپنے بھائیوں اور دوستوں کی طرف توجہ کرتا ہے پس اگر تم کو بیرونی حملہ آوروں سے کسی حملہ کا اندیشہ ہے تو دانت مندی کا تقاضا یہ ہے کہ تم سرحدیوں کو ہر طرح خوش اور مطمئن رکھو اور ان کے حق سے بھی کچھ زیادہ دو تاکہ وہ اس ملک کو اپنا ملک سمجھیں اور اس کی حفاظت میں ہر وقت کے سامنے سینہ سپر رہیں۔ تاریخ کا یہ سبق تم کو یاد ہو گا کہ جس زمانہ میں پٹھان اس ملک کے مالک تھے تو انہوں نے افغانی پٹھانوں کے ہر حملہ کا مقابلہ کیا اور شد بد کشت و خون کے بغیر کبھی اُن کو ایک قدم آگے نہ بڑھنے دیا لیکن جب مرہٹوں کا غلبہ ہونے لگا اور انہیں ملک ہاتھ سے جاتا نظر آیا تو پھر یہی پٹھان تھے جنہوں نے خود احمد شاہ ابدالی کو دعوت دی اور بڑھ کر استقبال کیا۔

تیسرا اعتراض واقعہ کے اعتبار سے بھی غلط ہے اور اصول کے اعتبار سے بھی حکومت خود اختیاری کے لئے سرحدیوں کی اہمیت کو خود حکومت کی مقرر کردہ مجلس تحفیقات نے صاف الفاظ میں تسلیم کیا ہے جس کے اقتباسات میں اُد پر پیش کر چکا ہوں۔ تعلیم کے اعتبار سے یہ صوبہ اتنا پس ماندہ نہیں کہ حکومت کا نظام چلنے کے لئے کافی آدمی بیانا نہ کر سکے۔ اس وقت یہاں تین کالج قائم ہیں جن میں سب سے زیادہ اسلامیہ کالج پشاور اعلیٰ تعلیم کی اشاعت کر رہا ہے۔ علوم و فنون کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جس میں سرحدیوں نے کافی ترقی نہ کی ہو۔ انتظامی حیثیت سے بھی یہاں کے باشندے اپنے معاملات کے انصرام کی بہترین قابلیت رکھتے ہیں جس کا ثبوت انہوں نے ہر موقع پر پیش کیا ہے لیکن اگر تعلیم کی کمی اور شور و آواز کا تجربہ نہ ہونا سرحدیوں کے مطالبہ اصلاحات کو رد کرنے کے لئے کافی ہو تو پھر ہم کو ہندوستان کے مطالبہ حکومت خود اختیاری کے خلاف حکومت برطانیہ کا یہ تذکرہ بھی بے چہرہ و چرا تسلیم کر لینا چاہیے کہ ہندوستان میں ابھی اپنے اوپر آپ حکومت کرنے کی قابلیت پیدا نہیں ہوئی ہے محض تعلیمی اعداد و گوسائے رکھ کر اور نا تجربہ کاری کو بنا اہمیت کی دلیل قرار دے کر سرحدیوں کے خلاف ڈگری دینے سے جیسے ہندو دوست نا دانستہ لودہ پتے خلاف ایک

خطرناک فیصلہ صادر کر رہے ہیں جس پر شاید وہ کسی حال میں بھی راضی نہ ہوں گے چونکہ اعتراض میں منہدم و غلطیاں ہیں سب سے پہلے تو یہی خیال غلط ہے کہ صوبہ سرحد ایک تھوڑا سا صوبہ ہونے کی وجہ سے ایک مستقل ترقی یافتہ حکومت نہیں چلا سکتا۔ بڑودہ کی آبادی ۲۱ لاکھ ہے اور وہ ایک مستقل ترقی یافتہ حکومت کو چلا رہا ہے۔ جے پور کی آبادی ۲۳ لاکھ ہے اور آمدنی ایک کروڑ ہے، جو دہرادون کی آبادی ۱۸ لاکھ اور آمدنی ۲ کروڑ ہے، گوالیار کی آبادی ۳۱ لاکھ اور آمدنی ۲ کروڑ ہے، لکھنؤ کی آبادی ۳۱ لاکھ اور آمدنی ۹۳ لاکھ ہے، پٹنہ تقریباً ۵ لاکھ کی آبادی اور ایک کروڑ ۵ لاکھ کی آمدنی رکھتا ہے اور یہ سب کے سب اپنی مستقل حکومتیں چلا رہے ہیں پھر کیا وجہ ہے کہ ۲۲ لاکھ کی آبادی رکھنے والا صوبہ سرحد کی صورت مانگ رہی ہے ۵۵ لاکھ ہے ایک ترقی یافتہ حکومت کو نہ چلا سکے گا نہ اس کی ذمہ داریاں ان خود مختار ریاستوں سے بہت کم ہیں یہ تو ایک حکومت کا محض ایک ماتحت صوبہ ہے جس کو اپنے داخلی امور کے سوا اور کسی چیز کا انتظام کرنا نہیں ہے لیکن دنیا میں بعض ایسی آزاد سلطنتیں بھی ہیں جو تقریباً اتنی ہی چھوٹی ہونے کے باوجود اپنے تمام داخلی و خارجی امور کا انتظام بہترین ادارات کے ساتھ کرتی ہیں اور پھر اپنے تحفظ کے لئے بحری دہری فوج بھی رکھتی ہیں۔ ناروے کی آبادی ۲۳ لاکھ ۹۱ ہزار ہے۔ البانیا صرف ۴ لاکھ کی آبادی رکھتا ہے سوئزرلینڈ کی آبادی ۳ لاکھ ہے اور یونان جب ترکی سے الگ ایک خود مختار سلطنت بنایا گیا تو صرف ۲۵ لاکھ آبادی رکھتا تھا۔ پھر کیا محض رقبہ اور آبادی کی کمی ان سلطنتوں کو اعلیٰ پایہ پر اپنا انتظام بلکہ اپنی مداخلت بھی آپ ہی کرنے میں مانع ہوتی ہے؟

مگر سوال تو یہ ہے کہ اصلاحی حکومت قائم ہونے سے مصارف میں ایسی کون سی عظیم الشان زیادتی ہوتی ہے جسے صوبہ سرحد کا خزانہ برداشت نہیں کر سکتا۔ محلیں تحقیقات سرحد نے اندازہ لگایا ہے کہ اگر اس صوبہ میں ریفارم اسکیم کے مطابق کونسل قائم کی جائے اور وزراء کے ماتحت جدید محکمے مرتب کئے جائیں تو اس سے مصارف میں صرف ایک لاکھ ۲۰ ہزار کا اضافہ ہوگا۔ ظاہر ہے کہ یہ رقم اتنی زیادہ نہیں ہے کہ صوبہ سرحد کا خزانہ اسے پورا نہ کر سکے اس کے لئے مزید ٹیکس عاید کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ صوبہ کے پولیسکل فنڈ سے سرحد پار کے غواہین کو جو گراں قدر پیشینیاں وظائف دیئے جاتے ہیں اور قبائل کو خوش رکھنے کے لئے جو روپیہ پانی کی طرح بہایا جاتا ہے صرف اس کا بار حکومت ہند کے خزانہ پر ڈال دیا جائے تو صوبہ سرحد ریفارم اسکیم ہی کے لئے نہیں بلکہ تعمیر محکموں کی ترقی و رفاہیت کے لئے بھی کافی رقم نکال سکتا ہے یہ اس صوبہ کی کوئی مدد نہیں ہوگی بلکہ اس کے ساتھ انصاف ہوگا کیونکہ جو دولت تمام مملکت ہند کے جنگی تحفظ پر خرچ کی جاتی ہے اسے تنہا صوبہ سرحد سے وصول کرنا کسی طرح حق بجانب نہیں ہو سکتا۔

اس موضوع میں کلام کی بہت گنجائش ہے ایک قوم کا حق حکومت خود اختیاری ایک ایسی چیز ہے

جس کی مخالفت میں کوئی معقول دلیل پیش نہیں کی جاسکتی اور موافقت میں دلائل و براہین کے انبار لگا جاسکتے ہیں۔
فقط طور پر میں صرف یہ کہنا چاہتا ہوں کہ صوبہ سرحد میں اصلاحات کا تقاضا صرف اہل سرحد ہی کا مطالبہ نہیں
ہے بلکہ تمام ہندوستان کے مسلمان اور تمام غیر مسلم منصف بھی اس میں شریک ہیں اور اس کے متعلق ہمارے
جذبات اس قدر قوی اور شدید ہیں کہ اگر مسائل ہند کا کوئی ایسا تصفیہ کیا جائے جس میں صوبہ سرحد کے
اس حق کو تسلیم نہ کیا گیا ہو تو یقیناً ہم اس کو کبھی قبول نہیں کریں گے۔

دہلی کی تجویز مفاہمت

برادرانِ ملت! مجھے اجازت دیجئے کہ مختصر طور پر ان مساعی کے متعلق بھی اپنے خیالات عرض کروں جو
اس سال کے ابتداء سے ہندوستان کی دو بڑی قوموں کے درمیان سیاسی و اجتماعی اور مذہبی امور میں مفاہمت
پیدا کرنے کے لئے کی جا رہی ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے مسلمان لیڈروں کی وہ تجویز قابل ذکر ہے جو انہوں
نے مسئلہ انتخاب کے متعلق ۲۰ مارچ کو دہلی میں پیش کی تھی اور جسے ۱۶ مئی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے سبھی
میں منسوخ کیا تھا۔ آپ کو معلوم ہے کہ ہندوستان میں جداگانہ انتخاب کے متعلق ہندو مسلمانوں کے درمیان
ایک عرصہ سے اختلاف چلا آتا ہے۔ ہندو اس طریق انتخاب کے سخت مخالف ہیں اور مسلمان اس کو اپنے مفاد
کے لئے نہایت ضروری سمجھتے ہیں۔ دونوں قوموں کو اپنے اپنے نقطہ نظر پر اس قدر اصرار ہے کہ یہ مسئلہ ان کے
سیاسی اختلافات میں سب سے زیادہ پیچیدہ مسئلہ بن گیا ہے۔ ابتداً تحریروں اور تقریروں کے ذریعہ دونوں
قوموں کے اربابِ فکر ایک دوسرے کو اپنے نقطہ نظر کی طرف لانے کی کوشش کرتے رہے مگر ان مجاہدوں اور
مناظرین سے سولنے اس کے کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا کہ دونوں کے نقطہ ہائے نظر میں اور زیادہ بعد بڑھتا چلا گیا
یہاں تک کہ یہ امید باقی ہی نہیں رہی کہ دونوں میں سے کوئی ایک اپنے نقطہ نظر سے ہٹ کر دوسرے کے نقطہ
پر آجائے گا۔ آخر مسلمان لیڈروں نے جن کو صلح پسندی قومی وراثت کے طور پر ملی ہے، دونوں امتیازی نقطوں
درمیان توسط و اعتدال کی ایک راہ نکالنے کی کوشش کی اور مخلوط انتخاب کے خطرناک طریقے کو چند ضمانتوں کے
ساتھ منظور کرنے پر آمادگی ظاہر کر دی وہ ضمانتیں یہ ہیں: (۱) سندھ کو ایک جداگانہ صوبہ قرار دیا جائے (۲) (۳) صوبہ سرحد بلوچستان کو ہندوستان کے دوسرے صوبوں کی طرح اصلاحات دی جائیں (۴) بنگال اور پنجاب
میں فائدہ کی کاتنا سب آبادی کے تناسب کے مطابق ہو (۵) مرکزی مجلس وضع قوانین میں مسلمانوں کی نیابت
ایک تہائی سے کم نہ ہو۔

ان پانچ ضمانتوں کا صاف منشا یہ ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کی قوت میں اس قسم کا توازن پیدا کر دیا

ہائے کہ مشترک انتخاب رائج ہونے کی صورت میں ایک جماعت کی اکثریت دوسری جماعت کی اقلیت کو نقصان
 پہنچانے کی حرکت نہ کر سکے۔ مشترک انتخاب کے طریقہ میں قلیل القصد جماعت جمیٹ اکثریت جماعت کے قلم
 پر جوتی ہے۔ اگر اکثریت جماعت میں عصبیت موجود ہو اور کوئی ایسا دباؤ بھی نہ ہو جو اس کو اقلیت کے حقوق
 کا لحاظ رکھتے پر مجبور کر سکے تو اس طریق انتخاب میں وہ قلیل القصد کو نمائندگی کے حق سے محروم کرنے کی گواہی
 کے سیاسی حقوق سلب کرنے میں کامیاب ہو جائے گی۔ اب یہ خیال ہے کہ ہندوستان کے ہندوؤں میں عصبیت
 تو موجود ہے اور گزشتہ پانچ پچھ سال کے ہونیک مدت تک کو دیکھتے ہوئے کوئی بے وقوف آدمی بھی اس
 کے وجود سے انکار نہیں کر سکتا۔ پس یہاں مشترک انتخاب رائج کرنے کے لئے دوسری صورت بھی ہو سکتی ہے
 کہ اکثریت پر اس قسم کا کوئی دباؤ رکھ جائے جو اگر انصاف پسندی کی بنا پر نہیں تو کم از کم انتقام اور جوابی کارروائی
 کے خوف ہی سے اقلیت کے حقوق پر تعدی کرنے سے باز رکھے۔ چنانچہ مسلم لیڈروں نے اسی غرض کے لئے یہ
 دباؤ تجویز کیا ہے کہ ہندوستان کے پانچ صوبوں میں مسلمانوں کو بھی اکثریت کے حقوق دیئے جائیں کہ ہندو
 ملک کے چھ بڑے اور تین چھوٹے صوبوں میں مسلمان اقلیت کے ساتھ وہی سلوک کرنے پر مجبور ہوں جو وہ بڑے اور
 تین چھوٹے صوبوں میں وہ خود اپنی ہم قوم اقلیت کے ساتھ مسلمانوں سے کرنا چاہتے ہیں اس احکام کے مطابق
 ہندوستان عملاً دو حصوں میں تقسیم ہو جائے گا۔ ایک حصہ میں ساڑھے تیرہ کروڑ ہندو حاکم ہوں گے اور پچھلے
 دو کروڑ مسلمان محکوم اور دوسرے حصہ میں ساڑھے پندرہ کروڑ مسلمان حاکم ہوں گے اور پچھلے تین کروڑ ہندو محکوم
 ہندوؤں کو اپنے مسلمان محکوموں کے ساتھ برتاؤ کرنے میں ہر وقت اسلامی صوبوں کی ہندو اقلیت کا خیال
 رکھنا پڑے گا اور مسلمانوں کو بھی اپنے محکوم ہندوؤں سے معاملہ کرنے میں یہ خیال رکھنا ہو گا کہ دوسرے صوبوں
 میں ان کے مسلمان بھائی ہندوؤں کے زیر اثر ہیں ان کے ہر نقطہ فعل کا نتیجہ قلیل القصد مسلمانوں کی قسمت
 پر عکس ہونے والا ہے۔ اس مجملہ نظام کی ان کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں کوئی ہندو مطالبہ
 پیش نہیں کیا گیا ہے بلکہ وہی صورتیں جو یزید کی گئی ہیں جن کو اس سے پہلے کسی نہ کسی قسماً کیا جا چکے ہیں وہاں کا کرنا
 ایک الگ صوبہ قرار دینے کی ہے اور ۱۹۴۷ء سال پہلے خود ہندو اس کا مطالبہ کر چکے ہیں صوبہ سرحد پہلے سے
 ایک مستقل صوبہ ہے اور اس میں اصلاحات کی ترویج کو اس حیثیت سے ہندوؤں نے بھی حق بجانب تسلیم کر لیا ہے
 کہ گزشتہ فردیک کے مباحث میں وہ اس کو حجاب سے مخفی کرنے کے نادم تھے اسی طرح بلکال اور پنجاب میں ان کا
 نیابت کو مناسب آبادی پر قائم کرنے کو اصولاً تسلیم کیا جا چکا ہے۔

اس اجتماع کے صدر کی حیثیت سے میرے لئے مناسب نہیں ہے کہ جن امور میں آپ کو غور و فکر کے بعد
 فیصلہ کرنا ہے ان پر پہلے ہی سے ایک قطع رائے کا ہر کردار لیکن شخصی حیثیت سے میں کہہ سکتا ہوں کہ اگر

دہلی کی تجویز مفاہمت کے مطابق سندھ کی علیحدگی، سرحد جوپٹان میں انفاد اصرار اور پنجاب و بنگال میں تناسب آبادی کے لحاظ سے تناسب نیابت قائم کرنے کو مشترکہ انتخاب کے سے ایک لازمی شرط کے طور پر تسلیم کر لیا جائے اور جداگانہ انتخاب کی پیشکش سے پہلے ان شرائط کے ایفا کا انتظام ہو جائے نیز ہندو مسلمانوں کے درمیان سیاسی و تمدنی اور مذہبی حقوق کے متعلق ایک الیمیان بخشیشاتی مفاہمت مرتب ہو جائے تو ایسی صورت میں مشترکہ انتخاب کو تسلیم کر لینے میں مسلمان بھی تامل نہ کریں گے اور جبکہ ایک ہم اختلافی مسئلہ کے حل سے ملک کی سیاسی ترقی کا راستہ صاف ہو سکتا ہے تو مسلمان اس کے لئے اتنا ایشاد کر سکیں گے۔

لیکن حضرات! مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اس صلح پسندانہ تجویز کا جو جواب ہمارے ہندو ہومونیوں کی طرف سے دیا گیا ہے وہ کسی طرح بھی ہمت افزا نہیں ہے انہوں نے ۲۰ مارچ کی تجویز شائع ہونے کے تیسرے ہی دن ایک جوابی تجویز شائع کی جس میں توازن قوی کے اصول کو قبول کرنے سے قطعی انکار کر دیا۔ مشترکہ انتخاب کو بغیر کسی شرط کے منظور کرنے کا مطالبہ کیا اور مسلمانوں کی پیش کردہ شرائط کو آئندہ کے غور و بحث کے لئے ملوکی کر دیا۔ اس کے بعد ٹپنے میں بھی ہندو ہاسیما کی مجلس عاملہ نے دہلی کی تجویز اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے فیصلہ کے ساتھ کچھ اسی قسم کا سلوک کیا۔ اس طرز عمل کا صاف مطلب یہ ہے کہ جس طرح مسلمان لیڈر اپنے نقطہ نظر سے ہٹ کر ایک درمیانی نقطہ پر ہندوؤں سے مناجا چاہتے ہیں۔ اس طرح ہندو اپنے نقطہ سے ہٹ کر ان سے ملنے کے لئے تیار نہیں ہیں بلکہ انہیں اپنے نقطہ پر کھینچ لانے یا بصورت دیگر رخ و احتمالات کو بدستور جاری رکھنے پر اصرار کر رہے ہیں۔

سندھ کی علیحدگی

حضرات! تجویز دہلی کے سلسلہ میں سندھ کی علیحدگی کا مسئلہ خصوصیت کے ساتھ ہماری توجہ کا مستحق ہے۔ تاریخ کے اعتبار سے اس صوبہ کے ساتھ مسلمانوں کا تعلق ہندوستان کے تمام صوبوں سے زیادہ گہرا ہے کیونکہ اسلام نے سب سے پہلے ہندوستان کی جس سرزمین سے رشتہ جوڑا ہے وہ یہی سندھ کی سرزمین ہے۔ اسی طرح آبادی کے لحاظ سے بھی سندھ ان چند صوبوں میں سے ایک ہے جن میں مسلمانوں کو اکثریت حاصل تھی یہاں تقریباً ۵۰ فی صدی مسلمان آباد ہیں اور ان کا مفاد مسلمانان ہند کے مجموعی مفاد کے لئے حمایت رکھتا ہے۔ نسل، زبان، روایات، جغرافیائی حالات، انتظامی ضروریات، غرض ہر حیثیت سے یہ ایک جداگانہ صوبہ ہے اور اس میں مستقل اقطاعی خصوصیات ہندوستان کے دوسرے صوبوں سے بہت زیادہ پائی جاتی ہیں لیکن بدقسمتی سے انگریزی حکومت نے اس کو صوبہ ممبئی میں مدغم کر رکھا ہے جس کے باعث صرف یہی

کہ اس کی اسلامی اکثریت بمبئی کی عظیم الشان ہند اکثریت میں نہ ہو کر رہ گئی ہے بلکہ تعلیمی، انتظامی اور سیاسی حیثیت سے بھی وہ بے توجہی اور سرد مہری کا شکار ہو رہا ہے۔ حکومت بمبئی کی توجہ زیادہ تر جماراشر اور نگرہات کی طرف منسلط رہتی ہے اور سندھ اس کے مرکز سے سینکڑوں میل دور ہونے کے باعث اصلاح و ترقی کی سرگرمیوں سے محروم رہتا ہے۔ چند سال ہوئے کہ ان ہی وجوہ کی بنا پر اہل سندھ نے بمبئی سے علیحدگی کا مطالبہ کیا تھا اور اس وقت مسلمانوں سے زیادہ ہندو سیاست میں تھریکاپ میں پیش پیش تھے مگر اب جو مسلمانوں کی طرف سے یہ تجویز پیش کی گئی ہے تو حیرت ہے کہ اس سختی کے ساتھ مخالفت کی جاتی ہے اور پٹنہ سے لے کر سکھر تک ایک آواز بلند ہو رہی ہے کہ سندھ کو ہرگز بمبئی سے علیحدہ نہ ہونا چاہیے۔ ان لوگوں سے جب اس مخالفت کی وجہ پوچھی جاتی ہے تو مسئلہ سرحد کی طرح بہت سے سیاسی و اقتصادی غدرات بیان کر دیتے ہیں مگر حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ سندھ میں مسلمانوں کی اکثریت ہے اور ہمارے یہ ہندو دوست کسی جھوٹے سے پھوٹے سوبہ میں بھی اسلامی اکثریت کو با اختیار دیکھنا گوارا نہیں کر سکتے۔

سندھ کی علیحدگی پر ان کا سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ وہ ایک چھوٹا سا صوبہ ہے اور ایک عظیم حکومت کے مصارف برداشت نہیں کر سکتا۔ لیکن وہ یہ اعتراض وار د کرتے وقت آسام کی مثال بھول جاتے ہیں جو رقبہ اور آبادی میں اس سے کم ہونے کے باوجود ایک مستقل حکومت کے مصارف برداشت کر رہا ہے۔ سندھ کا رقبہ ۶۶۰۶۶ مربع میل ہے اور آسام کا ۱۵۲۹۵۹، سندھ کی آبادی ۳۲۷۹۳۷ ہے اور آسام کی آبادی ۶۶۰۶۶۳۰۔ مگر اس کے باوجود سندھ کی آمدنی تقریباً ۳۷ کروڑ ہے اور آسام کی آمدنی صرف ۲ کروڑ ۳۷ لاکھ، پھر جب آسام اپنی حکومت آپ چلا رہا ہے تو سندھ کیونکر نہیں چلا سکتا اس قابل کے مالیات کے متعلق ان ستر ضمیمین کے غدر لنگ کی حقیقت ابھی طرح واضح ہو جاتی ہے۔

لیکن اس سے بڑھ کر عجیب بات یہ ہے کہ آج جو لوگ سندھ کی علیحدگی کے سب سے زیادہ مخالف ہیں گودی اس کی مخالفت میں سب سے زیادہ سرگرم تھے۔ میں خصوصیت کے ساتھ مسٹر ہر چندر لے وشن واس کا حوالہ دوں گا جو جمیٹیشوا سبلی میں سندھ کے غیر مسلم حلقہ کی نمائندہ کر رہے ہیں اور آج کل علیحدگی کی تجویز کے سب سے بڑے مخالف ہیں۔ انہوں نے ۱۹۱۳ء میں کانگریس کے اٹھائیسویں اجلاس منعقدہ کراچی کے صدر نہیں استعفا لیے کی حیثیت سے جو ذمہ دارانہ خطبہ دیا تھا اس میں اسی مسئلہ کے متعلق یہ خیالات ظاہر فرمائے تھے۔

۱۹۴۷ء میں برطانیہ نے سندھ کو فتح کر لیا تو سر چارلس میپز کی گورنری میں اس صوبہ کا الگ انتظام کیا گیا۔ ۱۹۴۷ء میں ان کے بعد اسے بمبئی کے صوبے سے ملحق کر دیا گیا جو اب تک ہے مگر سندھ کے کشن کو

صوبہ بمبئی کے دوسرے کمشنروں کے خلاف لوکل گورنمنٹ کے بہت سے اختیارات حاصل ہیں۔ صوبہ سندھ اس وقت بھی باعتبار جغرافیہ اور باعتبار اپنے باشندوں کے اس قسم کی تمام خصوصیات رکھتا ہے جو اس کے ایک الگ صوبہ بننے کے لئے کافی ہیں۔ صوبہ پنجاب کی للچائی ہوئی ٹکابیں پڑ رہی ہیں اور وہ اسے اپنے ساتھ شامل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے۔ دہلی دربار کے بعد سے اور پُر زور صورت اختیار کر لی ہے لیکن سندھ نے ان نام مطالبہ کی مخالفت کی اور صوبہ بمبئی سے ملحق رہنا پسند کیا تاوقتیکہ اس کے اچھے دن نہ آجائیں اور وہ الگ ایک نئے اختیارات کو حاصل کر سکے۔ ۱۹۱۰ء میں ان ہی پر چند رائے نے اسپیشل سندھ پراونشل کانفرنس کے صدر کی حیثیت سے مشرمانٹنگو [MR. E. S. MONTAGU] اور لارڈ چیمس فورڈ [LORD CHELMSFORD] کو ایک عرضداشت بھیجی تھی جس کے دسویں پیرا گراف میں انہوں نے سندھ کی علیحدگی کا اس طرح پُر زور مطالبہ کیا ہے۔

”ہم یہ محضر پیش کرنے والے آپ کے سامنے اپنے اس خیال کو پیش کرنے کی جرأت کرتے ہیں کہ اگر ہندوستان کی حکومت خود اختیاری کامفا د ساڑھے تین ماہ یا سندھ ن سندھ کے لئے جو ستر سال سے ایک ایسی مطلق العنان حکومت کے ماتحت ہیں جو صوبہ بہرہ دار بلوچستان کے سوا اور کہیں نہیں ہے کوئی حقیقت رکھتا ہے تو ضرورت ہے کہ اگر اس صوبہ کو ایک آزاد اور خود مختار صوبہ بنانا اور اسے ایک مستقل عدالت عظمیٰ دینا منظور نہیں ہے تو کم از کم اسے حکومت بمبئی کے براہ راست ماتحت کر دیا جائے اور ان تمام قواعد و ضوابط کو جن کی رو سے کمشنر سندھ کو اختیارات خصوصی حاصل ہیں اس طرح ترمیم کر دیا جائے یا انہیں اس طرح بدل دیا جائے کہ کمشنر سندھ کا درجہ اس صوبہ میں وہی ہو جو صوبہ بمبئی کے دوسرے کمشنروں کا ہے اور جو اختیارات انہیں حاصل ہیں وہ کمشنر سندھ کو بھی ہوں نیز گورنر بمبئی سال کا کچھ حصہ کراچی میں بسر کیا کریں گورنر کی مجلس منظمہ کے ارکان سندھ میں دہرہ کرنے کے لئے اب سے زیادہ وقت نکالیں اور بمبئی کو نسل کا کم از کم ایک ہزار سال کراچی میں ہوا کرے۔“

یہ الفاظ اپنی تشریح آپ کر رہے ہیں اور ہر شخص خوب سمجھ سکتا ہے کہ آج سندھ کی علیحدگی کے خلاف جو آواز بلند کی جا رہا ہے کہ اس کی تہ میں کون سا جذبہ کارفرما ہے بہر حال میں اس امر کا ساتھ طور پر اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ اب سندھ کی ۳۳ لاکھ آبادی کے مفاد سے ہم کو ہرگز غفلت نہ کرنی چاہیئے اور بالاتفاق یہ مطالبہ کرنا چاہیئے کہ اسے ایک علیحدہ صوبہ کے ماتحت ترقی کرنے کا موقع دیا جائے۔

ضروریات اسلامیہ حاضریہ

حضرات ایہاں تک تو ان مسائل کا ذکر تھا جو ہندوستان کے مشترک وطنی مفاد کے تعلق تھا اب میں مختصر طور پر ان ضروریات کا ذکر کروں گا جسے مناسب سمجھتا ہوں جو خاص اسلامی معاشرے کے بقا و ترقی کی بنیاد ہیں اور ان کے انصرام و تعمیل کے بغیر مسلمانوں کے بہت سے کام ناقص اور نظام معطل ہے۔

دارالقضاء شرعی کا فقدان

اور

مسلمانوں کی مصیبت

سب سے زیادہ اہم مصیبت ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ ہے کہ ہندوستان میں دارالقضاء شرعی معقول ہے۔ مذہبی احکامات و معاملات میں بہت سے امور ایسے ہیں جن میں قاضی شرعی کے فیصلہ کی ضرورت ہے اور بغیر اس کے فیصلہ اور حکم کے وہ نافذ بلکہ جائز العمل نہیں ہوتے۔ نکاح، طلاق، خلع، میراث وغیرہ کے بہت سے معاملات میں بنیاد زمانہ کی مذہبی تعلیم اور مذہبی تربیت نہ ہونے اور ہوائے نفسان کے اتباع کی وجہ سے ایسے اُبھھے ہوئے ہیں کہ بدین تنقیدی قوت کے ان کا سمجھنا و نہیں ہو سکتا۔ علماء و مفتیان دین کا کام صرف علم شرعی ظاہر کر دینا ہے لیکن اس حکم کو جاری کرنے کی کوئی طاقت علماء اور مفتیوں کے ہاتھ میں نہیں ہے۔

اس کے تمام ایسے معاملات جن کو قاضی شرعی کی عدالت سے فیصلہ ہونا چاہیے تھا بغیر مسلم جموں کی عدالتوں سے فیصلہ ہوتے ہیں اور شرعی احکام کے موافق وہ فیصلہ نافذ اور جائز العمل نہیں ہوتا اس کے علاوہ بہت سے معاملات ایسے ہیں جن میں موجودہ قانون وقت مسلمانوں کی ضرورت کے لئے ناکافی یا اُن کی ضرورت کے بالکل منافی واقع ہو رہا ہے اور اس لئے حکومت کی عدالتوں سے ایسے فیصلے ہو جاتے ہیں جو مصالح اسلامیہ کے بالکل خلاف اور احکام مذہبیہ سے متضاد واقع ہوتے ہیں۔

ان تمام وجوہ پر نظر کر کے جمیع علماء ہند کئی سال سے متواتر جمہوریہ مسلمانوں کو مستنبہ کر رہے ہیں کہ وہ جلد از جلد اس فریضہ کو ادا کریں کہ اپنے معاملات اور قضایا کے فیصلہ کے لئے شرعی قاضی مقرر کریں اور تمام ایسے معاملات جنہیں قاضی شرعی کے فیصلہ کی ضرورت ہے اس کی عدالت میں رجوع کر کے اس کے شرعی فیصلے پر کاربند ہو کر رہیں۔

اس میں حکومت وقت کی کوئی مخالفت اور مزاحمت بھی نہیں ہے بلکہ آج بھی صوبہ سندھ میں قلعہ شریعت الہیہ کے لئے منجانب حکومت مقرر ہے اور وہ ان کے نکاح و طلاق وغیرہ کے معاملات میں فیصلے دیتا ہے اور اس کے فیصلے نافذ ہوتے ہیں اسی طرح سورت کے علاقہ میں فرقہ سمیلیہ کے لوگ اپنے تمام مذہبی معاملات اپنے امام کے سامنے پیش کرتے اور اس کے فیصلے پر کاربند ہوتے ہیں اور حکومت وقت کی جانب سے کوئی مزاحمت نہیں کی جاتی۔

پس ہندوستان کے جمہور مسلمانوں کا یہ فرض ہے کہ وہ متفقہ طور پر حکومت سے مطالبہ کریں کہ وہ مسلمانوں کے ایسے معاملات کے لئے دارالقضار قائم کرے اور مسلمانوں کے انتخاب سے قاضی مقرر کئے جائیں اور ان کو فیصلے کا اختیار دیا جائے اور ان کے فیصلے قانوناً واجب النفاذ ہوں اگر مسلمانوں نے متفقہ مطالبہ کیا تو کوئی وجہ نہیں کہ گورنمنٹ اس مطالبہ کو مسترد کرے۔ دوسرے یورپین و امریکن سلطنتوں میں بھی اس کی نظیر موجود اور رائج ہے جزائر فلپائن میں حکومت امریکہ کی جانب سے مسلمانوں کے لئے شیخ الاسلام کا ہمدہ مقرر اور ایک مسلمان عالم اس پر متعین ہوتا ہے اور مسلمانوں کے تمام مذہبی معاملات کے فیصلے کرتا ہے اور اس کے فیصلے قانوناً نافذ ہوتے ہیں۔

لیکن جب تک کہ حکومت اس کو منظور اور نافذ کرے اس وقت تک کہ لئے مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ خود اپنے اتفاق اور کثرت رائے سے امیر منتخب کریں ایسے امرا صوبہ دار ہونے چاہئیں اور پھر ان امار کے اتفاق یا کثرت رائے سے تمام ہندوستان کے لئے ایک امیر اعظم ہو۔ اگرچہ حکومت برطانیہ کے قیام اور تسلط کی وجہ سے ان صوبہ دار امار اور امیر اعظم کی کوئی سیاسی حیثیت نہ ہوگی مگر مذہبی ضروریات ان کے فیصلوں اور ان کے احکام سے بھیجے طور پر واقع اور نافذ ہو سکیں گے اور مسلمانوں کا ایک بڑا مذہبی فرض و نصب امارت ادا ہو سکے گا اور ان کی تمام مصیبتوں کا حل ملے گا جن میں وہ آج کل مبتلا ہیں اور ان میں سے سب بڑی مصیبت ہے۔

مسلمان عورتوں کی بے کسی اور قلمہ ارتداد

اگر اعداد و شمار سے کام لیا جائے اور نظر تدقیق و تفتیش سے دیکھا جائے تو ہندوستان میں ایسی عورتوں کی تعداد جو اپنے خاوندوں کے جور و ستم کی تحفہ مستحق بنی ہوئی ہیں یا خاوندوں کے مفقود اور لاپتہ ہو جانے کی وجہ سے نان شبینہ کو محتاج ہیں یا ظالم خاوندوں نے ان کو مطلقہ بنا کر چھوڑ رکھا ہے لاکھوں نکاح منہجیت ہے شریعت مقدہ اسلامیہ میں ہر فرض کی دوا اور ہر ظلم و ستم کا علاج موجود ہے وہ تمام انسانی ضروریات کے لئے کافی اور ہر مصیبت کا دفعیہ بناتی ہے مگر افسوس کہ انگریزی حکومت میں جو محمدان لایسنی قانون شرع محمدی زیر عمل ہے وہ اس قدر ناقص ہے کہ اس کو قانون شرع محمدی کہنا ہی شریعت اسلامیہ کی توہین کے برابر ہے کیونکہ اس

کے نقصان کو دیکھ کر ایک ناواقف شخص شریعت محمدیہ کے تعلق قصور نقصان کا عقیدہ جماتا ہے۔
 ایسی مظالم عورتیں جب کہ کسی طرح اپنے غلاموں کے جوہر سے خلاصی حاصل نہیں کر سکتیں تو وہ بے بسی
 اور بے کس کے عالم میں بدحواس ہو کر ارتداد کی طرف متوجہ ہوتی ہیں۔ ہندوستان میں اس قسم کے دل خواہش اور
 ناگفتہ بہ کتنے ہی ہیں جو چکے ہیں جو مسلمانوں کی بدقسمتی میں ایسا اضافہ کرتے ہیں جس کا جبر ناممکن ہے ایک مسلمان کا
 مرتد ہو جانا ایسی مسلمانوں کے لئے مصیبت کبریٰ ہے پھر پانچ سو عورتوں کا ارتداد۔ معاذ اللہ، معاذ اللہ۔
 نہایت سخت ہنگامہ ہے۔

خدا کیسے کہ عورتوں میں اس قسم کی تحریک سواست کرے کیونکہ ان کی ذہنی ناواقفیت اور فطری کم عقلی خدا
 جلّ جلالہ کی جانب لائے گی اور مسلم قومیت کو کس قدر تباہی اور بربادی کے قریب کر دے گی۔ اور ہندو مسلمانوں کا
 اس وقت سے بڑا رشتہ ہے کہ وہ ان بے بس اور بے بس مظلوم عورتوں کی گھون خلاصی کا پہلی فرصت میں سامان کر لیا
 اور اس کی ایک ہی سیل ہے کہ محکمہ قضا قائم کرانے کی کوشش کریں اور محکمہ قضا ان چاروں محکمہ کا دور چکے
 اور جب تک کہ حکومت اس حکیم کو منظور کرے خود امیر کا انتخاب کر کے اس سے فیصلہ کرائیں یہاں پر یہ سوال پیدا
 ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا منتخب کیا ہوا امیر بھی اس مصیبت کا علاج ہو سکتا ہے یا نہیں کیونکہ اس کو روح کے نقص
 نہ دینے اور معلق بنانے یا مفقود ہونے کی صورت میں حکم نسخ کا اختیار نہیں ہو گا اور اس صورت میں مصیبت
 سالہا سال باقی رہے گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ :

منتخب امیر یا قاضی کے اختیارات

پہلے میں گویا کہ اختلافات ہے مگر ہندوستان کی موجودہ حالت اور دارالامان اور دارالحر کے انتظام کا اعتبار
 اور حکومت اجنبیہ غیر مسلمہ کے تسلط کی مجبوری، ان تمام باتوں پر نظر رکھتے ہوئے علمائے اہل سنت اس مسئلہ کو حل
 کئے ہیں کیونکہ کوئی چیز شریعت میں داخل نہیں چھوڑی گئی ہے۔

میں اشارہ تھا چند باتیں ذکر کر دیتا ہوں جن سے اس مسئلہ کے حل کی سیل سمجھ میں آجائے گی جنہیں نے
 سخت ضرورت اور حاجت کے وقت حضرت امام شافعی اور امام مالک کے اقوال پر بعض مسائل میں فتویٰ
 دیے ہیں۔ ہندوستان کے علماء کو باہمی اتفاق اور اجتماع آرا کے ساتھ ایسی صورتوں پر غور و بحث کر کے واجب
 نہیں کر لینا ضروری ہے نہ ہو کہ ایک عالم زوجہ مفقود میں حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے مذہب پر حکم کرے
 اور مراجعات اس وقت کے مسلک کو اڑنا کر اس کی مخالفت کے دہے ہو جائے ایسے وقتی فتویٰ مسلمان
 کا ایک و خیر یا فیصلہ کر دیا جائے مثلاً حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی کے نزدیک شوہر کی طرف

اور نفقہ سے عاجز ہونے کی صورت میں قاضی کو تفریق کا اختیار ہے جبکہ زوجین میں نا اتفاقی ہو اور نباہ کی کوئی صورت نہ ہو سکتی ہو تو زوجین کی جانب سے ایک ایک حکم مقرر کرنے کا قرآن پاک میں حکم موجود ہے۔

وان خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکما من اہلہ وحکما من اہلہما ان یریدا اصلاحا لوفق اللہ بینہما۔
اگر تم کو زوجین میں نا اتفاقی کا خوف ہو تو زوج کی جانب سے ایک ثالث اور زوجہ کی جانب سے ایک ثالث مقرر کرو اگر فریقین اصلاح کرنی چاہتے ہوں اللہ تعالیٰ ان کو اس کی توفیق عطا کرے گا۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر میں اس آیت کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں:-

قال الشيخ ابو عمر دین عبد البر اجتمع العلماء علی ان المحکمین اذا اختلف قولہما فلا عبرة بقول الاخر واجمعوا علی ان قولہما نافذ فی الجمع وان لم یوکلاہما الزوجان واختلفوا هل ینفذ قولہما فی التفرقة ثم حکى عن الجہم ہون انه ینفذ قولہما فیہا ایضا من غیر لوکیل۔
یعنی شیخ ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر دونوں سچوں میں اختلاف رائے ہو جائے تو پھر دونوں کا فیصلہ غیر مقبر ہے اور اس پر بھی متفق نہیں کہ اگر دونوں سچ زوجین میں ملاپ کا فیصلہ کریں تو یہ فیصلہ نافذ ہوگا۔ اگرچہ زوجین نے ان کو اس کا کوئی نہ بنایا ہو۔ البتہ اس میں علماء کا اتفاق ہے کہ اگر دونوں بل کر تفریق کا فیصلہ کریں تو نافذ ہوگا یا نہیں تو انہوں نے جمہور کا اتفاق اس پر بھی نقل کیا کہ نافذ ہو جائے گا اگرچہ ان کو اس پر دلیل نہ بنایا گیا ہو۔

مگر اس قول میں جمہور کے لفظ سے ائمہ اربعہ کے تین امام باہر ہیں یعنی ان کا یہ قول نہیں ہے صرف امام مالک اس کے قائل ہیں بہر حال علماء کو تمام گرد و پیش کے حالات کو مد نظر رکھ کر فتویٰ دینا لازم ہے۔

دیکھئے اگرچہ پہلے فقہائے احناف رحمہم اللہ کا یہ اصول ہے کہ یتیموں کے مال کی گرانی اور تولیت صرف وہی یا قاضی کر سکتا ہے مگر باوجود اس کے مفتیان حقیقت شناس نے ضرورت کے مواقع میں اس اصول سے تنزل کر کے فتویٰ دیدیے :-

وانما لم یخصر التصرف فی الیہی اشارۃ الی جواز تصرف غیرہ کتباً اولخاف من القام علی مالہ اسی مال الصغیر فان یجوز لواحد من اہل السکة ان یتصرف فیہ ضرورتاً
تصرف کو وحی کے متعلق اس سے منحصر نہیں کیا تاکہ وحی کے علاوہ دوسروں کے تصرف کا جواز معلوم ہو جائے جیسے کہ اگر کہیں یہ خوف ہو کہ قاضی یتیم کا مال ضائع کر دے گا تو محلہ والوں میں سے کسی خیر خواہ یتیم کو جائز ہے کہ

استعمالاً اور علیہ الفتویٰ۔ قہستانی
(الغنائم باب الوصی)
وہ میثم کے مال میں اس کی بھلائی کے لئے تصرف کرے۔
کیونکہ ہا اوقات ایسی ضرورت پیش آجاتی ہے اور
استعمالاً اس پر فتویٰ بھی دیدیا گیا ہے۔

سلطان جبکہ باجمعی اتفاق سے اپنے امیر اور قاضی منتخب کر لیں گے تو ان پر ان کے احکام اور فیصلوں کا تسلیم کرنا
بھی لازم ہو گا اور ان امیروں اور قاضیوں کو فیصلے دینے کا شرعی حق ہو جائے گا اور اس طرح مسلمانوں کے شرعی
مسائلات قصداً شرعی کے ماتحت انجام پذیر ہوتے رہیں گے۔

جیتے علماء کے ہند نے اپنے گلاشتہ اعلا سوں میں بھی اس مسئلہ پر متعدد مرتبہ زور دیا ہے اور اس نے دارالامارۃ
اور دارالتضاد کے اصول و قواعد بنانے کے لئے ایک خاص کمیٹی مقرر کر کے مسوئے بھی تیار کرائے ہیں لیکن چونکہ امیر کا
انتخاب جمہور میں کے اتفاق سے ہی ہو سکتا ہے اس لئے آج تک بوجہ خوف افتراق اس کے عمل پر اقدام نہیں کیا
گیا۔ ہندوستانی صوبوں میں سے صوبہ بہار قابل شمار کیا جے کہ اس نے امارت شریعہ کا ایک نظام قائم کر رکھا ہے
اور اس کے ماتحت بہت سے مضحکہ خیز قومی اور مذہبی کام انجام پاتے ہیں۔ اگر ہندوستان کے دوسرے جیسے ہی اس
رضی کو ادا کریں تو پھر ان کی اجتماعی قوت سے صوبہ کی مقامی حیثیت بھی بہت قوی ہو جائے گی اور تمام ہندوستان
میں ایک منظم محکمہ شریعہ قائم ہو جائے گا اور اس حالت میں گورنمنٹ سے تنفیذی اختیارات حاصل کر لینا بھی آسان
ہو گا۔

فریضہ تبلیغ

مسائل ضروریہ میں سے ایک اہم مسئلہ فریضہ تبلیغ اسلام اور پیغام حق و توحید و رسالت کا ہے جس کے بغیر تباہ
دن میں کسی طرح تصور نہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے تبلیغ اور پیغام ربانی حق کا یہ اہم فرض صرف اسلام ہی کا خاصہ
ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ دنیا کے مختلف مذاہب میں حق اور صحیح راہ کی تعلیم ایک ہی مذہب دے سکتا ہے اور جو مذہب
اپنے اندر خود سچائی اور راستی رکھتا ہو اسی کو یہ حق حاصل ہے کہ دنیا میں تبلیغ اور پیغام حق کا کام انجام دے۔
لہذا اس مسئلہ پر نظر رکھتے ہوئے صرف اسلام ہی ایسا مذہب ہے جس کے ہادی اور پیغمبر نے اپنی امت کو ہر حرکت
و سکون کے وقت خدا کی یاد کی تعلیم دی ہے۔ پیغمبر اسلام کی تعلیم جو آج دنیا میں شرق سے غرب تک پھیلی ہوئی ہے
اس کو دیکھنے سے ہر ذی ہوش سمجھ سکتا ہے کہ اس ہادی برحق نے اپنی امت کے لئے ایک وقت بھی ایسا نہیں
بھولا جس میں ہندو کو خدا کی یاد سے غافل رہنے دیا ہو یا اپنے ہر مسلمان کو تعلیم فرمائی ہے کہ کھانے اور پینے کے
شرائط میں اور اس کے ختم پر اور سوتے وقت اور سونے سے جاگ اٹھنے پر اور صبح و شام اور گھر میں داخل ہوتے

اور گھر سے نکلنے وقت اور مسجد میں داخل ہونے اور پھر اس سے باہر آنے کے وقت اور بیت الخلا میں داخل ہونے اور اس سے خارج ہونے کے اوقات میں اور بارگاہ میں جانے کے لئے اور ٹیلوں پر چڑھنے اور اُس سے اُترنے کے لئے اور اس کے علاوہ تمام اُن اوقات میں جو انسان پر گزرتے ہیں خدا نے قدوس کا ذکر کر دیا اور اس کا نام ہر وقت لو اور اپنی ہر حالت تشاؤ داندوہ میں خدا کو کبھی نہ بھولو اور ارشاد فرمایا ہے کہ جس امر و قیاس کو خدا اکرام لئے بغیر شروخ کیا جائے وہ ناقص اور بیکار رہتا ہے ۔

راہ تو بہر روش کہ پویند نکوست

ذکر تو بہر زباں کہ گویند خوش است

اب آپ ہی فرمائیے کہ نصاریٰ کس چیز کی تبلیغ عالم کے سامنے کریں گے کیا مسئلہ شلیت کی جس کا یہ حال ہے کہ آج تک وہ اس کی حقیقت کو خود بھی نہیں سمجھ سکے ۔

۵۔ او خوشی شن گم است کواری ہری کند

میرا خیال تو یہ ہے کہ دنیاویانِ فرنگ نے جو باطبع نفع حاصل اور فوری نتیجہ کے طالب اور خواہش مند ہیں جب یہ دیکھا کہ بغیر دوسوں مفت تین خدا لگتے ہیں تو ان کو اس خریداری میں کوئی تامل نہ ہوا اور بغیر کسی پس و پیش کے بھلا دہشتہ آید بکار اس کے خریدار بن گئے ورنہ انہوں نے جو تضییع طبع اور جولانی اس مسئلہ کی تعبیر میں دکھائی ہے اور شلیت کو حل کرنا چاہا ہے اس کی تیغ میں وقت صرف کیا ہے اس سے بغیر نقصان کے کوئی نفع اُس کے حل کرنے میں ان کو حاصل نہیں ہوا اور بے مغز اور غیر واقعی باتوں کے سولے اور کچھ نتیجہ نہیں نکلا

۶۔ شد پریشاں خواب من از کثرت تعبیر

اگر کسی نے کتاب (العقائد الوثنیہ فی دیانتہ النصرانیہ) کا مطالعہ کیا ہے تو وہ اس حقیقت سے خوب واقف ہے کہ عقائد نصرانیہ کے اکثر اصول و مینوں اور بت پرستوں سے مستفاد ہیں بلکہ ان مسائل کی تعبیر اور محاورات تک میں یہ امر مباہت کے درجہ میں ثابت ہے ۔

اس کے علاوہ مروج انجیلوں سے جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بہت زمانے بعد کی تالیف ہیں بلکہ حسب تحقیق آج تک اُن کے مؤلفین کا بھی حال معلوم نہیں کیا کوئی مستفید ہو سکتا ہے اور کیا ان سے مذہب و ملت کے اصول معلوم ہو سکتے ہیں جن میں بجز اس کے تم اور کچھ نہ پاؤ گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قداں گروہ کے درمیان سے اس طرح گزرے اور قداں گروہ کے درمیان اس طرح اور لوگوں کی ہیٹران کے دریے اس طرح ہوئی اور اس طرح کیا ان چناں اور جنس کی طفل تالیفوں سے کسی عاقل اور متقی کا کوئی کام نکل سکتا ہے یا اس کو کوئی صحیح راستہ مل سکتا ہے !!

نیز کتاب ان کلمات پر غور فرمائیں گے جو کہ ان کتابوں میں حضرت علی علیہ السلام کی طرف منسوب کئے گئے ہیں اور جن کلمات طبعیات شمار کیا گیا ہے تو آپ خود بخود کہہ اسٹیں گے کہ ان میں وہ نورانیت جو وحی الہی اور حدیث نبوی میں ہوتی چلے قطعاً موجود نہیں ہے اور ہر کسی طرح یہ مفلوحتات شکوایہ نبوت سے نکلے جو نہیں اور ان کے مطالعہ سے بجز کوہکندن و کاہ برآوردن کے اور کوئی نتیجہ نہیں نکل سکتا۔

نصاری کے مذہب کا یہ حال ہے، باقی رہا وہ فرقہ جو مادہ اور روح کو قدیم بالذات مانتا ہے اور اس کو مذہب و ملت سے تو کجا طوائف قدس کی ذات سے بھی کوئی تعلق نہیں ہو سکتا بلکہ اس مذہب کے اصول مذکورہ کے ماتحت اگر ہم تحقیق و تدقیق سے کام لیں اور سچی باری تعالیٰ کا وجود بھی پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا۔ اس لئے کہ ہستی باری پر تو اگر کوئی دلیل قائم کی جاتی ہے تو وہ یہی ہے کہ یہ سارے کاسارا عالم جو ممکن الوجود ہے غیر کے ہاتھوں قائم ہوا ہے اور جس کا قیام دوسری قوت کا محتاج ہو تو اس کے لئے یقیناً اسی قیوم کی ضرورت ہے جو قدیم بالذات ہو اور دوسرے کا محتاج نہ ہو اور جب اس گروہ نے مادہ اور روح کو بھی قدیم بالذات مان لیا تو اب کسی قیوم کی کیا حاجت رہی جس کو ہم اور ہم خدا کہتے ہیں اور اس ناخوار ذہن کو کہاں جبکہ دیکھئے۔ ممکن ہے کہ اس موقع پر یہ غلط پیدا ہو کہ یہ مادہ اور مادہ اگرچہ قدیم بالذات ہیں لیکن پھر بھی وہ کسی قیوم بالذات کے اس لئے محتاج ہیں کہ یہ دونوں ناقص ہیں اور ضرورت نظام عالم اس کو مقتضی ہے کہ ان کے لئے ایک ایسا واجب الوجود ہو جو قدیم بالذات کے ساتھ تمام صفات میں کامل ہوتا کہ وہ ان سے کام لے۔

تو یہ غلط فہمی اور نقصان فہم پر مبنی ہے اس لئے کہ یہ کسی طرح محتمل ہی نہیں آ سکتا کہ جو شے قدیم بالذات ہو وہ ناقص بھی ہو کیا آپ خیال فرما سکتے ہیں کہ کوئی شے وجود میں جو کہ صفات میں سب اعلیٰ اور اعظم صفت ہے تو کسی کی محتاج نہ ہو بلکہ خود ہی اپنی ذات سے موجود ہو تو کیسے ممکن ہے کہ وہ اپنی دوسری صفات میں ناقص رہ جائے اور ان میں کامل نہ ہو سکے اور کسی دوسری قدیم بالذات کی محتاج رہے۔ کیا دنیا کی کوئی شے بھی اپنے کو بہالت خود مختاری ناقص رکھنا گوارا کر سکتی ہے اور اگر وہ ان طبقات کے ناقص رکھنے میں مجبور ہے تو سب سے اعلیٰ و اکمل صفت وجود میں وہ کس طرح دوسرے کی احتیاج سے مستغنی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ روح و مادہ کو ان کی صفات میں ناقص مان کر بھی ان کو قدیم بالذات نہیں مانا جاسکتا اور اگر ان کو ذات و صفات میں مکمل مانا جائے تو پھر واجب الوجود عزائے کے بننے کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اور اگرچہ کہا جائے کہ قدیم بالذات اور قدیم بالغیر دونوں امکانی قیوم نہیں تو ضرورت بھی کہ ان کا استیفاء قیوم یہ دونوں قوت پذیر ہوں اس لئے دونوں احتمال کو مان لینا اور ان پر ایمان رکھنا اس استیفاء کو مفید ہو گا تو یہ نہ کہنا

دلیل ہے نہ ہر بات ایک ایک دل خوش کن خطاب ہے اس کی کیا دلیل ہے کہ احتمالات ممکنہ سب متحقق ہی ہو جائیں۔
 ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ عالم کی اکثر اشیاء میں تمام احتمالات ممکنہ کا استیفاء اور تحقیق نہیں ہوتا تو پھر عالم
 غیب کی باتوں پر اسٹل کے تیر گھانا کہاں تک درست ہے۔ علاوہ ازیں مادہ میں جو تقاضے ہیں کہ تمام اشیاء سے
 زیادہ ارذل اور بے شعور شکار ہوتا ہے نیز روح پر جو آلام و ہوم کے بیش از بیش حوادث گزرتے ہیں جن کو دیکھ
 کر بھی کہا جاتا ہے کہ خدا کسی دشمن کو بھی نصیب نہ کرے۔ ان کو دیکھتے ہوئے کون عقل مند یہ کہے گا کہ یہ قدیم بالذات
 ہیں غور تو فرمائیے کہ قدیم بالذات کو ان ذیل ترین تقاضے سے کیا سرکار سب سے بڑھ کر یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ عالم
 کی تمام اشیاء مختلف صورتوں اور نوعیتوں پر قائم ہیں جن کو علمی اصطلاح میں صورت و نوعیت کہا جاتا ہے پس اگر ان
 میں ذرات مادہ قشائہ الوجود اور یکساں ہیں تو یہ صورتوں کا اختلاف جو رنگارنگی عالم میں موجود ہے کس طرح پیدا
 ہو گیا۔ کیا دنیا میں آپ کوئی نظیر ایسی دکھا سکتے ہیں جو تشابہ الوجود اور یک رنگ ہونے کے باوجود مختلف الوجود اور
 مختلف الانواع کا موجب ہو۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ صورت کا یہ تنوع اور اختلاف بھی قدیم بالذات ہے تو پھر شعور یا
 کسی سخاوت اور بھی فرمائیے اور صاف کہہ دیجئے کہ یہ نظام عالم اور اس کی ہر شے بھی جو کہ تغیرات و حوادث پر
 ہے قدیم بالذات ہے تاکہ ہستی باری تعالیٰ واجب الوجود کے انکار میں کوئی شے مائل نہ ہو اور اس اہم ترین بار
 سے سبکدوشی حاصل ہو جائے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک۔

البتہ آپ شبہ کر سکتے ہیں کہ اگر مادہ موجود نہ تھا تو پھر عدم سے وجود کیسے بنا لیکن یہ مغالطہ کوئی دشوار
 اور امر لاخیل نہیں اس لئے ہر شخص اس بات کو جانتا ہے کہ کوئی فاعل اپنے فعل میں مادہ کا محتاج نہیں ہوتا انسان
 و حیوان کو دیکھئے کہ وہ کبھی حرکت کرتے ہیں اور کبھی ساکن رہتے ہیں اور یہ حرکت و سکون ان کا فعل ہے جس میں وہ
 کسی مادے کے جو کہ ان کی اس حرکت یا سکون کا محل بن سکے محتاج نہیں۔ ایک انسان کبھی اپنے ہاتھ کو اوپر اٹھاتا
 اور کبھی نیچے کر لیتا ہے اور کبھی خاموش کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے ان تمام افعال میں کسی مادہ یعنی ٹکڑی، پتھر
 لہجے کا محتاج نہیں ہے کہ جب تک وہ نہ ہوں یہ شخص ان حرکات کو نہ کر سکے۔ ہاں اگر کوئی فاعل مادہ کا محتاج
 اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کا فعل کسی دوسرے فاعل کے مفعول پر واقع ہو اس کو اس طرح سمجھئے کہ ایک
 بڑھی تخت کو بالاد چاہتا ہے تو اس وقت جبکہ وہ تخت کو بنائے گا چار چیزیں موجود ہوں گی۔ ایک بڑھی، دوسری
 تجارت یعنی اس کا عمل یا فعل جو اس کے ہاتھ کی حرکت ہے تیسری ٹکڑی، چوتھی تخت کی وہ صورت و ہیئت جو
 بننے کے بعد پیدا ہوتی ہے تو بڑھی۔ لیکن اس فعل و عمل میں جس کو ہم اس موقع پر بخیر یا گھڑنے سے تعبیر کرتے
 ہیں کسی مادہ کا محتاج نہیں ہے بلکہ اس کی فاعلیت کے لئے صرف ہاتھ کی حرکت کافی ہے۔ ٹکڑی ہو یا نہ ہو
 البتہ جبکہ وہ چاہتا ہے کہ ٹکڑی کو تخت بنائے تو اس وقت وہ مادہ یعنی ٹکڑی کا محتاج ہے اور ظاہر ہے کہ

خود بخیر اس کا مفعول نہیں ہے اور نہ بخیر اس کا فاعل بلکہ اس کا فاعل دوسری چیز ہے اس کا مفعول جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں صرف اس کی حرکت ہے۔ الحاصل کوئی فاعل ان چار چیزوں میں سے دوسری چیز کو پیدا کرے یعنی اپنے فعل کو تو وہ کسی اور چیز کا محتاج نہیں ہو سکتا اس لئے کہ فاعل حقیقی اور اس کے مفعول کے درمیان کوئی تیسری چیز عامل نہیں ہو سکتی ورنہ وہ فاعل حقیقی نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر وہ چوتھی چیز بنا چاہے تو بے شک وہ بغیر تیسری چیز کے چوتھی چیز نہیں بنا سکتا اس لئے کہ چوتھی چیز سے پہلے تیسری کا ہونا ضروری ہے جب آپ اس ہم مقدمہ کو سمجھیں گے اور یہ امر آپ کے ذہن نشین ہو گیا تو اب آپ خود بخود سمجھ لیں گے کہ یہ سارے کا سارا عالم خواہ جو بہرہوں یا اغراض فاعل حقیقی یعنی خدائے قدوس کا فعل ہے اور جس طرح انسان اپنی حرکت سکون بغیر مادہ کے پیدا کر لیتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عالم کو کتم عدم سے نکال کر موجود کر دیا اور چونکہ حق تعالیٰ یعنی فاعل حقیقی کے لئے عالم دوسری چیز تھا نہ کہ چوتھی چیز اس لئے وہ تیسری شے سے قطعاً مستغنی ہوا اور اس کو کسی اور شے کی کوئی احتیاج نہ پڑی۔

بیز جبکہ ہر مذہب قنکت اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ بارگاہِ صمدیت حد و زمانہ سے منزہ اور برتر ہے یعنی زمانے کی حدود میں محدود و مخصوص نہیں اور اس جناب میں زمانہ معدوم ہے تو پھر اس میں ہی کیا حرج ہے کہ اس طرح تسلیم کر لیا جائے کہ زمانہ کبھی سرے سے معدوم تھا اور اس کا وجود عالم کے وجود کے ساتھ ساتھ آیا ہے احقر نے اسی کے متعلق لکھا ہے ۔

آنکس کہ بابت اربع زماں رفت نہ فہمید
کو غم حق اس حصہ بخلق بخشید
چوں واحد حق است بہر مرتبہ باید
بے مرتبہ ذہن کہ یک گفت بقصدید

وہ شخص کچھ بھی نہ سمجھا جس نے زمانہ کو قدیم مان لیا اس لئے کہ اُس نے تو اپنے عقیدہ کے ماتحت خدائے قدوس کی صفت قدیم کا حصہ زمانہ کے خولے کر دیا۔ جب خدائے قدوس کو واحد مانتے ہو تو پھر اس کی وحدت صحیح معنی میں جب ہوگی کہ ہر مرتبہ میں اسی کو واحد مانا جائے ورنہ ذہنی مرتبہ میں اس کو واحد کہنا اور پھر زمانہ کو اس کی صفات میں شریک بنانا گنہگار ہے کہ حقیقت میں اور شمار میں تو ہر چیز دوسری چیز کے مقابلہ میں اول کہلاتی جا سکتی ہے قدم تو صفات کمالیہ میں سب سے اونچی اور اعلیٰ صفت ہے اس میں کسی کو شریک ماننا عقل و انصاف دونوں سے بعید ہے اور اگر یہ شبہ کیا جائے کہ اگر عالم کو ہم قدیم نہ مانیں تو خدائے قدوس کا غیر متناہی وقت میں معطل ہونا لازم آتا ہے تو یہ بھی سزا فہم اور عقل کی نارمانی ہے وہ اس وقت صفت ہے جس سے وحدت مطلقہ کا ظہور حق تعالیٰ کو تعطیل سے منزہ اور برتر ثابت کرتا ہے اور یہ بجائے خود ایک عظیم الشان امر ہے۔ عدم تعطیل کے لئے یہی ضروری نہیں کہ تمام صفات کے مظاہر موجود ہوں۔

علمائے تحقیق نے اس ربط حادث یا قدیم کے مسئلہ میں بہت کچھ لکھا ہے۔

چنانچہ عارف جامی جو صوفیائے وجود یہ ہیں سے بہت علیل القدر مرتبہ پر یہی فرماتے ہیں کہ

مجموعہ کون را بقانون سبق کریم تفسیر درقا بعد ورق

خفا کندی ہم وخواندیم درو جز ذات حق وشتون ذاتیہ حق

ہم نے کائنات عالم کی کتاب کو ایک ایک ورق کر کے سبق کی طرح طرح پر جانچا تو یہ ہے کہ ہم نے ذات حق

اور کون پورہ صوفی شان کے مظاہر کے سوائے نہ کچھ اس میں دیکھا اور نہ پڑھا۔

اور شیخ مجدد سرہندی کہ صوفیائے شہود یہ ہیں سے ہیں فرماتے ہیں کہ

درعصہ کائنات با وقت ہم بسیار گذشتیم بہرعت چون ہم

گشتیم بہ چشم (غریبیم) درو جز ظل صفات آمدہ ثابت درو ہم

میا ان کائنات میں ہم غفل و غیم اور وقت نظری کے ساتھ بہت دور سے اور تیر کی طرح اس میں اس طرح گزرے

کہ سرنا چشم حقیقت میں گئے لیکن بجز صفات کے پڑا اور اس کی پرچائیں کے اور کچھ بھی حاصل نہ کر سکے اور وہ

بھی ہیں پوری طرح حاصل نہ ہو سکی۔ اس خاکسار نے بھی اپنی پیچ والی کے باوجود بقدر بہت اس پر کچھ لکھا ہے۔

مجموعہ کون بود در کتم عدم، از حرف کُن آورد بایں دیر قدم، فعلے ست کہ بے مادہ قدرت او کرد، اگر ضرب و زور

بعد نیست قدم، یہ سارے کا سارا عالم پہلے پرہ عدم میں تھا۔ اس کے بعد کُن کے اٹلے سے یہ وجود موجود

۱۹۱۔ یہ خدا کے قدوس کا فعل ہے جو اس کے دست قدرت سے بغیر مادہ کے ظاہر ہوا ہے۔ اس لئے کہ اگر وجود

کو عدم میں ضرب دی تو حاصل ضرب قدم نہیں ہو سکتا بلکہ مادہ ہی نکلتے گا۔ یا یوں کہیے کہ جب عدم ذاتی

ممكن کو وجود واجب ذاتی میں ضرب دی یعنی اوں کا ثانی سے تعلق اور بے پیدائش تو حاصل ضرب یا نتیجہ

تعلق حادث زمانی کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ خیر یہ ایک طویل بحث ہے اس لئے کہ تو صرف اس قدر گزراں کرنا

ہے کہ جن مذاہب دلیل کا یہ حال ہو کہ نہ ان میں تو حید کا پتہ ہے اور ان کے مذہبی اصول کے مطابق خدا کے

وجود کا ثبوت ہو سکتا ہے تو پھر وہ کیا تبلیغ حق اور پیغام الہی پہنچا سکتے ہیں یہ حق اگر ہے تو فقط مذہب اسلام

ہی کو ہے۔

خدا کے قدوس مسلمانوں کو توفیق نیک عطا فرمائے کہ وہ اس اہم فریضہ کی طرف پوری قوت سے متوجہ

ہوں اور اپنا تمام سعی کو اس کام کے لئے وقف کر دیں۔

حضرات! حقیقتاً اس اہم فریضہ کی اولین خدمت علماء کرام کا حق ہے اور یہ کام ان ہی کے سپرد ہونا

پہلے تھا اور قوم کا فرض یہ تھا کہ وہ علماء کا ہاتھ بٹاتے اور اس عظیم الشان مقصد کے لئے دے دیتے

باقی دے یا قلمی ہر طرح ادا کرتے اور اپنے اطمینان کے لئے ان سے برابر حساب لیتے رہتے مگر افسوس کہ ایسا نہ ہوا اور یہ قسم کا رکو ترک کر کے ہر شخص اور ہر جماعت ہر ایک کام میں دخل ہو جاتی ہے اور نتیجہ بخیر انتشار اور پانگہ گی کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

اصول تبلیغ

حضرت ابو لوگ اسلام کے اس اہم فریضہ کے لئے تیار ہوں ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ پیغام دین مبین اور بشریہ ابلاغ حق کے لئے ضروری ہے کہ وہ اخلاق حسنہ اور ملکات فاضلہ اور قلوب صیبت اور فرائض عبادت کی اور حسن مقال اور راست بازی شیریں کلامی وسعت نظر، ایثار، اجاں فشانہ کے اوصاف عمدہ سے مستصف ہوں اور ایک لمحہ کے لئے بھی ان کے دل میں حرص و طمع غرض نفسانی ریاکاری شوق حصول دنیا نہ لگے پائے۔ ورنہ جو شخص ان امور کا لحاظ نہیں رکھتا اس کی آواز کسی طرح کارگر نہیں ہوتی اور اس کے کلام کا سامعین پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ الحاصل مبلغ کو چاہیے کہ جو کچھ دوسروں کو نصیحت کرتا ہے خود بھی اس پر کاربند ہو اگر ایسا نہ کرے گا تو اس کی ہر ایک بات لوگوں کی نظروں میں دوش بانی اور ہرزہ سرائی سے زیادہ دفعیہ نہ ہوگی۔ خدائے قدوس پیغمبر برحق حضرت شعیب علیہ السلام کی دعوت کے سلسلہ میں ان کا مقولہ نقل فرماتا ہے۔

وما ریب ان اختلفکم الی ما انھاکم
عنہ ان ارید الاصلاح ما استطعت
وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلنا والیہ
انیب۔

میں یہ نہیں چاہتا کہ جن کاموں سے تم کو منع کرتا ہوں وہ
خبر د کرنے لگوں میرا ارادہ تو سولئے اصلاح کے اور کچھ
نہیں جہاں تک میرے امکان میں ہو گا اصلاح کرنا
اور صرف خدا کی طرف سے ہی مجھے توفیق ہوگی اسی
پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا
ہوں۔

اور دوسری جگہ اس طرح ارشاد ہے :-
اتما صرون الناس بالبر وتنصون انفسکم
کیا تم لوگوں کی بھلائی کا حکم کرتے اور اپنے نفسوں کو
بھول جاتے ہو۔

اور ایک جگہ ارشاد ہے :-

یا ایہا الذین امنوا لم تقولون ما لا
تفعلون کہ بہ حقیقتاً عند اللہ ان تقولوا
ایمان والو! ایسی باتیں کہتے ہو جو کرتے نہیں خدا
کے نزدیک بڑے غصہ کی بات ہے کہ جو باتیں کرتے

تربیت نو مسلمین

نیز یہ بات بھی مذکور پر قابل توجہ ہے کہ جب نو مسلموں کے تعلقات اپنی قوم سے منقطع ہو جاتے ہیں اور اہل اسلام کی طرف سے کوئی زیریں نہیں ہوتی تو وہ بے اوقات اپنے پرنے مذهب اور اپنی قوم کی طرف لوٹنے پر مجبور ہو جاتے ہیں اگر مسلمان تھوڑی سی توجہ اور ہر فرہنگی ساو جس طرح یتیم بچوں کے لئے یتیم خانے قائم کرتے ہیں ایسی طرح نو مسلموں کے لئے بھی کسی جگہ قیام کا انتظام کر دیں اور نو مسلم خانے بنا دیں تو اس وقت یہ بات روشن ہو جائے گی کہ دین مبین اور ملت حقہ کی قوت کیا ہے۔

ہم نے سنا ہے کہ بعض لوگ اپنے مال کی حفاظت کے لئے بنک میں روپیہ جمع کرتے ہیں اور دینداری کے سبب اس کا سود نہیں لیتے اور بنک اس روپیہ پر جو سود لگاتا ہے وہ سب کا سب تبلیغ نصرا نہیں خرچ ہوتا ہے اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ وہ سود نہ لیا جائے۔ کیونکہ مسئلہ لار بو دیں المسلم والحر فی دار الحرب مختلف فیہ ہے اور اکثر ائمہ اس کے قائل بھی نہیں ہیں لیکن باقاعدہ من ابنتی بسلیبتین یخارا ہونکھا جو شخص دو عیبوں میں گرفتار ہوتا ہے تو ہلکی کو اختیار کر لیتا ہے۔

ضروری ہے کہ اپنی رقم کا سود وصول کر کے نو مسلم خانوں میں دیدیا جائے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فارس پر روم کے غالب آنے کے متعلق جو شرط کفار سے باندھی تھی جب وہ شرط پوری ہو گئی اور نیم بد میں رومی فارس پر غالب آ گئے تو ابی بن خلف سے حضرت عمر اکبر رضی اللہ عنہ نے شرط میں ٹھیکے ہوئے اونٹ لئے لیکن چونکہ یہ مال طیب نہ تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے صدقہ کرنے کا حکم فرما دیا۔ اگر لوگ اپنے طیب مال سے اس معرہ میں کچھ خرچ کریں تو فی زمانہ خدا کے نزدیک اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا اور کون سا ذخیرہ آخرت اس سے بہتر ہوگا اور کیا چیز اس سے زیادہ خدا اور رسول کی خوشنودی کا موجب ہوگی۔

اصلاح رسوم مہملکہ

اس کے بعد میں آپ حضرات کا تھوڑا سا وقت اور لینا چاہتا ہوں تاکہ رسوم قبیلہ مہملکہ کی اصلاح کے متعلق کچھ عرض کر سکوں۔ مسلمانوں میں بہت سی ایسی رسمیں رواج پا گئی ہیں جو ان کی مذہبی اور معاشرتی حالت کو گہن کی طرح اندر ہی اندر کھائے جا رہی ہیں اور افسوس کہ وہ اس تباہی اور بربادی کا احساس بھی نہیں رکھتے۔ ایسی مہملکہ اور تباہ کن رسمیں ہندوستان کے مختلف صوبوں میں بہ تبدیلی ہیئت تھوڑے تھوڑے فرق سے چلی ہوئی ہیں اور ہر جگہ

کے مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ ان کے شانے میں پوری استعداد اور سرگرمی سے کام لیں اور خدا و رسول کے احکام کے آگے اپنے آبائی رسم و رواج کو نہ پکڑیں بعض رسمیں تو کلمہ کھدا احکام شرعیہ سے بغاوت کے برابر ہیں مثلاً۔

عورتوں کو میراث سے محروم کرنا

یہ اتنا بڑا ظلم اور گناہ ہے کہ اس کی سزا جہنم ہے اور غضب یہ ہندوستان کے بعض حصوں میں مسلمانوں نے اس کو بطور قانون اختیار کیا ہوا ہے۔ ان کا یہ طرز عمل دین الہی سے منافیہ کرنا اور خدا و رسول سے جنگ کرنا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ رسم اسلامی عمل اور اسلامی روایت اور مسلمانوں کے قومی تواریث اور تواتر کے خلاف ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں یہ رسم ہندوؤں کی رسوم میں سے داخل ہو گئی ہے اور زمانہ جاہلیت کی فکر رجعت قبقری ہے۔ حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں مذکور ہے کہ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ والدین اپنی لڑکیوں کو میراث سے محروم کر دیتے تھے لیکن اسلام نے اپنے دور میں اس ظالمانہ رسم کو مٹا کر میراث و فرائض کا قانون پیش کیا۔ قرآن پاک میں حق تعالیٰ نے اس کے لئے صریح آیات نازل فرمائیں۔ عمار اسلام نے اس ظلم کا ایسا اہتمام کیا کہ فن میراث و فرائض ایک مستقل فن بن گیا۔ کتاب الفاروق بین المخلون والمخالق میں جو رد نصرت میں نہایت گرانقدر تصنیف ہے، لکھتا ہے کہ بعض اوقات یورپ کے لوگوں نے میراث کے متعلق ایشیائی مسلمان علماء سے فتوے دریافت کئے اور شریعت اسلامیہ کے قانون و فرائض کے موافق اپنے بیباک عمل کیا کہس قدر افسوس اور حیرت کا مقام ہے کہ جس چیز میں عظام یورپ نے اسلام کی طرف رجوع کیا اور اس سے مدد لی اور اس کے موافق عمل کیا ہو اس میں مسلمان دور جاہلیت کی طرف رجعت قبقری کریں اور ہندوستان کی بہت پرست قوموں کے قانون رواج کو اپنا دستور العمل بنائیں۔

پھر جلسے غور ہے کہ آخر لڑکیاں بھی تو انہیں ماں باپ کی اولاد اور انہیں کے اجزا ہیں، ان کے ساتھ یہ سنگدلی کا بدنام و کس طرح جائز رکھا جاتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن ربیع کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ دونوں لڑکیاں سعد بن ربیع کی بیویاں ہیں ان کا باپ آپ کے ساتھ جنگ احد میں شہید ہو گیا اور ان کے چھلنے اپنے بھائی کا نام ترکہ سے پیدا ان لڑکیوں کے لئے کچھ نہیں چھوڑا۔

عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد المبيع قتل ابوهما معك يوم احد شهيدا وان عهدهما اخذ ما لهما فلم يدع لهما مالا ولا نكحان الا ولهما مال قال فقال يقضي الله

فی ذلک فنزلت آیت المیراث فارسل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ا لی
 عمہ ہذا فقال اعط ابنتی سعد الثلثین
 واما هذا الثمن وما بقی فہو لک
 رواہ احمد ابو داؤد الترمذی وابن ماجہ
 ووالحاکم فی مستدرک وصحیحہ وادقرہ لابیہ
 بغیر مال کے تو ان کا نکاح بیاہ بھی نہیں ہو سکتا حضور
 نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ اس کے بارے میں کوئی حکم
 نازل فرما دے گا۔ پھر آیت میراث نازل ہوئی تو حضور
 نے سعد کے بھائی کو بٹلایا اور فرمایا کہ سعد کے ترکہ میں سے
 آٹھواں حصہ بیوی کو اور دو تہائی دونوں لڑکیوں کو
 دید وادد باقی چھ تم لے لو۔

اس رسم کا سب سے زیادہ خطرناک پہلو یہ ہے کہ جو لوگ مسئلہ شرعیہ کو جانتے ہوئے عدالتوں میں یہ کہہ دیتے
 ہیں کہ ہم شریعت کے مقابلہ میں اپنے رواج کو مانتے ہیں۔ ان کے ایمان کے باقی رہتے ہیں بھی خطرہ ہے
 کیونکہ اس میں ایک صریح قرآنی حکم کا انکار لازم آتا ہے اور انتہائی ظلم اور سنگ دلی ہونے میں تو کوئی شبہ
 ہی نہیں ہے۔

پس علماء کا فرض ہے کہ وہ اس مسئلہ کی تبلیغ اور نشر و اشاعت میں تمام امکانات کی کوشش کریں
 اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ اس صحیح رسم کو جلد از جلد مسئلے میں سرگرم عمل ہو جائیں اور عورتوں کے حقوق غصب
 کر کے اپنے لئے ناز و حسد نہ خریدیں۔

تھفظ جائداد کا غذا ایسا لگو اور بیوہ ہے کہ اس کے متعلق خامہ فرسائی کرنا بحث ہے اول تو نظام
 دنیا کی بتقابل احکام خدا اور رسول حقیقت ہی کیا ہے۔ دوسرے لڑکیوں کے حقوق غصب کرنے والوں نے کونسا
 قیامت تک تحفظ جائداد کا پٹہ دکھو ایسا ہے۔ ان کے لڑکے جائدادوں کو ایسا تباہ اور مبراہ کر دیتے ہیں کہ نام و
 نشان بھی باقی نہیں رہتا۔ اسی طرح ایک دوسری ظالمانہ رسم ہے۔

لڑکیوں کی شادیوں پر روپیہ لینے کی رسم

یہ رسم تو احکام شریعیہ کے خلاف ہو جانے کے علاوہ شرافت و انسانیت کے بھی خلاف ہے اور اسلام اور مسلمانوں
 کے لئے موجب عار و سنگ ہے کہ کسی قدر غضب اور ظلم کی بات ہے کہ جوان لڑکیوں کو اس لئے کہتے ہیں کہ جب
 تک اس دن کے اوپر ایک عقد بہ رقم نہ لے لیں نکاح نہ کریں۔ مظلوم لڑکیوں کا بہترین زمانہ بیاہ وقتان
 کے اوپر اس کے حرص و طمع و سنگدلی کی بھینٹ چڑھ جاتا ہے اور وہ بے زبان بنے بس پڑی رہتی ہیں۔

ان ظالموں کو نہ شریعت کا پاس ہوتا ہے نہ اپنی شرافت اور عزت کا۔ ایک طرف تو ان کو میراث
 سے محروم کرتے ہیں گویا یہ ان کی اولاد ہی نہیں ہیں۔ دوسری طرف جب تک ان پر بوری رقم نہ لے لیں نکاح نہیں کر

گویا یہ ان کی ٹونڈیاں ہیں۔ اگرچہ اس حرکت کو قانونی طور پر بروہہ فرشتی نہ قرار دے دیا جائے مگر اس کا طرز عمل انتہائی
بروہہ فرشتہ کے دائرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں پر جو آنا و شخص پر قیمت
وصول کریں جو لعنت فرمائی ہے اس لعنت میں سے کچھ نہ کچھ حصہ ان لوگوں کو ضرور پہنچتا ہے جو یہ عمل کرتے ہیں۔
فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے:-

اخذ اهل المراتح شيئا عند التسليم للنزوح ان يستودعوا كالا
يعني اگر عورت کے ادیان شوہر سے کچھ مال رخصتی کے
وقت لے لیں تو اس کو اس کی واپسی کا حق ہے کہہ نہ کیے
لیا اہل مال رشوت ہے۔

مسلمانوں کی دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ شوہر میں صرف دیانت کا لحاظ رکھیں اور شرافت کا تقاضا
یہ تھا کہ شرافت تلاش کرتے اور انسانیت کا تقاضا یہ تھا کہ وسعت حرمت اور اخلاقِ حسنہ کی جستجو ہوتی، مگر
انہوں نے دیانت و شرافت و انسانیت سب کو بالائے طاق رکھ کر روپیہ وصول کرنے کا لحاظ کیا جاتا ہے اور ان کو
کومان تجارت بنالیا ہے لڑکیوں پر روپیہ لینے کے ڈانچے ایک طرف تو لڑکی والوں کی دیانت و شرافت و انسانیت
کو ہٹا دیا، دوسری طرف لڑکیوں میں ایک زبردست رکاوٹ کر دی۔ وہ بچہ بچہ تک کافی رقم
جمع نہ کر لیں اس وقت تک بیوی نہیں مل سکتی خیال کیجئے کہ اس رسم بد کے نتائج کس قدر
فطرت ناک ہیں۔

اس لئے زعماء قوم کا اولین فرض ہے کہ اس رسم بد کے امتیصال میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ
کریں اور اسلامی سادگی اور شرعی طریقہ ازدواج کو اپنا دستور العمل بنا کر دین و دنیا کی سربزنی حاصل کریں۔

شادی اور غمی کی قبیح رسمیں

بزرگانِ محترم! شادی بد قسمتی کی داستان بہت طویل ہے ہم نے خود اپنے ہی ہاتھوں اپنی شادی
کو اپنے لئے پچانسی کا پھندا بنا رکھا ہے اور غمی کی طبعی اور وقتی مصیبت کو اس سے زیادہ خطرناک اختیار کیا
اور دائمی مصیبتوں سے گھبر رہا ہے۔

شادیوں میں اسراف اور تہذیر کی کوئی حد و انتہا نہیں رکھی اور محض شہرت و نمود، گھنڈا اور غرور
یا پیش و طرب کے لئے ہزاروں روپے برباد کر کے بحکم قرآن کریم اتحوان الشیاطین کی تہمت میں شامل ہوتے
تک و لعل تھوٹ کر تماشہ دیکھنے کی شل سادق ہو جاتی ہے۔

بھاری میں ناک کٹ جانے کے ڈر سے بڑی بڑی شادیوں میں دی جاتی ہیں لڑکیوں کے جہیز

حد طاقت سے زیادہ ایسا سامان دیا جاتا ہے جس کا اکثری حصہ اس غریب کے کام بھی نہیں آتا یا تو رکھے رکھے خراب ہو جاتا ہے یا دوسروں کے نیک لگتا ہے۔

وقت پر تو اس فضول خرچی کا خیال نہیں آتا، یا آتا ہے تو برادری کا رسم و رواج مجبور کرتا ہے کہ بعد میں اس کے تاج و عواقب وبال جان ہو جاتے ہیں۔

میرے سامنے کتنی ہی مثالیں ہیں کہ بڑے بڑے صاحب جائداد و ثروت اپنے بیٹے کی شادی یا بیٹی کی شادی کے نام قبیحہ کو بھی محتاج ہو گئے اور ساری عمر تباہی و فحاشی میں گزارتی پڑی۔
افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اپنی نجات کے راستوں کو خود چھوڑ دیا ہے اور ہلاکت کے عین گڑھے خود اپنے ہاتھ سے اپنے لئے کھود رہے ہیں۔

حالانکہ قرآن کریم میں ایسے صاف اور کھلے الفاظ میں ان کو بتا دیا گیا تھا کہ :-

واما القر فی حلقہ المسکین وامن	قراہت داروں اور مسکینوں اور مسافروں کو ان کا حق دے
المسکین ولا تمہن رقبہ یوا۔ ان المسکین	اور فضول خرچی نہ کرو، بیشک فضول خرچی کرنے والے
کانوا اخوان الشیاطین دکان الشیطان	شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا نافرمان
لہم یہ کفورا۔ واما تعرضن عنہم	ہے۔
ابتغاء رحمة من ربک ترجوها۔	اور اگر تم کسی رحمت کے انتظار میں جس کی تمہارے طرف سے
فقل لہم قولا ميسورا ولا تجعل بیدک	امید ہو ان لوگوں سے اعراض کرو تو ان سے نرمی
مقلولۃ ای عنفک اولا تبسطھا کل	کے ساتھ بات کرو اور نہ تو اپنے ہاتھوں کو گردن کی
البسط فتقعد ملوما محسورا ان ربک	طرف سمیٹ لو اور ہاتھ دراز کر دو ورنہ تھی دست اور
یسبط الرزق فمن یشاء ویقدر انہ	بدن غلامت ہو کر بٹھ جائے گا۔
کان لعبادک خیرا بصیرا	بے شک تمہارا پروردگار جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق

دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے کم دیتا ہے وہ اپنے بندوں کے حالات سے خوف واقف اور نگراں کا رہتا۔

اور دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے

یا مین آدم خذ وزینکھ عند کل	اے اولادِ آدم ہر سید کے پاس تم اپنی زینت کا اظہار
مسجد وکھواداش بواولا تسقوا اسد	کر دو اور کھاؤ اور بیواؤ فضول خرچی نہ کرو بے شک تم
لا یحب المس قبین	فضول خرچی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

غالباً حق تعالیٰ جل شانہ کو مساجد کے علاوہ دوسری جگہ زینت کرنے کا امر اور تصریح فرمانا منظور تھا اگرچہ دوسرے مواقع میں بھی زینت جائز ہے مگر اس کا اتنا اہتمام بہ نظر نہیں تھا کہ اس کا ذکر فرمایا جاتا۔ اس لئے اس کو اصل اباحت پر چھوڑ دیا گیا اور عند کل مسجد فرما کر عموم کے مزید اہتمام کو موکد فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ زینت مساجد کے حقوق و آداب میں سے ہے اور نہ فی حد ذاتہ زینت کوئی مامور یہ نہیں ہے۔

الحاصل مجھے تو یہ عرض کرنا تھا کہ رسوم میں انہماک اور تہذیب اس قدر تک پہنچ گئی ہے کہ مسلمانوں کی اقتدار اور مذہبی حالت تباہ و برباد ہوئی جا رہی ہے اور مسلمانوں کی مذہبی وقوفی موت ہے۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ صوبہ سرحد یا اورائے سرحد کے بعض مقامات میں یہ رواج ہے کہ کسی گھر میں موت ہو جانے پر تجھیز و تکفین سے پہلے اہل میت کو برادری کی دعوت کا سامان کرنا پڑتا ہے اور جب تک یہ دعوت کا سامان اس کے دروازے پر نہیں دیکھ لیتے اس وقت تک جنازہ اٹھانے بھی نہیں آتے۔ اہل میت اپنے تنگ و ناموس یا شہرت و نمود کی وجہ سے سودی قرض لے لے کر بڑی بڑی دعوتیں کرتے ہیں اور اس کے بعد عمر بھر مصیبت و تباہی اٹھاتے ہیں پیرایہ طور پر خدا و رسول کا مقابلہ ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں حضرت جریر بن عبداللہ بکلی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماع کے زمانے میں اس قسم کے عمل کو ہم نیاحت میں داخل سمجھتے تھے جو شرعاً ناجائز و عمل جاہلیت میں داخل ہے۔

اور یہ مسئلہ کتب فقہ حنفیہ میں صاف و صریح طور پر موجود ہے فتح القدیر اور دوسرے معتبرات کو ملاحظہ فرمائیے۔ علامہ ربیعین نے ہمیشہ اس پر انکار فرمایا ہے مگر مسلمانوں کی بدقسمتی عمل کرنے کی توفیق نہیں دیتی :-

دیکھا کہ اتخاذا الضیافۃ من الطعام من اہل المیت لان الدعوة شرعت فی السورۃ لا فی الشرور وھی بدعتا مستفیحة دوی امام احمد وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبداللہ البکلی قال کنا نعد الاجتماع الی اہل المیت رضی اللہ عنہم الطعام من النیاحتا

اہل میت کا لوگوں کی دعوت کرنا مکروہ (محرّم) ہے کیونکہ دعوت خوشی کے موقع پر مشروع ہے نہ غمی میں یہ بدعت قبیحہ ہے۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے سند صحیح کے ساتھ جریر بن عبداللہ صحابی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے گھر کھانے کیلئے جمع ہونے اور دعوتیں کرنے کو نیاحت منزعہ میں داخل سمجھتے تھے۔

اسی طرح شوافع اور حنابلہ کا مذہب بھی یہی بیان کیا ہے۔ اہل میت کے ایصالِ ثواب کے لئے انھما کے ساتھ حدود شرعیہ کے اندر اپنی استطاعت کے موافق صدقہ و خیرات کرنا ہر وقت جائز اور محسن ہے اس میں کسی کو کلام نہیں ہے۔ ہمارا مقصد تو اس اسرار و نمود کو روکنا ہے جو محض نام و نمود۔

کے لئے ہزاروں روپیہ برباد کر دیا جاتا ہے۔ اور پسینہ بہنے کی صورت میں سودی قرض لے لے کے خرچ کیا جاتا ہے اور دنیا و آخرت کی تباہی و بربادی مول لی جاتی ہے۔ ترمذی شریف میں ہے :-

عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب عن ابن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما یبغی من یسئیر فی سیرتہ و یرتد عنہ و لا یتقصد جزاً من ادبہا و عیش بن جنأ من النبوة

عبد اللہ بن عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نیک سیرت اور ہمت اخلاق اور میانہ روی نبوت کے چوبیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے۔

الغرض جب تک یہ رسوم جہکے قبیحہ ترک نہ کی جائیں گی اور میانہ روی اور کفایت شعاری اختیار نہ کی جائے گی اس وقت تک مسلمانوں کی حالت نہ سنبھلے گی۔ واللہ یحیی من یشاء الی صراط مستقیم

سودی قرض اور مسلمانوں کی بربادی

بزرگانِ محترم مسلمانوں کی ہلاکت اور ان کی تباہی کے اسباب میں سے ایک ہونا کس سبب جس نے کہ عالمِ اسلامی کو زیر و زبر کر دیا اور مسلم قومیت کی جڑوں کو کھوکھلا بنا دیا اور انکی کمر ہمت کو توڑ دیا اور آخر کار نرم بستر سے اتار کر گرم خاکستر پر بٹھا دیا اور گھروں کو بلکہ ملکوں کو ویران کر ڈالا اور جس نے مسلمانوں کے گھر بار مال و اسباب اور جائدادیں ہنود کے قبضہ میں دیدیں اور ان کو غیر بدلت و رسوائی میں گرا دیا اور ہنود کو اوج ثروت و رفعت پر پہنچا دیا۔ غرضیکہ دنیا کی تمام مصیبتیں اور آفتیں جس کی بدلت آئیں وہ قرض ہے جو ہنودوں سے سود منے کر لیا جاتا ہے یہی وہ قرض ہے جو ہم کو بجائے عیش و آرام کے ہلاکت کی طرف لئے جا رہا ہے اور ہماری خود داری و غیرت و حیثیت کو فنا کئے ڈالتا ہے۔

حضراتِ اسود کی مثال مرضِ جذام جیسی ہے کہ دن بدن بڑھتا ہی رہتا ہے اور کسی طرح کم نہیں ہوتا اور درحقیقت یہ معاملہ حسب قواعد شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک لعنت ہے اور جو دینے والے اور لینے والے، کھانے والے اور کھلانے والے، اس پر گواہی کرنے والے اور اس کو نکھنے والے سب پر سودی تقیم ہوتی ہے اور دنیا میں روحانی و اخلاقی جذام اور آخرت میں جہنم کا سبب ہے، سنا جاتا ہے کہ عربِ حبشہ پنجاب میں گئی کہ در روپے مسلمانوں کے ذمہ اہل ہنود کا سلسلہ سود واجب ہے اگر آپ سوچیں اور غور کریں تو معلوم ہو جائے گا کہ ایک بلائے بے دماں اور قہر الہی محض اتنی ناقابلِ اندیشی اور شریعتِ خراکے حکام سے انحراف کرنے اور دین و عقل سے بیگانہ ہو جانے سے ہم پنازل ہوتی ہے کہ فضول رموز اور یہودہ کاموں پر شادی اور غمی میں بے حد روپیہ خرچ کر دیتے ہیں یا عیاشی و اوباشی میں چند دن کے اندر کھو بیٹھتے

ہیں اور آخر کار زندگی تلخ ہو جاتی ہے اور زندگی کی جگہ موت پسند کرنے لگتے ہیں۔ اگرچہ وقت ہاتھ سے گزر گیا لیکن اب بھی علماء خطباء ائمہ مساجد اور رہبران مذہب و قوم کے ذمہ واجب و لازم ہے کہ وہ اس آخری وقت اور آخری لمحوں میں مسلمانوں کو اس کی نصیحت و وصیت کرتے رہیں اور صاحب شریعت مقدس نے جو وعیدیں فرمائی ہیں وہ ان کے کانوں تک پہنچاتے رہیں۔ بالخصوص شادی و عہد کے وقت سلف صالحین کی میراث ان کو سنائیں اور کفایت شعاری کی تعلیم دی جس کو اجازت نبوت میں سے ایک جزو قرار دیا گیا ہے لیکن ہے کہ ابھی ان کی قسمت میں بھلائی کا کوئی حصہ باقی ہو اور وہ ان باتوں کو سن کر اس خودکشی سے باز آجائیں اور اپنے آپ کو زندہ درگور نہ کریں۔

ہمارے ایک معاصر کا یہ قول ہے کہ خدا کے ساتھ جنگ کرنے اور قہر الہی نازل ہونے کے آثار میں سے یہ واقعہ بھی ہے کہ بعض نا عاقبت اندیش مسلمانین اسلام نے اپنے ملکوں پر نصاریٰ سے قرض لے لیا اور اس پر کثیر رقم سود کی مقرر کی چونکہ سود جذام کی طرح بڑھتا رہتا ہے اور وہ کسی طرح ادا ہونے میں نہیں آتا۔ مسلمانین بھی ادا نہ کر سکے اور بالآخر نصاریٰ نے ان کے ملکوں پر قبضہ کر لیا اور رفتہ رفتہ ان مقامات سے اسلامی شان و شوکت کا بالکل استیصال ہو گیا صدق اللہ و رسولہ۔

رہبران قوم! پہلے اپنی قوم کو اس عالمگیر آگ سے بچاؤ اور ان کے تحفظ کی فکر جلد از جلد کرو
 ۱۔ من نمی گویم زیاں کن یا بوند سود باش
 ۲۔ اے ز فرصت بے خبر در سرچہ باشی زود باش

تحفظ اوقاف مسلمین

اس وقت جن مسائل کی طرف مسلمان رہنماؤں کی توجہ منطقت ہوئی ضروری ہے ان میں سے ایک اہم مسئلہ اسلامی اوقاف کی صحیح تنظیم کا ہے کیونکہ تجربہ شاہد ہے کہ اسلامی اوقاف کی لاکھوں بلکہ کروڑوں روپیہ سالانہ آمدنی اپنے صحیح مصرف میں صرف ہونے کی بجائے خود غرض متولیوں کے تنہا شکم کی آگ بجھا رہی ہے یا امور خیر کی جگہ فواحش و معاصی میں بیدریغ صرف کی جا رہی ہے۔

علمائے اسلام نے بیان کیا ہے کہ طریقہ وقف اسلامی خصوصیات میں سے ہے دور جاہلیت میں اس کا وجود نہیں تھا اور وقت کی حقیقت یہ ہے کہ واقف اپنی ملوکہ جائداد کو خدا تعالیٰ کے پاس امانت رکھ دے اور اس کی آمدنی کو صدقہ کر دینے کی منت مان لے کہ قیامت تک وہ مسلمانوں کو فائدہ پہنچاتا رہے اور اسلامی اہلکات اس کی آمدنی کی مدد سے انجام پذیر ہوتی رہیں۔ مسجدیں تعمیر کی جائیں، خاتنات میں دیوان خانے مقرر

خانے، مدارس اسلامیہ، کنوئیں، پل اور ہر قسم کی رفاہ عام کی چیزیں بنائی جائیں اور مسلمانوں کی اس فائدہ رسانی کے ساتھ ساتھ واقف کو ہمیشہ معیشتی ثواب پہنچتا رہے۔

علمائے یہ بھی تصریح کی ہے کہ واقف کے اغراض کی حفاظت نص شارع کی طرح ضروری ہے۔ وقف کی اسی عظیم الشان حیثیت کی وجہ سے کہ آج بھی عالم اسلامی میں باس جہ تکبت و افلاس کروڑوں روپے کی جائداد کے اوقات موجود ہیں اور مسلمانوں کی فراخ دلی اور بندہ حوصلگی کی زبان حال سے شہادت دے رہے ہیں۔

سے از نقش و نگار درود یوار شکستہ

آثار پدید است صنادید مجسم را

مگر افسوس کہ اسلام کی اس عظیم الشان قربانی کی یادگاروں یعنی اوقات اسلامیہ کو طامح اور رئیس متولیوں اور غیر متدین و خائن نظار نے اپنی خواہشات نفسانیہ کی جولا نگاہ بنا رکھا ہے اور اغراض و اقصیٰ کو درہم برہم کر دیا۔ آج اوقات کی یہ حالت ہے کہ ان متولیوں کے خود مرضانہ تصرفات میں دیکھ کر کوئی شخص یہ نہیں پہچان سکتا کہ یہ اوقات ہیں یا شخصی اور خالص مملوک جائدادیں۔

ہم نے ایک مقولہ سنا تھا کہ وقف تین پشتوں کے بعد ملک بن جاتا ہے ہم نے تو اپنی عمر بھر اوقات کی یہ حالت بلکہ صرف یہی حالت دیکھی بشک پر در متولی اوقات کے مصارف و اقصیٰ کے بارے میں بالکل شاعر کے اس قول پر عامل ہیں۔

ہیں ہم زمن وارد و روغن از تو

خوردن زمن و لقمہ شمر دن از تو

اسی خیال اور اسی طرز عمل سے اکثر اوقات ذاتی جائدادیں گئے ہیں اور اگر مسلمانوں نے قومیت اسلامیہ کے مقومات یعنی اوقات کی طرف سے اس طرح غفلت برتی تو وہ دن دور نہیں کہ اوقات کی حیثیت وقف کا نام و نشان بھی باقی نہ رہے۔

تاہم ابھی موقع ہے کہ اگر اوقات کی صحیح تنظیم کر لی جائے اور متولیوں کو حساب رکھنے اور پھر حساب نہیں کا طریقہ متعین ہو جائے اور مباحث مسلمین متولیوں سے باز پرس کرتے رہیں اور متولیوں کا تعین اہلیت اور استحقاق کی بنا پر کیا جائے اور جب کوئی خیانت یا غفلت معلوم ہو تو ان سے تولیت کے اختیارات چھین سنے جائیں یا تولیت ہی موقت طور پر دینی جابا کرے اور دوسرے یا تیسرے سال نیا متولی منتخب کیا جائے اور اوقات کے لئے اہل صلاح و علم میں سے ارکان منتخب کر کے نگران عیال مقرر کی جائیں جو اغراض و اقصیٰ کی رعایت اور وقف کی حفاظت کے فرائض سرانجام دیں۔

چونکہ وقف میں عبادت اور صدقہ کی حیثیت ہے اس لئے یہ خالص مذہبی حیثیت رکھتا ہے اور اس لئے ضرورت ہے کہ اس کے اختتام میں اہل اسلام اور اہل علم کے سوا اور کوئی طاقت دخل نہ ہو تاکہ اسلامی احکام کی مخالفت کا اندیشہ باقی نہ رہے۔

اسلامی اخوت

اور

مسلمانوں کا باہمی تعاون

انما المؤمنون اخوة فاصبحوا بين اخيكم
والفقر انشد لعلمكم رحمون
تمام مسلمان بھائی بھائی ہیں۔ اپنے دو بھائیوں میں صلح
کراؤ اور خدا سے ڈرتے رہو تاکہ تمہارے اوپر رجم
کیا جائے۔

عن سهل بن سعد الساعدي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المؤمن من اهل الايمان بمنزلة
الزيت من الجسد يا لم المؤمن لا اهل
الايمان كسبا يا لم الجسد لما في الزا من
رواه احمد
سهل بن سعد ساعدي سے روایت ہے کہ حضور رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کی مثال
باقی مسلمانوں کے ساتھ ایسی ہے جیسے کہ سر کی باقی
جسم کے ساتھ مسلمانوں کو مسلمان کے درد سے ایسی
ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے کہ سر کے درد سے جسم کو
تکلیف پہنچتی ہے۔

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه
اور حضور نے فرمایا مسلمان مسلمان کا بھائی ہے
نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ اُسے دشمن کے حوالے
کرتا ہے۔

وقال صلى الله عليه وسلم الله في
عون العبد ما كان العبد في عون اخيه
اور حضور نے فرمایا کہ خدا اس وقت تک بندے کی
مدد کرتا ہے جب تک بندہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد
کرتا ہے۔

ان خصوص قرآنیہ اور حدیثیہ سے صاف ثابت ہے کہ مسلمانوں کے درمیان اسلام اور ایمان کا

ایسا مضبوط رشتہ قائم ہے جس نے تمام مختلف افراد و اشخاص کو جسم واحد کے حکم میں کر دیا ہے اور جس قدر یہ تعلق قوی اور مضبوط ہوتا جاتا ہے۔ اسی قدر جسم واحد کے آثار اس پر تشریح ہو جاتے ہیں۔

اسلامی قومیت کے مختلف اعضا و ارکان اپنی اپنی جگہ کام میں مشغول ہوں گے ایمان و اسلام کی ایک مشترک قوت ان سب پر حاکم رہے اور سب اسی کے اشارہ پر کام کریں تو یہ شیرازہ محفوظ رہ سکتا ہے جس طرح جسم کے تمام اعضا ریا و ہود علیحدہ علیحدہ اپنا کام کرنے کے ایک قوت واحدہ کے ماتحت رہتے ہیں اور اسی کے بل پر کام کرتے ہیں اور اسی کے اشاروں پر چلتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کو لازم ہے کہ اسلام اور ایمان کی قوت کے ماتحت رہ کر کام کریں اور تمام مسلمانوں کو ایک ہی جسم کے اعضا و جوارح کی طرح سمجھیں ایک دوسرے کے حقوق کی حفاظت کریں۔ چھوٹے بڑوں کا احترام اور تو قیر اور بڑے چھوٹوں کے ساتھ رحم و شفقت کا ہتھوڑا کریں۔ مظلوم کی حمایت کریں۔ ظالم سے ظلم کا انتقام دلوائیں۔ دوسرے کی عزت و آبرو کو اپنی عزت و آبرو سمجھیں۔ اپنے سینے کو کینہ اور بغض و حسد سے پاک و صاف رکھیں اور ایک دوسرے کے معین و مددگار رہیں۔ میں پھر یہی گزارش کروں گا کہ یہ صفات فاضلہ اور اخلاق کاملہ بغیر مذہبی پابندی اور خشیت ربانی کے حاصل ہونے مشکل ہیں۔ اس لئے تمام مسلمانوں کو دین الہی کی پابندی اور مذہبی احکام کی اطاعت کرنی چاہیے کیونکہ ان تمام خوبیوں کی اصل جڑ ایمان ہے۔

اگر آج بھی مسلمان ان صفات ایمانیہ کے ساتھ متصف ہو جائیں تو ان کو وہی عروج و ہی ترقی، وہی رفعت، وہی بلندی حاصل ہو جائے جو قرونِ اولیٰ میں حاصل تھی۔

فیض روح القدس اربا ربا مدد فرماید

دگر ایں نیز کنند آنچه میباید

کتاب سیر میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک صحابیہ کے والد اور بھائی اور لڑکا اور شوہر چاروں شہید ہو گئے وہ صحابیہ بھی خبر لینے کے لئے میدانِ جنگ کی طرف گئیں راستہ میں ہی کسی شخص نے ان کو خبر دی کہ تمہارے والد شہید ہو گئے انہوں نے انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر شوہر کا پوچھا۔ معلوم ہوا کہ وہ بھی شہید ہو گئے۔ غرض ایک ایک کر کے چاروں کا شہید ہونا معلوم ہوا مگر وہ انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھتی رہیں اور نہایت استقامت اور صبر کے ساتھ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ تو بتاؤ کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو سلامت ہیں۔ معلوم ہوا کہ ہاں حضور سلامت اور بعافیت ہیں انہوں نے الحمد للہ کہا اور حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کی سلامتی کے بعد ہر مصیبت آسان ہے۔ یہ کیا تھا صرف قوتِ ایمانیہ کا اثر تھا جس کی نظیر آج ملنی مشکل ہے۔ غزوہ یرموک میں جو فاروقِ اعظم کے زمانہ میں ہوا تھا مسلمانوں کا لشکر صرف ۴۶ ہزار اور کافروں کا سا

لالہ کے قریب تھا۔ عین معرکہ کارزار گرم ہونے کی حالت میں حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ جس وقت ضعیف اور بوڑھے بھی ہو گئے تھے۔ صفوں کے درمیان میں جاتے اور مسلمانوں سے کہتے تھے کہ لوگو! یہ دیکھو کہ روزِ نبوت میں ہونے والے اپنے دین کی مدد کرو خدا تمہاری مدد کریگا۔ صحابی کہتے ہیں کہ اُن کے ان کلمات سے لشکرِ اسلام شہادتِ قہرِ ہر گز خدا نے دشمنوں پر فتح دی۔

الحیصل اگر مسلمانوں کو اپنی قومی زندگی مطلوب ہے تو آپس کے اتفاق و اتحاد اور تعاون و تعاون میں منحصر ہے بہت سا وقت غفلت میں گزر گیا تاہم ابھی بیداری اور عمل کا وقت باقی ہے۔ خدا را جاو اور اسلامی کشنی کو تباہی کے گرداب سے اپنی متفقہ جدوجہد سے نکالو۔

یہ چند کلمات نہایت مختصر طور پر سخت مشغولی اور تنگ وقت میں لکھ کر حاضرین کی خدمت میں پیش کئے ہیں اس میں طویل طویل بحثیں اور بلند پایہ تجاویز نہیں ہیں صرف ایک درد مند دل کے پریشان خیالات ہیں۔ تجاویز پیش کرنا اور مداوا کے طریق نکالنا آپ کی مجلس کا کام ہے۔

جمیعت علماء ہند نے جن مالی اور ماحولی مشکلات میں مسلمانوں اور اسلام کی خدمت انجام دی ہے وہ لائقِ صد تبریک و تہنیت ہے اور اس کا ان مشکلات میں اہلک قیام و بقا حضرت صدر جناب سجاد علامہ دین و دنیا مولانا مولوی مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہم غفرلہ کی دقیقہ رسی اور دقت نظر و تہانت اور جناب مولانا حافظ احمد سعید صاحب اور حضرت مولانا محمد عرفان صاحب کی محنت و ایثار کا نتیجہ ہے اگر تمام اعضاء و ارکانِ جمعیۃ ذرا بھی امداد اور توجہ فرمائیں تو یقیناً جمعیۃ وہ کارِ ہائے نمایاں کر سکتی ہے جو ابد الابد قائم رہیں اور مسلمانوں کی بہتری اور فلاح کی کفیل ہوں۔

تاہم جناب صدر و ناظم کے ہم منوں ہیں کہ انہوں نے جمیعت کو کسی نہ کسی طرح یہاں تک پہنچایا۔ انہوں نے فی الحقیقت اپنا فریضہ ادا کر دیا۔

۵۔ در دسرمہا نہیں سرماست ہائے کہ بدوش بہت دوش است

میں آخر میں آپ حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ جلسہ میں تشریف لاکر اجلاس کو رونق و عزت بخشی اور اس اجلاس کی صدارت کے لئے قرعہ قائل بنام من دیوانہ زندہ میری عزت افزائی فرمائی واللہ بظہر رب العالین والہاقبیلہ المستقین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ وصحابہ اجمعین۔

(فقیر الودست شاہ غفرلہ)

ساختہ: مولانا سید محمد انور شاہ، خطبہ صدارت، اجلاسِ ششم، جمیعت علماء ہند، منقذہ
۳۴۔ ۳۵ دسمبر ۱۹۴۷ء مطابق ۶۔ ۷۔ ۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۶ھ بمقام پشاور دہلی رات ۱۰
۸۔ ۸۔ ۸۔

تجاریز

تجویز نمبر ۱ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ حضرت مولانا شاہ محمد علی صاحب مونگیری، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب
تجارت و مدرس اعلیٰ مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور کے انتقال پر ملال پر اپنے دلی رنج و غم اور ان کے اہل و عیال و متوسلین
کے ساتھ غلصہ سہمدوی کا اظہار کرتا ہے اور دعا کرتا ہے، کہ حق تعالیٰ ان کو جوار رحمت میں جگہ دے اور ان کے علمی
فیوض سے مسلمانوں کو تادیر مستفید رکھے۔

تجویز نمبر ۲ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ مجاہدان اسلام و عاشقان رسول مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری و خواجہ
عبید الرحمن غازی مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی کے ساتھ حکومت کی سخت گیری اور بغیر کسی جرم کے
جیل کے مصائب میں ڈال دینے کو صرف جبر و تشدد کا مظاہرہ سمجھتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ اس قسم کی جاہلانہ
لاسداتی جان شارین مذہب اور فداکاران رسول کے دلوں میں حکومت کے خلاف غلطہ اور ناراضی کے جذبات
کو بھڑکانے کا قوی سبب ہو جاتی ہے۔

تجویز نمبر ۳ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ حکومت صوبہ بہار کی اس مصلحت شناسی کو نظر استخوان سے دیکھتا ہے جو اس نے
مولانا محمد عرفان صاحب ناظم مالیات جمعیتہ العلماء ہند کو شرکت اجلاس کی اجازت دے کر ظاہر کی ہے۔

کے لئے یہ اجلاس مفصلہ ذیل حضرات کی کمیٹی معین کرتا ہے کہ وہ نصاب تجویز کر کے جمعیتہ العلماء کے سامنے پیش کرے تاکہ جمعیتہ اسے منظور کر کے مدارس عربیہ میں رواج دینے کی سعی شروع کر دے۔ کمیٹی کے ارکان یہ تھے مولانا سید محمد انور شاہ صاحب، مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب، مولانا سید سلیمان صاحب ندوی۔
مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند، مولانا محمد سعید صاحب نائب امیر الشریعتیہ بہار، مولانا طہر علی خان صاحب، ڈاکٹر میر محمد اقبال سیٹھی مولانا عنایت اللہ صاحب قرنی محل، مولانا فضل حق صاحب رام پوری۔ اس کمیٹی کو اختیار ہوگا کہ اگر ضرورت سمجھے تو دوسرے ماہرین تعلیم کا اضافہ کرے۔

تجویز نمبر ۷ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس عربی مدارس کے بااختیار کارکنوں سے درخواست کرتا ہے کہ طلباء کی جسمانی صحت کے قیام و ترقی کے لئے جسمانی دندرش لینے کا طریقہ جاری کریں اور تعلیم کے سامنے سامتہ ورزش بھی لازم کر دی جائے، تاکہ طلباء کا اثر تھا ہوا شوق اساتذہ کی نگرانی میں شرعی حدود سے بھی متجاوز نہ ہو، اور ان کی صحت و قوت کے بقا و ترقی کا بھی کفیل ہو۔

تجویز نمبر ۸ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ مسلمانان صوبہ حسینی سے عموماً اور علماء کرام صوبہ سرحد سے خصوصاً پرزور شاہ کرتا ہے کہ مذہبی احکام کی تعمیل اور اطاعت کو اپنی مذہبی اور قومی سنجات کا واحد ذریعہ سمجھیں، اور تمام ان مہلک اور تباہ کن رسوم کی اصلاح کے لئے کھڑے ہو جائیں جنہوں نے مسلمانوں کی دینی اور معاشرتی اور مالی حالت کو تباہ کر رکھا ہے اور مسلمانوں کو تباہی اور بربادی اور افلاس و فلاکت کے گڑھے میں دھکیل رہی ہیں۔

شادیوں میں دعوتوں اور جہیزوں کی حدود معین کر دی جائیں اور ان حدود سے کوئی تجاوز نہ کر سکے۔

اسی طرح غمی کی رسوم میں قوم کی مالی حالت اور احکام مذہبی کے موافق اصلاح کی جائے۔ ان رسوم کی ایڑگی کے لئے سودی اور غیر سودی قرضے لینے کا طریقہ قطعاً بند کر دیا جائے۔

یہ تمام مفصلی اور لایعنی امور جو محض عائد ملک کے خیال یا محض نام و نمود کی مناسبت سے لازم کر دیئے گئے ہیں ترک کر دیئے جائیں، وغیرہ مشروع مباحث اور تحفیروں اور ہر قسم کی بدعالیوں اور بداخلاقیوں کے خلاف مسلم طور پر جدوجہد کی جائے۔ ان تمام امور کی انجام دہی اور نگرانی اور ضبط قائم رکھنے کے لئے قومی کمیٹیاں مقرر کی جائیں، اور مشرعوں اور غیر مشرعوں کے امتیاز کے لئے علیائے کرام ان کمیٹیوں میں داخل ہوں اور ان کی رہنمائی کریں۔ کمیٹی کے فیصلے قوم کی متفطانت سے نافذ کئے جائیں اور اس فیصلے کے خلاف کرنے والے قومی مجرم قرار دیئے جائیں۔

تجویز نمبر ۹ :- جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ اس استعانی فیصلہ اور احکام الہی کا اعلان کرتا ہے کہ خدائے برتر

نے میت کے ترکہ میں مردوں اور عورتوں کے جو حقوق متعین فرما دیے ہیں، ان کی تسلیم اور ادائیگی ہر مسلمان پر فرض ہے۔ ہندوستان کے جن صوبوں میں شرعی قانون میراث کے خلاف اس رواج پر عمل کیا جا رہا ہے کہ عورتوں کو میراث نہ دی جائے وہاں کے علمائے کرام سے جمعیت کا یہ اجلاس پرزور طریقہ سے استدعا کرتا ہے کہ مسلمانوں کو اس قانون الہی کی خلاف ورزی کے سخت عذاب اور قہر خداوندی سے آگاہ کریں اور تمام مسلمانوں سے درخواست کرتا ہے کہ اس رواج کو مٹانے اور اس کی جگہ شرعی قانون میراث کو جاری کرنے کے لئے مفقہ کو شش شروع کریں۔ اور جس قدر جلد ممکن ہو اس ہندوستان رواج اور دیر جاہلیت کے سیاہ رواج کو مسلمانوں کے چہروں سے مٹا دیں۔

تجویز نمبر ۱۰:-

جمعیت علماء ہند کا یہ اجلاس مسلمانوں سے پرزور اپیل کرتا ہے کہ لڑکیوں کی شادی پر رپیہ لینے کی رسم کو بہت جلد مٹا دیں، اور متفقہ طور پر یہ فیصلہ کر دیں کہ لڑکی کے معاملہ میں شوہر سے کوئی رقم وصول نہ کی جائے۔ اور شادیوں میں اسلامی معاہدگی اور شریعت مقدسہ کی پابندی کا پورا لحاظ رکھا جائے۔

ہاں اگر نکاح کے وقت شوہر سے مہر معجل کے طور پر رقم لی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، مگر اس کا لحاظ رکھا جائے کہ مہر کی رقم لڑکی کا حق اور خالص اس کی ملکیت ہے، لڑکی کے اولیاء کو ہرگز یہ حق نہیں کہ وہ مہر معجل وصول کر کے برادری کو کھلائیں یا لڑکی کی رضامندی کے بغیر کسی دوسرے کام میں لائیں۔ اگر ایسا کریں گے تو یہ صریح ظلم ہوگا۔

تجویز نمبر ۱۱:-

عموماً ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کی اخلاقی پستی اور مذہب سے بیگانگی اور طرح طرح کے جرائم کے ارتکاب کا بڑا سبب ان کا رد ورافروں افلاس ہے۔

اس لئے یہ اجلاس تمام باشندگان ہند سے عموماً اور خصوصاً مسلمانوں سے پرزور استدعا کرتا ہے کہ وہ ملکی اور صرف ملکی تجارت و صنعت کو اپنے ہاتھ میں لیں اور اس کو فروغ دینے کی پوری سعی کریں۔ خصوصاً لباس میں وہ ایسی چیز استعمال کریں جس کا سوت ہندوستان کی بوٹیوں اور حیوانوں اور غریبوں کے ہاتھوں کا تیار کیا ہوا ہو تاکہ ان مفلوک الحال عجم و غنوں کی زندگی آرام سے گزرے مسلمانوں کو لازم ہے کہ وہ ایسے تاجروں کی خدمت افزائی کریں۔ جو ایسی تجارت و صنعت کو فروغ دے رہے ہوں۔

تجویز نمبر ۱۲:-

جمعیت علماء ہند سے اس امر کو نہایت افسوس کے ساتھ محسوس کیا ہے، صوبہ جسر میں باوجود

میں باقیس لوگوں کو مسلمان آبادی کے کوئی عربی دارالعلوم کو جو مسلمانانِ صوبہ کی تعلیمی اعلیٰ تعلیم کی کفالت کر سکے، موجود نہیں ہے۔ جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ مسلمانانِ صوبہ سے پر زور اپیل کرتا ہے کہ جلد از جلد بڑے پیمانہ پر ایک اعلیٰ دینی درسگاہ قائم کرنے کا اہتمام کریں، اور چھوٹے چھوٹے عربی مدارس کو اس کے ساتھ منسلک کر دیں۔ اسی کے ساتھ نو مسلموں کی تعلیم و تربیت کے لئے بھی ایک شعبہ قائم کیا جائے جو دینِ حنیف میں مل جانے والوں کی تعلیمی ضرورت کو پورا کرے، اور ان کی ضروری کفالت کر سکے، ضروری ہے کہ اس کی تاسیس کے ابتدائی مراتب پر غور کرنے کے لئے جلد از جلد ایک کمیٹی منتخب کر کے فوراً کام شروع کر دیا جائے تاکہ اپنے چھ مہینے کے اندر دارالعلوم کے قیام کی توقع کی جاسکے۔

تجویز نمبر ۱۳ :-

جمعیتہ العلماء ہند کے اس جلسہ کی رائے میں اصلاحی اسکیم کی نفس الامری حالت جو کچھ بھی ہو تاہم صوبہ سرحدی کو اس سے محروم رکھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ بلکہ یہ صوبہ اپنی جغرافیائی اور سیاسی اقتصاد اور تعلیمی غرضیات سے اصطلاحات کے استحقاق میں دوسرے صوبوں سے کسی لئے کم نہیں ہے۔ اس صوبہ کے باشندوں کی طرف سے اصطلاحات کا مطالبہ بالکل حق بجانب ہے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ گورنمنٹ سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ جلد از جلد صوبہ سرحدی کو مکمل آئینی اصطلاحات دے دے اور باشندگانِ صوبہ سے توقع رکھتا ہے کہ وہ اپنے اس نظری حق کا برابر مطالبہ کرتے رہیں گے اور جب تک اسے حاصل نہ کریں، اس وقت تک مہنایت زور دار آئینی ایجیڈیشن جاری رکھیں گے۔

تجویز نمبر ۱۴ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ صوبہ پنجاب کی حکومت کے اس مشندانہ رویہ کو سخت غم و غصہ کی نظر سے دیکھتا ہے جو اس نے اسلامی اخبارات کو گلو گیری اور ان کو تباہ کرنے کے لئے اختیار کیا ہے۔ وزیر اعلیٰ، سیاست پر اس کے وارچو کے ہیں اور اب ایک ہوشیار نو نمیز جریدہ "شہاب" کی باری ہے۔ جلسہ کو سید حبیب شاہ اور سید غلام شاہ، سید لعل شاہ کے سامنے ان مصائب میں دلی ہمدردی ہے جو ان پر حکومت کی سخت گیری سے عائد کی گئی ہیں۔ اس جلسہ کی قطعی رائے ہے کہ حکومت کا یہ غورِ عمل اخبارات کی آزادی پر افسوسناک حملہ ہے اور ایسی سخت گیری سوائے بے چینی پھیلانے کے اور کوئی نتیجہ پیدا نہیں کرتی۔

تجویز نمبر ۱۵ :-

چونکہ مسلمانوں کے بہت سے مذہبی معاملات ایسے ہیں جن میں حاکمِ مسلم کا فیصلہ ضروری ہے اور غیر مسلم حاکم کا فیصلہ شرعی طور پر ناپائیدار نہیں ہوتا اور حکومتِ موجودہ نے مسلمانوں کی اس ضرورت کو اب تک پورا

نہیں کیا۔ اس بنا پر مسلمان سخت نہ یہی مشکلات میں مبتلا ہیں، شواہد اربعہ میں شہرہوں سے ان کی معلوم اور
 زندہ و آجیوں کی گھونڈی نہیں ہو سکتی، مرتد کے بکار نسخہ ہونے میں اس کے شہرہ کے حقوق زائل ہو جاتے
 ہیں۔ خلیفہ جوع میں شہرہ کا بیکم نسخہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ حقوق کے بہت سے مسائل اٹھتے رہ جاتے ہیں، اس لئے یہ
 جہر اڈنٹ سے مطالبہ کرنا ہے کہ مسلمانوں کی ان نہ یہی مشکلات کے حل کے لئے با اختیار شرعی تائیدی مقرر کرے
 جن کے انتخاب با حق مسلمانوں کو ہوتا کہ ان تنہا کی معاملات میں ایسے معاملات کا شرعی فیصلہ ہو سکے، جیتے علماء
 ایہ جہر حسب ذیل حضرات کی کمیٹی مقرر رہتا ہے تاکہ وہ اسی قسم کے تمام مسائل کو مہین کر کے ان تنہا کی مدد
 میں کر دیں تاکہ ان مسائل میں گرفت سے اختیارات دینے کا مطالبہ کیا جائے۔

مولانا حسین احمد صاحب۔ مولانا خاتم الدین صاحب۔ مولانا محمد سجاد صاحب۔ مولانا سید خمد
 نور شاہ صاحب۔ مولانا محمد نعیم صاحب۔ مولانا قطب الدین صاحب۔ مولانا عبد الماجد صاحب بدایونی۔
 مولانا بشیر احمد صاحب۔ مولانا سید یحیٰ صاحب ندوی۔ مولانا عبد حکیم صاحب پشاور۔
 تجزیہ نمبر ۱۲ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ عہدہ صوبہ سندھ کو توجہ دلاتا ہے کہ وہ نہ کوہ کو عشر و صدقات و خیرات کے لئے
 ایک شرعی بیت المال قائم کرے، جس میں مذکورہ بالا عدالت کی آمدنی جمع کی جائے، اور جمعیتہ صوبہ کی نگرانی میں پورے
 ہستم سے پانچویں، چھوٹوں، لاوارث بچوں، مدارس و عہدہ کے طلباء و وظائف اور مساکین و یتیموں
 کی تربیت و کفالت میں ضرورت اور استحقاق کی رعایت کے ساتھ صرف کی جائے، اسی سلسلہ میں گرفت سے
 سندھ مملکت جائے کہ لاوارثی ترکہ کو وہ اس قومی بیت المال میں داخل کرنے کی اجازت دیدے تاکہ لاوارث بچوں کی
 کفالت تربیت میں خرچہ کی جائے۔

نیز جمعیتہ صوبہ کو لازم ہے کہ ایک تبلیغی جماعت قائم کرے، جس کے ذریعے سے حسری مقامات کے
 باشندوں کی معاشرت اور اخلاق و اعمال کی اصلاحی خدمت انجام دی جائے۔
 تجزیہ نمبر ۱۳ :-

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مستر آن مجید تمام اسلامی برکات کا چشمہ اور دین و مذہب کا اصل الاسول ہے۔
 مسلمانوں کا سب سے مقدم فرض اس کی اشاعت و تبلیغ ہے، مگر افسوس ہے کہ موجودہ زمانے میں مسلمانوں کو قرآن
 مجید کے نشر و تبلیغ کے ساتھ چنداں شغف و اہتمام نہیں ہے۔ ہندوستان میں لاکھوں بلکہ کروڑوں کی تعداد میں غیر مسلم
 مبلغ کے پیچھے ہوئے مستر آن مجید یہ ہوتے ہیں جو صرف تجارتی مقاصد کے لئے جھاپے جاتے ہیں اور ان کی
 تعلیم اور مستر آن مجید سے چھاپنے والوں کو کوئی سروکار نہیں ہوتا۔ جمعیتہ العلماء ہند اس معاملہ کو پہنچوانا

کی نظر سے دیکھتی ہے اور مسلمانوں سے توقع رکھتی ہے کہ وہ ستران مجید کی صحت و صفائی کا پورا لحاظ کر کے صاف و صحیح ستران مجید چھپوائیں اور مسلمان ان قابلِ اعتماد صحت شدہ قرائن کو تعلیم و تلاوت کے کام میں لائیں۔

نیز جمعیتہ العلماء ہند کے اس اجلاس کی رائے میں ضروری ہے کہ قرائن مجید کی تعلیمی تبلیغ کے لئے دنیا کی مختلف زبانوں میں اس کے صحیح و مستند ترجمے شائع کئے جائیں تاکہ اس الحاد و زندہ قدم کے درمیں لوگ اس آسمانی روشنی سے مستفید ہوں۔ سب سے زیادہ ضرورت انگریزی ترجمہ کی ہے جو مسلمان انگریزی خوان، نوجوانوں کی تعلیم و تصحیح خیال کے لئے مجید ضروری ہے۔ جمعیتہ اس بہتم با نشان کام کو پوری مستعدی کے ساتھ انجام دینے کو تیار ہے اور کلکتہ کے اجلاس میں اپنے اس ارادے کا اظہار کر چکی ہے۔ مگر اس عظیم الشان کام کے لئے بڑے سرمایہ کی ضرورت ہے اور جب تک کم از کم پچاس ہزار روپیہ کے سرمایہ کا اطمینان نہ ہو جاتے کام شروع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر مسلمان اس نہایت ضروری اور اعلیٰ دینی خدمت کے لئے توجہ کریں تو جمعیتہ اس کا اہتمام کرنے کے لئے تیار ہے۔

تجویز نمبر ۱۸ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس اپنی منظور شدہ تجاویز کا اعادہ کرنا ضروری سمجھتا ہے کہ تمام باشندگان ہند بالخصوص مسلمان پر امن طریقہ سے حصول آزادی کی کوشش کریں، جو ان کا دانتی اور نظری حق ہونے کے علاوہ ان کے روز افزوں اندام غیر منقطع قحط و گرائی بیکاری و فساد کشی اور گدگداری کثرت تعداد اموات پیداوار اور تعلیم کی کمی ٹیکوں اور قومی قرضوں کی گرانباری، صحت و قوت کے انحطاط، صنعت و تجارت کی بربادی اور ہزاروں قسم کے مالی نقصانوں اور تباہیوں کا واحد علاج ہے۔ مسلمانوں پر بغیر آزادی کی کوشش نہ صرف وطنی بلکہ مذہبی فریضہ بھی ہے، جو ان کو پوری تندرستی اور سرگرمی سے انجام دینا چاہیے۔

تجویز نمبر ۱۹ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس تمام مسلمانوں کی خدمت میں نہایت دلسوزی اور اخلاص کے ساتھ عرض کرتا ہے کہ وہ اپنی روز افزوں سستی اور انحطاط کو تعقیب اور عبرت کی نظر سے دیکھیں اور فرصت کا ایک لمحہ نوائے کئے بغیر اپنی نجات کا راستہ تلاش کریں اور یقین کریں کہ ان کی تباہ حالی کے اسباب میں سے جو سبب کہ زیادہ مہلک اور پورے ہی اور بربادی لار ہے ہیں، وہ ان کی مذہبی بے پرواہی بلکہ احکام مذہب کی خلاف ورزی اور مذہبی عادتوں اور بدعتوں میں مشغولی اور ہٹناک ہے اور آپس میں بغیر و کینہ دورِ جاہلیت کے انتقامی جذبات جو شہتہائیت تک باقی رہتے اور اصل مجرم سے گزر کر اس کے اعزاء و اقارب تک تعدی اور ظلم کے باعث ہوتے ہیں، آپس میں قتل و

خونریزی، جواکھینا، تسکرات کا استعمال کرنا، دوسروں کی جائیدادیں غصب کرنے کے لئے عدالتوں میں منتقلات
کے جاننا اور چھوٹی گواہیاں دینا اور چھوٹے گواہ بنانا اور اسی قسم کی بہت سی خرابیاں ہیں جنہوں نے قوم کے اندر
جڑ پکڑ لی ہے اور اندر ہی اندر تباہ کئے ڈالتی ہیں۔ صوبے زیادہ افسوسناک اتر رہے ہیں کہ نیرنگوں کے
مزارات پر سالانہ عرسوں میں بد اخلاقیوں بالخصوص قمار کا پورا منظر ہر کیا جاتا ہے جیسا کہ زیارت کا صاحب
کے متعلق معلوم ہوا ہے۔

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ اجلاس نہایت زور کے ساتھ مسلمانوں کو ان ہلکات کے عواقب بد سے متنبہ
کرتے ہوئے درخواست کرتا ہے کہ وہ جلد سے جلد ان تباہیوں اور بربادیوں کے خلاف پوری جدوجہد شروع کر دیں
اور اسلامی اخوت و مناسبت کا لائق اختیار کر کے قوم کے مفلس افراد کی معاضرت کریں اور مشیر در مال دار لگ لگ کر
کو خیرات و صدقات بر گزینہ دیں۔ اسقاط کا غیر شرعی طریقہ جو یہاں اکثر مقامات میں رائج ہے موقوف کر دیں۔ ان
تمام امور کی انجام دہی کے لئے موقر علماء و علماء کی جماعتیں بنا کر ان کے فیصلوں پر کار بند ہوں۔

تجویز نمبر ۱۲ :-

جمعیتہ العلماء ہند کا یہ جلسہ تیراہ میں شیعوں اور شیعوں کی باہمی مخالفت پر اپنے دلی رنج و افسوس کا اظہار
کرتا ہے اور دونوں فرقوں سے درخواست کرتا ہے کہ وہ ان اختلافات کو باہمی صلح سے جلد زخم بند کر لیں۔
مسلمان اس امر کو برداشت نہیں کر سکتے کہ پیچ بچاؤ کے لئے گورنمنٹ مداخلت کرے اور تیراہ کی آزادی کو دوسرے
علاقوں کی طرح انگریزی اثر میں آجائے۔

تجویز نمبر ۲۱ :-

جمعیتہ العلماء کا یہ جلسہ اس امر پر اظہار افسوس کرتا ہے کہ صوبہ جس میں باوجود مسلمانوں کی اکثریت اور تعلیمی سہولت
کے گورنمنٹ نے ان کی اعلیٰ تعلیم کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں کی اور نسبتاً ان کو تعلیمی اجاد بھی بہت کم دی جاتی ہے۔
تمام صوبہ میں صرف ایک اسلامی کالج اعلیٰ تعلیم کا تکیل ہے اور وہ بھی مالی پریشانیوں میں مبتلا ہے، اسی
طرح اسلامی سکول شہر بھی تنگی کی حالت میں ہے۔

یہ جلد گورنمنٹ کا فرض سمجھتا ہے کہ وہ مسلمانوں کی اعلیٰ تعلیم کا ان کی کثرت آبادی و شدت حاجت کے لحاظ سے
بند بست کرے اور اعلیٰ تعلیم کے لئے آسانیاں بہم پہنچائے۔

تجویز نمبر ۲۲ :-

چونکہ مغربی تہذیب اور تمدن کا سیلاب روزانہ تیزی سے بڑھتا آ رہا ہے اوریشیائی قومیں اپنی شاندار
ادبیات اور مذہبی احکام سے بے گناہ ہوئی جا رہی ہیں مسلمان بھی اسلامی تہذیب اور قومی وضع چھوڑ کر یورپین تہذیب

اور وضع اختیار کر رہے ہیں۔

عورتوں کی بے پردگی بے حیائی کے درجہ تک پہنچ رہی ہے۔ ایک طرف انگریزی عوام طبعیت میں یہ باتیں نہایت سرعت کے ساتھ سراپت کر رہی ہیں۔ دوسری طرف یورپین تجارتی تعلقات نے تجارتی معاملات میں عورت کی ایجنڈا میں سے سود اور لٹاؤ کیلئے ہر قسم کے ہتھکنڈے استعمال کرنا شروع کر دیے ہیں۔ علماء کرام سے پروردگار سے عداوت ہے کہ اس آئے واسطے خطرہ کا پورا احساس کریں اور اپنی مشترکات کو جمعیت علماء کے مرکزی دائرہ میں جمع کر کے پوری طاقت کے ساتھ دہریت، انکار کا مقابلہ کریں۔

جمعیت العلماء ہند کا یہ طلبہ اس اعلان کے ساتھ کہ سود کی حرمت قرآن پاک کی نص قطعی سے ثابت ہے اور کوئی شخص کسی حرام کو حلال نہیں کر سکتا۔ علماء و راقین معاملات تجارت کی حسب ذیل کمیٹی منتخب کرتا ہے جو حالات حاضرہ کی تفتیش و تحقیق کرے اور شرعی قیصر کا لحاظ رکھتے ہوئے کتاب رست کی رہنمائی میں جمہور مسلمین کی رہنمائی کرے اور ظاہر کردے کہ حوادث جدیدہ میں کتنے امور جائز اور حلال ہیں اور کتنے ناجائز اور حرام۔

کمیٹی کے ارکان یہ ہوں گے:-

حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب، مولانا سید حسین احمد صاحب، مولانا بشیر احمد صاحب عثمانی، مولانا سید سلیمان صاحب ندوی، مولانا عبد القہار صاحب (مردت تھانا) مولانا عبد حکیم شادری، مولانا نعیم الدین صاحب مراد آبادی، مولانا عبد الماجد صاحب بدایونی، مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی، مولانا قطب الدین صاحب فرنگی مہلی، مولانا ثناء احمد صاحب کانپوری، مولانا معین صاحب اجیری، مولانا محمد علی صاحب، سید عبداللہ باری صاحب، میاں ہاشم محمد علی مسلفی صاحب، جمعیت العلماء ہند کے صدر اور سیکرٹری اس کمیٹی کے صدر اور سیکرٹری ہوں گے اور کمیٹی کو اخذ ممبران کا اختیار ہوگا۔

تجزیہ نمبر ۲۳ :-

وقف اسلامی خصوصیات میں سے ہے اور اوقاف مسکین کے ساتھ مذہب و قوم کے بڑے بڑے مصالح وابستہ ہیں۔ اس لئے مسئلہ اوقاف خاص طور پر قوم کا مستحق ہے۔ شریعت اسلامیہ میں وقف کے احکام پوری صراحت کے ساتھ موجود ہیں مگر انہوں نے اس کے ساتھ دیکھ جاتا ہے کہ بہت سے اوقاف متولیوں کی دست برد میں آجاتے ہیں اور ان کی آمدنی حقیقی مصرت میں صرف ہونے کی جگہ متولیوں کے ذاتی مصارف میں صرف ہوتی ہے اس لئے جمعیت العلماء ہند کا یہ طلبہ جمہور اہل اسلام کو توجہ دلایا

راذفات کی نگرانی کے لئے عام انتخاب کے ذریعہ سے ایسی کمیٹیاں مقرر کریں جن کے ممبروں میں معتبر علماء اور با اثر اہل الرائے اصحاب شامل ہوں جو تحقیق کریں اور جس متولی کی خیانت اور نا اہلیت ثابت ہو اس کے قبضہ سے وقف کو نکال کر کسی متدین صالح شخص کو متولی مقرر کریں۔ کسی ایسی کمیٹی کو جس میں معتبر علماء و صلحا شامل نہ ہوں اور اس کے فیصلے وقف کے احکام شرعیہ اور شرائط واقف کے موافق نہ ہوں تو اس کو وقف کی نگرانی کا کوئی حق نہ ہوگا اور نہ متولیوں کو اس کے احکام کی پابندی ضروری ہوگی۔

تجویز نمبر ۱۲۴ :-

مجمعۃ العلماء ہند کا یہ اجلاس اپنے اس اذعان و یقین کا اعلان کرتا ہے کہ آزادی عطا نہیں کی جاتی بلکہ اپنی جدوجہد سے حاصل کی جاتی ہے اور یہ کہ ہندوستان کی حکومت کا دستور اساسی وضع کرنے کا حق صرف ہندوستانیوں کو ہے اور کسی اجنبی قوم کو ان کی قسمت کا قبضہ کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ ہندوستانی گول میز کانفرنس کے مطالبہ کے جواب میں برطانوی پارلیمنٹ نے جس اساس و اصول پر رائل کمیشن مقرر کیا ہے اس سے ہندوستان کی عزت و خود داری کی سخت توہین و تذلیل کی گئی ہے۔

برطانیہ کی طرف سے یہ کارروائی محل تعجب نہیں ہے۔ ہاں ہمارے لئے ایک قدرتی تازیانہ ہے کیونکہ ہمارے باہمی کشت و خون اور بے انتہادی کا یہی نتیجہ تھا جو اس وقت انتہائی ذلت کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اب ہندوستان کی طرف سے اس تذلیل کا صرف ایک ہی جواب ہو سکتا ہے اور وہ یہ کہ چلے ہندوستانی جلد از جلد باہمی سمجھوتہ کر کے حکومت خود اختیاری کی ایسی اسکیم مرتب کر لیں جس میں اقلیت کے حقوق کا تحفظ اس کے ایمان کے موافق کر دیا گیا ہو اور پھر اس صبح اصول کے ماتحت کہ ہندوستان کی حکومت کا دستور اساسی بنانے کا حق صرف ہندوستانیوں کو ہے، ہندو مسلمان سب مل کر متحدہ قوت کے ساتھ آنے والے کمیشن کا مقابلہ کریں۔ لیکن اگر یہ سمجھتی ہے باہمی سمجھوتہ نہ ہو سکے اور یہ صورت واقع ہوتی نظر آئے کہ اس خلاف اصول اور ناقص کمیشن کے سامنے مسلم مفاد کے خلاف مطالبات پیش ہونے کا خطرہ ہو تو یہ اجلاس معاملہ کی اہمیت کے لحاظ سے مسلم مفاد کے لئے ضروری سمجھتا ہے کہ جمعیت خلافت کمیٹی، مسلم لیگ اور دوسری قومی کارکن جماعتوں کا مشترک جلسہ منعقد کیا جائے اور پورے غور و بحث کے بعد مسلم طرز عمل کے متعلق تعلق طور پر متفقہ فیصلہ صادر کیا جائے۔

تجویز نمبر ۱۲۵ :-

مجمعۃ العلماء ہند کا یہ جلسہ ہندوستان کے موجودہ حالات و گرد و پیش کے تمام واقعات پر پورے غور و ملاحظہ نظر کے بعد اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ جداگانہ حلقہ یا نئے انتخاب مسلمانوں کے لئے ناگزیر ہے اور وہ اپنے اس فیصلے پر مضبوطی سے قائم رہیں گے اور کسی ایسی تجویز کو منظور نہ کریں گے جس میں اس حق سے دست برداری کرنی پڑے۔

ہو تاؤ تلیک ہندوستان کی ہندو اکثریت مسلم اقلیت حقوق کے تحفظ کے لئے حسب ذیل مطالبات کو بطور بنیادی اصول کے تسلیم نہ کرے اور مسلمانوں کے سامنے بل کران کے حصول میں کوشش نہ کرے اور حکومت کی منظوری کے بعد یہ مطالبات حاصل نہ ہو جائیں۔ مطالبات یہ ہیں :-

- ۱ :- سندھ کو مستقل صوبہ بنادیا جائے۔
- ۲ :- صوبہ حسلی راجپوتان میں محکم اصلاحات نافذ کر دی جائیں۔
- ۳ :- پنجاب و بنگال میں بھی حق نمائندگی آبادی کے لحاظ سے دیا جائے۔
- ۴ :- رائے دھندگی کا حق بھی تعداد آبادی کے لحاظ سے قائم کیا جائے۔
- ۵ :- کسی انتخابی مجلس میں کوئی ایسا بل زیر غور نہ آ سکے جس کو کسی اقلیت کے نمائندوں کی پیم تعداد اپنے نمائندہ یا قومی مفاد کے خلاف قرار دے۔
- ۶ :- مرکزی مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کی نمائندگی ہر سے کم نہ ہو۔
- ۷ :- اگر کسی صوبہ میں کسی اقلیت کو رعایت دی جائے تو دوسرے صوبوں میں دوسری اقلیتیں بھی اس کی مستحق سمجھی جائیں۔

ضمیمہ جات

رپورٹ تحقیقات حوادث مالابار

اکتوبر ۱۹۲۲ء

اسی سال مجلس منتظر جمعیتہ العلماء منعقدہ ۱۸، ۱۹، ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۲ء بمقام دہلی۔ حوادث مالابار کے متعلق ایک کمیٹی کی رپورٹ پیش ہوئی جس کا تقریر مارچ ۱۹۲۱ء میں جمعیت نے کیا تھا۔ مولانا عبد القادر آزاد سجائی کا پٹنوی امیر الوفد نے یہ رپورٹ مرتب کی تھی جو اس جلسہ میں منظور ہوئی۔ چونکہ حوادث مالابار کا تعلق قومی تحریک سے تھا۔ اس لئے اس کے مختصر واقعات رپورٹ مذکور سے اخذ کر کے درج ذیل کئے جاتے ہیں:-

”یہ بلوے مولپوں نے کئے تھے جو عرب کی نسل سے ہیں اور مالابار میں نویں صدی سے شروع ہو کر فروری ۱۹۳۱ء تک جاری رہے۔ مولپے کچھ تجارت پیشہ اور زیادہ تر زراعت پیشہ ہیں اور ہندو زمینداروں کی اراضی کاشت کرتے ہیں۔ ہندوستان میں جب تحریک خلافت شروع ہوئی تو مولپوں نے بھی اس میں حصہ لیا۔ اس تحریک میں کانگریسی ہندو بھی شریک تھے اور وہ بھی مولپوں کے ساتھ کام کرتے تھے مگر حکام کو یہ سیاسی تحریک ناگوار تھی۔ چنانچہ مسٹر تھامس [MR. THOMAS] کلکٹر مالابار نے تحریک خلافت کو دبانے کی غرض سے مولپوں کے خلاف نہایت زور شور سے دفعہ ۴۴۷ کا استعمال کیا۔ خلافت کے متعلق

حادثہ مالابار کی مفصل رپورٹ دفتر مرکزی جمعیت علماء ہند میں سینکڑوں کی تعداد میں

موجود ہے جو صاحب چاہیں ۴۷ کے ٹکٹ بھیج کر طلب کر سکتے ہیں۔ مگر رپورٹ کا یہ خلاصہ روشن

مستقبل سے لیا گیا ہے۔ (محمد میاں)

تمام مطبوعات ضبط کر لئے۔ سیٹھ یعقوب حسن اور دوسرے لیڈروں کو گرفتار کیا اور ہر طرح لوگوں کو پریشان کر کے حکومت کی طرف سے ان کے دلوں میں نفرت و دہشت پیدا کرنے کی تدابیر اختیار کیں جب لیڈر بکڑے گئے تو کالی کٹ میں ہزاروں موپے جمع ہو گئے، مگر سب نے عجیب ضبط نفس سے کام لیا۔ گرفتاری کے دوسرے دن کالی کٹ پولیس نے کئی ہزار امن رضا کاروں کو پٹیا اور ان کی وردیاں اتار لیں۔ ایک موپلا کارکن کو مکان سے کھینچ کر اسی کے باپ کے سامنے پٹیا۔ خلافت اور کانگریس کمیٹیوں پر اتنا ہی احکام جاری کئے کہ الاکا نفرس کے زمانے میں موپلوں کو مشتعل کرنے کی تیز و تند کوششیں کیں۔ بلا امتیاز گرفتاریوں کا ہاتھ باندھ دیا اور آزاد قومی کارکنوں کا بے تیزانہ تعاقب جاری کیا۔ قیدیوں کے ساتھ بے رحمانہ برتاؤ کیا۔ فوج نے مساجد کا محاصرہ کر لیا اور مساجد کے اندر سے ہر دلعزیز لوگوں کو گرفتار کر کے لے گئے۔ حتیٰ کہ سب سے بڑے مذہبی پیشوا شگل کو گرفتار کر لیا۔ ان واقعات سے متاثر ہو کر جب موپے جمع ہوئے اور انہوں نے گرفتار شدہ لوگوں کی رہائی پر اصرار کیا تو ان پر فائر کیا گیا جس میں چار موپے ہلاک ہو گئے۔ اس حادثہ کے بعد جب موپلوں نے تار گھر جا کر تار دنیا چاہا تو مار قبول نہیں کیا گیا۔ اس آخری پُر امن تدبیر سے تھک کر موپے مشتعل ہو گئے اور چونکہ ان کے پُر امن لیڈر جو انہیں تشدد سے روک سکتے تھے گرفتار ہو چکے تھے اس لئے غصہ سے بے تاب ہو کر انہوں نے تار کاٹ ڈالے تاکہ تار ان کے خلاف استعمال نہ کئے جائیں۔ اسی طرح ریل کی پٹریاں اکھاڑ ڈالیں تاکہ ریل ان کے خلاف استعمال نہ کی جاسکے۔ اس کے بعد موپلوں نے پورا ہنگامہ کیا انہیں کو قتل کیا۔ جیل سے قیدی چھڑا لئے۔ پولیس کے ہتھیار لوٹ لئے۔ شراب کی دکانیں جلادیں۔ کچھریاں لوٹ لیں تمام ریل اور راستے توڑ ڈالے۔

موپلوں کی نسبت رپورٹ میں تحریر ہے کہ وہ حد درجہ خوش خلق، بردبار اور وفادار ہیں اور امن و سکون کی حالت میں اگرچہ وہ بلا مبالغہ بھڑپس ہیں مگر جو بے دہقان کی حالت میں خونخوار بھڑپے ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اس موقع پر ان کی یہی حالت ہو گئی۔ ان حالات میں حکام نے مارشل لا جاری کر دیا۔ ہر طرف کشت و خون کا بازار گرم ہو گیا۔ موپلوں پر مقدمات چلائے گئے۔ مگر خاص بات یہ تھی کہ سزایاب لوگوں میں مسٹر اچھوتن نار بھی تھے جو سیکرٹری خلافت کمیٹی ترور لیگ تھے۔ اس نے ظاہر ہوتا ہے کہ موپلوں کی شورش حکام وقت کے خلاف تھی جنہوں نے انہیں مشتعل کر دیا اور ان کی تحریک کو شایا تھا کہ ہندوؤں کے خلاف تھی اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ موپلوں نے ہندوؤں کو لوٹا، مندروں کو مسمار کیا، مگر یہ سب یا تو جاہل ہندو مسندداروں کے ساتھ برتاؤ کیا یا ان ہندوؤں کے ساتھ باجوہ ترک موالات کے ملانے میں حکام کے

ساتھ تھے اور تارکین موالات کے دشمن تھے مگر اسی کے ساتھ ایسے ہندو بھی تھے جنہوں نے اس موقع پر مولوں کی پوری امداد کی اور ان کے کاموں میں شریک رہے۔

زنکا ڈی پورم کے راؤ صاحب کرونا کر من نے اخبارات کو اطلاع دی تھی کہ مولوں پر مجھے اتنا اعتماد و اعتماد ہے کہ میں انگریز پورم میں اپنے سولہ سالہ لڑکے اور تین ملازموں کو چھوڑ کر آیا تھا کیونکہ مجھے یقین تھا کہ فساد یوں سے ان کو کچھ نقصان نہ پہنچے گا میرے ملازمین میں ایک مول بھی ہے جو گزشتہ اٹھارہ سال سے میری ملازمت میں ہے وہ نہایت وفاداری سے کام کر رہا ہے۔

رپورٹ مذکور میں بہت سے ایسے ہندوؤں کے نام دیئے گئے ہیں جنہوں نے پل وغیرہ توڑنے میں مولوں کے ساتھ شرکت کی۔ ان کے کھانے کے لئے چندہ جمع کیا گیا اور اسی بنا پر سزائیں پائیں۔ غرض کہ پرامن ترک موالات کو حکام کی طرف سے دبانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہزاروں مولے مارے گئے۔ ان سے جیل بھر گئے اور ہر طرح برباد ہوئے۔ مگر ایک واقعہ ایسا دردناک ہوا جس نے لوگوں کے دلوں کو ہلا دیا۔ وہ یہ کہ گریو کے موسم میں ایک سو مولے قیدیوں کو مال گاڑی کے ڈبے میں بند کر کے بھیجا گیا۔ جن میں سے چھپن آدمی تو ریل میں اور چودہ آدمی بعد میں ہلاک ہو گئے یعنی ایک سو میں سے ستر آدمی گرمی سے دم گھٹ کر مر گئے۔ ان تمام ہنگاموں کے فرو کرنے میں گورنمنٹ کے اکیاون لاکھ روپے صرف ہوئے، مگر جس عبات یعنی حکام گورنمنٹ کے ہاتھوں یہ ہوا۔ ان سے باز پرس کرنا یا انہیں سزائیں دینا تو درکنار ان پر حرف گیری کرنے والا بھی کوئی نہ تھا۔

(خلاصہ)

(ب)

مسودہ فرائض و اختیارات امیر الشریعت فی الہند

۸ ربیع الثانی ۱۳۴۷ھ مطابق ۹ دسمبر ۱۹۲۸ء

یہ مسودہ جمعیت علماء ہند کے اجلاس لاہور کی تجویز کے بموجب ماتحت مجلس (سب کمیٹی) نے مرتب کیا تھا۔ اگرچہ متعدد مشکلات کے باعث کوشش اور جدوجہد کے باوجود امارت شرعیہ کا خاکہ اب تک رنگ آمیزی عمل سے خالی ہے مگر چونکہ شرعی نقطہ نظر سے اس کی اہمیت کو کسی وقت بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ نیز اس مسودہ کے مضامین سے بہت سے ان شکوک کا ازالہ ہو سکتا ہے جو قیام امارت کے مخالف حضرات پیش کیا کرتے ہیں۔ لہذا اس سلسلہ تجاویز میں اس مسودہ کو شائع کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

(محمد میاں عفی عنہ)

حضرت مولانا عیدہ الحلیم صاحب مدینتی نے اس مسودہ کو حمید یہ پریس دہلی میں چھپوا کر شائع کیا تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

روداد جلسہ سب کمیٹی

منقذہ ۸۵، ربيع الثانی ۱۳۸۷ھ [۹ دسمبر ۱۹۶۶ء]
بمقام بدایوں

اسمائے حاضرین

مولانا مولوی محمد کفایت اللہ صاحب صدر جمعیتہ علماء ہند، مولانا سبحان اللہ صاحب، مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب، مولانا محمد فاخر صاحب، مولانا عبدالماجد صاحب، مولانا محمد سجاد صاحب، مولانا عبدالجلیل صاحب صدیقی نائب ناظم جمعیتہ علماء ہند۔

۸ ربيع الثانی ۱۳۸۷ھ [۹ دسمبر ۱۹۶۶ء] روز جمعہ کو بعد نماز جمعہ سب کمیٹی کے ارکان موجودہ نے اجلاس کیا۔

اس اجلاس میں علاوہ ارکان سب کمیٹی کے حضرات ذیل بھی موجود تھے۔

حکیم حافظ محمد اجمل خاں صاحب، مولانا سید سلیمان صاحب ندوی، سید ظہور احمد صاحب پکڑی، مسلم لیگ، مولانا غلام محمد صاحب شملوی، مولانا احمد قمار صاحب صدیقی، مولانا نذیر احمد صاحب فجنیدی، مولانا یعقوب بخش صاحب بدایونی، مولانا اعجاز احمد صاحب، مولانا سراج احمد صاحب، مولانا عبدالوہاب صاحب، مولانا عبدالودود صاحب، مولانا نور الحسن صاحب، مولانا فرخندہ علی صاحب

(۱)

سب کمیٹی نے موافق تجویز منظور شدہ اجلاس جمعیتہ علماء ہند منقذہ ۴۲ نومبر ۱۳۸۷ھ بمقام لاہور امیر الہند کے فرائض و اختیارات کا حسب ذیل مسودہ تیار کیا۔

امیر الہند کے فرائض

دفعہ ۱۔ فرائض اسلامیہ کی تعمیل کرنا۔ منہیات شرعیہ سے روکنا یعنی احکام شرعیہ کو بقدر استطاعت

نفاذ کرنا۔

تشریح

فرائض اور نہیات اور احکام شرعیہ سے مراد وہ فرائض اور نہیات اور احکام ہیں جو حق علیہا ہیں۔

دفعہ ۲۔ اقامت بیوت مال۔

دفعہ ۳۔ اقامت محکمہ جات قضا۔

دفعہ ۴۔ اقامت نظارۃ اوقاف اسلامیہ۔

دفعہ ۵۔ اقامت نظارۃ التبلیغات۔

دفعہ ۶۔ اقامت نظارۃ التبلیغ والارشاد۔

دفعہ ۷۔ اقامت نظارۃ منافع عمومیہ۔

دفعہ ۸۔ اقامت محکمہ احتساب۔

نوٹ: امیر کو ان تمام فرائض میں سے کل یا بعض کو جاری کرنے یا مقدم و مؤخر کرنے کا حسب تفویض جمعیتہ علماء ہند اختیار ہوگا۔

اختیارات امیر الہند

دفعہ ۹۔ امیر اپنے فرائض میں سے اُن فرائض کو جن کی تنفیذ اصولاً جمعیتہ علماء ہند اس کے سپرد کرے گی نافذ کرنے کا مجاز ہوگا۔

دفعہ ۱۰۔ صوبجات کے اُمراء شریعت اور محاکم شرعیہ کے نظار و اعلیٰ افسر مقرر کرنے یا معزول کرنے کا اختیار امیر الہند کو ہوگا۔

دفعہ ۱۱۔ امیر الہند بشرکت جماعت انتظامیہ جمعیتہ علماء ہند سالانہ بجٹ تیار کرے گا۔ اس کے موافق خرچ کرنے کا مجاز ہوگا۔

دفعہ ۱۲۔ امیر الہند اپنے تمام اختیارات کو اس مجلس شوریٰ کے مشورے کے مطابق استعمال کرے گا جو جمعیتہ علماء ہند معین کرے گی۔ دستخط: محمد کفایت اللہ غفرلہ

محمد سبحان اللہ گورکھپور مفتی سید محمد رفیع خیر بے خود محمدی آبادی غفرلہ

بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ۔ امیر کی مدت امارت مقرر ہوئی چاہیے۔

فرائض و اختیارات کے بعد بغرض ہولت کا رتبہ کمیٹی مناسب سمجھتی ہے کہ امارت شرعیہ کے دیگر تعلقات کی نسبت بھی اپنے خیالات کا اظہار کرے۔

امیر الہند کے اوصاف لازمہ

- دفعہ ۱۔ امیر الہند کی منزلت شرعیہ امیر الناجیہ کی ہوگی اور مسلمانان ہند پر ان کی اطاعت لازم ہوگی۔
- دفعہ ۲۔ علوم شرعیہ بالخصوص تفسیر و حدیث و فقہ میں متبحر عالم ہو۔
- دفعہ ۳۔ اعمال و اخلاص کے لحاظ سے امت کے لئے اسوۂ حسنہ بننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔
- دفعہ ۴۔ سیاسیات پر حسب ضرورت وقت و اوقیت رکھتا ہو۔
- دفعہ ۵۔ اس کی انتظامی قابلیت اور ایماںی جرأت کا تجربہ ہو چکا ہو۔
- دفعہ ۶۔ ذاتی قابلیت اور اسلامی خدمات کی وجہ سے عوام و خواص کے اکثر طبقات کی مقدرہ جماعت پر اس کا اثر ہو۔

نصب و عزل امیر الہند

جمعیتہ علماء ہند کا اجلاس امام ہی امیر الہند کا تقرر و عزل کر سکتا ہے۔

امیر الہند کی مجلس شوریٰ

جمعیتہ علماء ہند ایک مجلس منتخب کرے گی جس کے ارکان کی تعداد کم از کم سات ہوگی اور جس میں پانچ عالم اور دو غیر عالم ماہرین سیاست ہوں گے۔ یہ مجلس امیر الہند کی مجلس شوریٰ کہلائے گی اور امیر الہند اس کے مشورہ کے مطابق کام کرنے کے پابند ہوں گے۔

یہ صرف اصولی طور پر خاکہ مرتب کیا گیا ہے۔ فرعیات کے ابواب جدا گانہ جمعیتہ علماء ہند کی ہدایت کے بموجب جمعیتہ التشریح مرتب کرے گی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسودہ

نظام نامہ

امیر الشریعت فی الہند

از حضرت مولانا محمد سجاد رضا قدس سرہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز

تشریح امیر الہند

(۱)

تمام مسلمانانِ ہند خصوصاً اہل سنت والجماعت کی سیادت و قیادت و تنفیذ و اجراء کے احکام شرعیہ و انتظام و انصرام امور مذہبی کے لئے ایک شخص واحد والی با اختیار امیر الشریعۃ للہند ہونا ضروری ہے جس کا منصب امیر الہند ہو گا اور اس کی تمام مسلمانوں پر پابندی اصول مقررہ پیروی لازم ہو گی اور اس سے اخراج معصیت لیکن اس کے ہر خیال اور ہر عمل کی اتباع ہر شخص کے لئے ضروری نہیں۔
امیر کے لئے ہر حسب ذیل صفات کا ہونا لازمی ہے اور یہی صفات اس کی شرائط ہوں گی۔

شرائط امیر الہند

الف۔ مسلم مرد عاقل بالغ آزاد ہو۔

ب۔ عالم با عمل ہو۔ یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معانی اور حقائق کا معتد بہ علم رکھتا ہو۔ اغراض و مصالح شریعت اسلامیہ و علم الفقہ وغیرہ سے واقف ہو اور احکام شرعیہ پر عمل کرنا اس کا شیوہ ہو۔

ج۔ سیاسیات ہند و سیاسیات عالم اسلامیہ سے واقفیت تامہ رکھتا ہو اور حتی الامکان تجربہ سے اکثر صاحب الرائے ثابت ہو چکا ہو۔

د۔ ذاتی قابلیت و وجاہت کی وجہ سے عوام و خواص کے اکثر طبقات کی ایک مقتدر جماعت پر اس کا اثر ہو۔

۷۔ حق گو، حق شنو، قوی القلب، صاحب عزیمت ہو اور اس کی ذات سے مادی طاقتوں سے کسی حال میں مرعوب ہونے کا اور حکومت کا فرہ سے ساز باز کرنے کا بظاہر اندیشہ نہ ہو جس کا اندازہ اس کے گزشتہ و موجودہ زندگی سے کیا جائے گا۔
و۔ یسی الخلق، فلیظ القلب، سترلع الغیظانہ ہو۔

فرائض امیر الہند

(۲)

امیر الہند حقیقتاً شرفاً غائب خلیفۃ المسلمین ہو گا۔ اس لئے از روئے احکام شرع جتنے فرائض خلیفۃ المسلمین کے ہیں وہ سب امیر الہند کے ہوں گے اور اس طرح اس کی تفصیل و تجدید کی کوئی ضرورت نہیں تھی مگر ہندوستان کے مسلمانوں کی حدیث النوعیت زندگی اور باہم مختلف خیال فرق کا اجتماع حکومت کا فرہ کا تسلط وغیرہ ہوں کی بحالت بے چارگی ہمسائیگی اس امر کی مقتضی ہے کہ نظر بحالت موجود بغرض حصول مقصود شرعی و سد باب مفاسد و فتن فرائض امیر الہند اصولاً حسب ذیل امور تک محدود رہیں گے۔

الف۔ اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے مناسب تدابیر اختیار کرنا اور اس کے لئے اصلاح و مسائل اباب ہیا کرنا۔

ب۔ عالم اسلامی کے داخلی و خارجی تغیرات احوال کے وقت مذہبی نقطہ نظر سے مشاورت و شوریٰ ایسے احکام جاری کرنا جس سے مسلمانان ہند اور اسلام کا فائدہ متصور ہو اور جس کا اخذ کتاب و سنت و آثار صحابہ کرام و فقہ ائمہ عظام ہو گا۔

ج۔ مسلمانان ہند کو دبا و دغ و مذہباً مختلف خیال ہونے کے ان کی مذہبی آزادی کو قائم رکھتے ہوئے متحد رکھنا۔

د۔ حقوق مسلمین و احکام شرع و وقار اسلام کو کلیتہً محفوظ رکھتے ہوئے بہ نظر تکمیل مقاصد شریعت ہندوستان کی دیگر اقوام کے ساتھ صلح و اشتی کا برتاؤ کرنا۔

۷۔ بشرط امکان غیر مسلم مختلف مذاہب جماعتوں کے ذمہ دار قائم مقاموں سے موافق سنت اسلام تحریری مواد وعت نامہ مکمل کرنا۔

و۔ چار اخوت اسلامی و احکام شرع ہر ایک مسلمان کے ذمہ دار و محبوب کے ساتھ موافق و حکم طریقہ پر ارتباط و تعلقات قائم کرنا۔

۳۔ مسلمانوں کی مذہبی و اخلاقی و تعلیمی و اقتصادی حالت کے درست ہونے کی کوشش کرنا۔
 ۴۔ مسلمانوں کو احکام منصوصہ متفق علیہا پر عمل کرنے کے لئے مجبور کرنا۔

۵۔ جن احکام شرع یا اقتصاد حکومت کا فہم کی وجہ سے اس وقت تک مدد دے نہ سکا
 جاری کرنے کی کوشش کرنا۔

یہ مسلمانوں کے باہمی مذاہبی مناظرات تحریری و تقریری جس سے نفس الہیہ حق پہنچائی گئے
 ہوئے اس کے ان عنوانوں و کارروائیوں کو روکنا جن سے لظا و شقاق میں مسلمان پیدا ہو
 اور تفریق جماعت ہو۔

یا

انظام محکمہ شرعیہ قائم کرنا جن کے مفصلہ ذیل شعبے ہوں گے اور حسب ضرورت دیگر
 شعبے قائم کئے جائیں گے۔

۱۔ بیت المال مرکزی الیمنہ جس کے ماتحت صوبہ واریت المال ہوگا۔

۲۔ انفصال خصوصیات کے لئے نکلے ورا اقتصاد قائم کرنا۔

۳۔ نظارت تعلیمات۔

۴۔ دارالترغیب و الاثبات۔

۵۔ دائرۃ الاعتساب۔

۶۔ نظارت الاوقاف۔

۷۔ نظارت المساجد و الامر۔

۸۔ دائرۃ منافع عامہ۔

ب۔ کاروبار بند و جہوریت ہونے کے قائم ہونے کے بعد ملکی انتظام میں صدر جمہوریت کے ذیل اتحاد و اتفاق
 کیساتھ مل کر کام کرنا اور اسلامی محکمہ شرعیہ کے نظام کو مستند محض مسلمانوں کے اختیار میں بننے کو جمہوریت
 تسلیم کرنا۔

اصول کار

(۳)

محکمہ ادارت میں تین قسم کی مجلسیں ہوں گی۔

الف۔ مجلس دارالخوایں جس کے اندر کم از کم چار ارکان ہوں گے تین جید عالم متورخ مدبر اور ایک انگریزی دال قابل دیندار۔

ب۔ مجلس دارالعوام جو جمعیتہ علماء کے ارکان منظمہ واصحاب الرائے صوبہ ہائے ہند ووزرائے شعبہ ہائے دوائے مرکب ہوگی۔

ج۔ مجلس قوانین جس کے پانچ ارکان ہوں گے۔

(۴)

ہر صوبہ میں ماتحت امیر الہند ایک ایک حاکم شریعت ہوگا بطریق امیر البلاد امیر الناحیہ جس کا لقب امیر صوبہ ہوگا اور اس کے تمام کام بھی ان ہی اصولوں پر مبنی ہوں گے جو امیر الہند اور اس کے نظام متعلق طے پاچکے ہیں یا آئندہ طے پائیں۔

(۵)

نظام محکمہ شرعیہ کے ہر شعبہ میں ایک ایک افسر ہوگا جس کا لقب وزیر (ناظر) ہوگا اور ہر وزیر کی وزارت اسی شعبہ کی طرف منسوب ہوگی۔

(۶)

ارکان مجلس دارالخوایں و مجلس قوانین کو جمعیتہ علماء اپنے اجلاس میں منتخب کرے گی اور ان دونوں مجلسوں کو اختیار ہوگا کہ حسب اجازت امیر الہند کسی اہل الرائے والعلم کو اپنی مجلس میں فاضل کر لیں۔

(۷)

جب تک امراء صوبہ و وزراء کا تعین نہ ہو صرف ارکان منظمہ جمعیتہ علماء مجلس دارالعوام رہے گی اور جن جن اصولوں میں امراء کا تعین اور وزراء کا تقرر ہوتا جائے گا۔ دارالعوام کے ارکان میں وہ شامل ہوتے جائیں گے۔

(۸)

تقریضات میں حنفی المذہب کے علاوہ جس علاقہ میں اہل حدیث وغیرہ کی ایک معتدبہ جماعت ہوگی وہاں حسب ضرورت اہل حدیث وغیرہ بھی قاضی مقرر کئے جائیں گے۔

طریق کار

(۹)

مجلس قوانین شعبہ ہائے محکمہ شرعیہ کے لئے مفصل قواعد وضع و ضبط مرتب کرے گی۔

مجلس قوانین کے مرتب کردہ قوانین مجلس دارالعوام میں پیش ہوں گے اور دارالعوام کی رائے ظاہر ہونے کے بعد دارالخواص میں پیش ہوں گے اور وہاں جو فیصلہ ہوگا وہی منظور شدہ سمجھا جائیگا اور اس پر عمل درآمد ہوگا۔

(۱۱)

تمام شعبوں اور تمام قومی و مذہبی کاموں کے مصارف کا متحمل صرف بیت المال ہوگا حتیٰ کہ جمعیت علماء کے مصارف بھی اسی سے ہوں گے۔

(۱۲)

جس مقام میں دارالامارت شرعیہ الہند ہوگا۔ امیر الہند و ارکان مجلس دارالخواص کا قیام بھی وہیں رہے گا اور جہاں جہاں حسب ضرورت امیر کی نقل و حرکت ہو ارکان دارالخواص اس کے ساتھ ہوں گے۔

اختیارات

(۱۳)

امیر الہند تمام کام حسب قواعد و اصول مجلس دارالخواص سے مشورہ کر کے انجام دیں گے اور احکام صادر فرمائیں گے لیکن مهمات امور میں دارالعوام سے بھی مشاورہ کے بعد احکام صادر فرمائیں گے۔

(۱۴)

مجلس دارالخواص و دارالعوام کے اندر مسائل شرعیہ کا فیصلہ کثرت رائے سے نہ ہوگا بلکہ دلائل کے بعد قوت یا ترجیح دلیل کی بنا پر جو فیصلہ ہوگا وہی قول فیصل ہوگا اور حق فیصلہ صدر مجلس کو ہوگا۔

(۱۵)

انتظامی قواعد و مصالح کے متعلق بنا بر کثرت آراء صدر مجلس کو حق فیصلہ ہوگا۔

(۱۶)

امیر الہند کو اختیار ہوگا کہ مجلس دارالخواص کے علاوہ جمعیت علماء رصوبہ وار سے مشورہ کر کے اس صوبہ کا والی کسی کو مقرر کرے یا مقرر شدہ کو معزل کرے لیکن اگر جمعیت علماء رصوبہ باتفاق کسی کے عزل سے اختلاف کرے یا کسی کو والی مقرر کرنے کے خلاف ہو تو اس صورت میں امیر الہند جمعیت علماء

صوبہ کے مشورہ پر عمل کریں گے۔

(۱۷)

شعبہ ہائے محکم شرعیہ کے تمام ملازمین کا تقرر و درخواست مجلس دارالعوام سے مشورہ کر کے کلیتہً امیر الہند اور ان کے نائبین (امرائے صوبہ) کے اختیار میں ہوگا۔

(۱۸)

اگر کسی مختلف فیہ مسئلہ کے متعلق کلیتہً حکم صادر کرنے کی ضرورت ہو تو مجلس دارالعوام میں کامل گفتگو اور بحث کے بعد امیر الہند باصول نمبر ۴ فیصلہ کر کے حکم دیں گے۔

(۱۹)

امیر الہند اگر منصب امارت سے علیحدہ ہونا چاہے تو اعلان عزل سے پہلے دارالعوام سے مشاورت ضروری ہوگی۔ اگر دارالعوام باتفاق یا بکثرت آراء عدم عزل کی رائے قائم کرے یا بصورت تعلقات خلافت خلیفہ بھی عزل پر رضامند نہ ہوں تو امیر کو اپنا ارادہ منسوخ کرنا ہوگا۔

(۲۰)

اگر امیر الہند از خود اپنے عزل کا فیصلہ کرے اور دارالعوام اس میں متفق ہو جائے اور خلافت سے تعلقات قائم نہ ہوں، اور عزل سے پہلے اپنا قائم مقام کسی جامع الشروط کو امیر الہند نامزد کرنا چاہے تو یہ اختیار ہوگا مگر جمعیت علماء دارالعوام سے مشورہ لینا ضروری ہوگا۔

حق انتخاب و نصب عزل

(۲۱)

امیر الہند کے انتخاب و نصب و عزل کا حق کلیتہً جمعیت علماء ہند کو حاصل ہوگا اور اس وقت تک رہے کاجب تک کہ خلیفۃ المسلمین کلیتہً غیروں کے اثر سے آزاد اور با اقتدار خود مختار نہ ہو۔

(۲۲)

جس وقت خلیفۃ المسلمین غیروں کے اثر سے آزاد و با اختیار و اقتدار ہو جائیں گے اور جمعیت علماء ہند براہ راست ان سے تعلقات قائم کرے گی اس وقت خلیفۃ المسلمین جمعیت علماء الہند کے مشورہ سے جس شخص کو نامزد کر دیں گے اور اس کے نام سے امارت عطا فرمائیں گے وہی شخص امیر الہند ہوگا اور اس

صورت میں امیر الہند کا عزل بھی خلیفۃ المسالین کے اختیار میں ہو گا جس کو حضرت خلیفۃ المسالین بشاوردہ
جمیۃ العلماء الہند عمل میں لائیں گے۔

وجوہ عزل

(۲۳)

امیر الہند وجوہ ذیل معزول یا مستحق عزل ہو گا۔
الف۔ اگر امیر الہند سے خدا نخواستہ کفر بواج کا ظہور ہو (نعوذ باللہ منہ) تو فی الفور معزول
ہو گا۔

ب۔ امیر الہند کے ذاتی اعمال میں اس حد تک تغیر ہو جائے کہ محارم متفقہ علیہ کا ارتکاب کرنے
لگے تو مستحق عزل ہو گا۔ تنبیہ کے بعد بھی اس سے باز نہ آئے تو اس صورت میں معزول کیا جائے گا۔
ج۔ اگر امیر الہند کے رویہ و طریق عمل سے فساد دین یا افتراق جماعت مسلمان کا نہایت سخت اندیشہ
ہو تو ان صورتوں میں اصلاح نہ ہونے پر مستحق عزل ہو گا۔

د۔ اگر امیر الہند اپنے فرائض کی انجام دہی سے قاصر و عاجز ثابت ہو بسبب عدم اہلیت یا سبب
غفلت اور اس سے بہتر شخص ملک کے اندر متصف بکثیر صفات مذکورہ دفعہ نمبر الف تا و موجود ہو تو
اس صورت میں بھی مستحق عزل ہو گا بشرطیکہ بغیر اس کے عزل میں اثر ثقتہ و اختلال جماعت مسلمان کا غائب
اندیشہ نہ ہو۔

ک۔ جو اختیارات شریعت اسلامیہ سے امیر کو حاصل ہیں اگر اس سے تجاوز کرے یا جو طریق کار
جماعت علماء نے اصولاً اس کے لئے متعین کر دیئے ہیں ان کی خلاف ورزی خود رائی سے کرے اور
بعد تنبیہ بھی اس سے باز نہ آئے تو اس صورت میں بھی مستحق عزل ہو گا۔

طریق عزل

(۲۴)

امیر الہند منتخب یا نامزد ہونے کے بعد خدا نخواستہ عزل کی وجوہات میں سے کوئی وجہ پائی جائے
تو حسب ذیل طریق پر اس کا عزل عمل میں آئے گا۔

الف۔ جس وقت تک امیر الہند کا عزل و نصب کلیئہ مستقلة جمیۃ علماء کے اختیار میں ہے اس وقت تک جمیۃ علماء اس کے عزل کا یہ طریق اختیار کرے گی۔

کہ وجوہ عزل کے تحقق و برسن ہونے کے بعد جمیۃ علماء ہند ایک خاص اجلاس کسی مقام پر منعقد کرے گی اور کابلی غور و خوض کے بعد اگر اس کے عزل کا فیصلہ علماء کے خاص اجلاس میں ہو تو اجلاس عام میں اس کا اعلان کر دے گی اور اسی اجلاس میں کسی دوسرے شخص کو حسب شرائط امیر الہند منتخب کر کے اس کا اعلان کر دے گی۔

ب۔ جس وقت عزل و نصب کا اختیار خلیفہ المسلمین کو بشا ورت جمیۃ علماء راجل ہو گا تو اس وقت بصورت تحقیق وجوہ عزل بشا ورت جمیۃ علماء خلیفہ المسلمین معزول فرمائیں گے۔

(۲۵)

جس وقت خلیفہ المسلمین کو عزل و نصب کا اختیار ہو گا تو اس صورت میں جو وجوہ عزل تذکرہ صدر بھی کسی مصلحت یا کسی ضرورت سے خلیفہ المسلمین معزول کر سکتے ہیں مگر اس وقت بھی حضرت خلیفہ المسلمین کو جمیۃ علماء الہند سے مشورہ کر لینا مناسب ہو گا۔

انتخاب یا تقریر امیر

(۲۶)

جس وقت تک جمیۃ علماء کو حق انتخاب امیر کلیئہ حاصل ہے اس وقت تک جمیۃ علماء ہند انتخاب امیر کے لئے ایک خاص (اسپیشل) اجلاس منعقد کرے گی اور اس اجلاس کے مجلس شوریٰ میں غور و خوض کے بعد جس شخص کو انتخاب کرے گی اس کا نام اجلاس عام میں ظاہر کیا جائے گا اور تمام اراکین جمیۃ علماء و اعیان جو اس وقت موجود ہوں و دیگر حاضرین کو اسی وقت بیعت مع و طاعت کرنی ہوگی۔

(۲۷)

جمیۃ علماء ہند کی مجلس شوریٰ میں جس شخص کے متعلق اکثر اراکین ہونگی وہی شخص منتخب ہو گا اور اس وقت میں بعد انتخاب اختلاف کرنیوالوں پر بھی اس امیر کے ہاتھ پر بیعت کرنا ضروری ہو گا۔

(۲۸)

اجلاس انتخاب امیر کا اعلان تاریخ اجلاس سے کم از کم پندرہ روز قبل ہو گا۔

جب جمعیت کا اجلاس عزل امیر پر غور کرنے کے لئے منعقد ہوگا تو اس کا اعلان بھی پندرہ روز قبل ہوگا اور اس وقت اس امر کا بھی اعلان کرنا ضروری ہوگا کہ بشرط فیصلہ عزل امیر کا جدید انتخاب بھی ہوگا۔

(۳۰)

امیر الہند از خود معزول ہونے کے پہلے یا مرض الموت میں کسی جامع الشروط کو حسب دفعہ ۲۰ امیر الہند نامزد کر دیں تو وہی شخص امیر الہند ہوگا۔

(۳۱)

جس وقت امیر الہند کا عزل نصب خلیفہ المسلمین کے اختیار میں ہوگا تو اس وقت جمعیت علماء کے مقرر کردہ امیر الہند کے لئے جمعیت کی سفارش کی درخواست پر خلیفہ المسلمین سب امارت مرحمت فرمائیں گے اور جدید تقرری کے وقت (حسب ضرورت) جمعیت علماء اپنے اجلاس میں حسب قاعدہ کسی ایک شخص کو متعین کر کے خلیفہ المسلمین سے تقریراً امیر الہند کی سفارش کرے گی اور سند آنے پر جمعیت اس کا اعلان کرے گی۔

جمعیت علماء کا منصب

(۳۲)

جمعیت علماء امارت کی ایک زبردست طاقت ہوگی اس کا طریق عمل بعد انعقاد امارت حسب ذیل ہوگا۔
الف: فرامین و احکام امیر سر عمل درآمد کرانے میں اپنی تمام اجتماعی قوت صرف کرے گی۔
ب: ضروریات دینی و ملکی پر غور کر کے امیر الہند کے سامنے تجاویز پیش کرتی رہے گی۔
ج: البواب عبادات و معاملات میں جدید تالیفات کا سلسلہ بزبان عربی اس طرح پر شروع کرے گی کہ ہر باب کے مسائل نمبر وار ہوں۔

ناخذ: محمد میاں، جمعیت العلماء کیا ہے؟، حصہ دوم، دہلی ۱۹۴۶ء، ص ۴۷-۴۹-۵۳۔

(ج)

ترک موالات کے پروگرام کے متعلق
جمعیت علماء ہند کا فیصلہ
۲۱ ستمبر ۱۹۲۶ء

تجلیز منظور شدہ ۱۰ اجلاس مجلس عالمہ جمعیت علماء ہند منعقدہ ۵ مئی
بتاریخ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۴۵ھ بمطابق ۱۶ ستمبر ۱۹۲۶ء

ترک موالات کے پروگرام کے متعلق جمعیت علماء ہند کا فیصلہ

ترک موالات کے پروگرام کے متعلق جمعیت علماء ہند کی مجلس مرکزیہ کے سامنے عرصے سے یہ تجویز درپیش
تھی کہ موجودہ صورت میں مسلمانوں کے لئے راہ نجات کیا ہے۔

مراد آباد کے سالانہ اجلاس منعقدہ ۱۴ جنوری ۱۹۲۵ء میں اس امر پر غور کرنے کے لئے ایک سب
کیٹیج بنادی گئی۔ سب کیٹیج کے ارکان حسب ذیل تھے۔

مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب صدر جمعیت علماء ہند۔

مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مدرس دارالعلوم دیوبند۔

مولانا حسین احمد صاحب مدنی جانشین حضرت شیخ الہند قدس سرہ۔

مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب نائب امیر الشریعۃ صوبہ بہار و اڑیسہ ۔

مولانا شہداء اللہ صاحب سیکرٹری جمعیۃ اہل حدیث ۔

اس سب کمیٹی کا جلسہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۹ء کو منعقد ہوا اور اس نے ایک تجویز کا مسودہ مرتب کیا جس کے علاوہ اسی جلسہ میں طے ہوا کہ اسے ممبران مرکزیہ کے پاس بغرض استصواب بھیجا جائے چنانچہ مسودہ مذکور ممبران کے پاس بھیجا گیا اور ۸ مئی ۱۹۴۹ء کو حاصل شدہ آراء مجلس عاملہ کے جلسہ میں پیش کی گئیں اس وقت تک صرف ۳۲ رائیں آئی تھیں جن میں سے ۳۰ موافق اور صرف ۲ مخالفت تھیں مگر مجلس عاملہ نے مزید آراء حاصل کرنے کے لئے اس کی اشاعت کو ملتوی رکھا پھر ۲۲ ستمبر ۱۹۴۹ء کو مجلس عاملہ کے دوسرے جلسہ میں یہ معاملہ پیش ہوا۔ اب حاصل شدہ آراء کی تعداد ۵۳ تک پہنچ چکی تھی اس میں سے صرف تین مخالفت تھیں دو ترمیمیں تھیں اور باقی ۸۴ موافق تھیں۔ اس نے مجلس عاملہ نے اسے منظور اور شائع کرنے کا فیصلہ کر دیا۔ لہذا تجویز مذکور شائع کی جاتی ہے۔

تجویز نمبر ۱

جمعیۃ علماء ہند کا یہ اجلاس فستوی ترک موالات کے سلسلہ میں یہ اعلان کرتا ہے کہ جیسا کہ مطلوبہ متفقہ فتوے میں تصریح کر دی گئی تھی (لفظ موالات محاورہ عرب و اصطلاح شرع میں معنی محبت و دوستی) و نہ صرف باہمی امداد و مشعل ہوتا ہے اور اعدائے دین سے موالات دونوں معنی کے اعتبار سے حرام ہے۔ کفار و کاذبین سے ترک موالات کرنے کا حکم قرآن و سنت کا ایک مخصوص حکم دائمی و اجماعی۔ غیر متبدل اور عام حکم ہے اور جو قوم یا افراد مسلمانوں کی جان و مال، آبرو، دین اور شعائر اسلام پر حملے کریں یا اس کے لئے سازشیں کر کے ترغیب اور دعوت دیں اور اسلامی قومیت اور مسلمانوں کے شانے یا خوبیت بنانے اور کلمہ اسلام کو پست کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں یا بلاد اسلام پر قبضہ کریں یا قبضہ کرنے کی کوشش کریں۔ ایسے غیر مسلموں اور دشمنان دین سے رشتہ موالات قائم کرنا حرام ہے یہ حکم دائمی ہے لیکن استطاعت کے مدارج اور ماحول کے تفاوت کے لحاظ سے اس کی تاکید و تخفیف میں تفاوت ہونا بھی شرعی حکم ہے۔ اسی طرح دو مصیبتوں میں مبتلا ہو جانے کے وقت اہوان البلیتین (کم ضررین صیبت) کو اختیار کر لینے والا شرعاً معذور ہے۔ متفقہ فتوے کی تنفیذ و اشاعت کے وقت اول تو حکومت

لے تبسید

لے اس تجویز کی تبسید میں کہا گیا تھا۔

موجودہ کی مسلمان حکومتوں کے ساتھ بالفعل جنگی حالت قائم تھی اور مسلمانوں کو قتل کرنے، اُن کا مال لوٹنے، گھروں سے نکالنے، بلادِ اسلامیہ پر قبضہ و تسلط جانے کی کارروائیاں ہو رہی تھیں۔ دوسرے مسلمانانِ ہند بھی حکومتِ جابرہ کے جبر و تشدد سے خلاصی حاصل کرنے اور اپنے وطن کو درجہِ اولیٰ تک دارالاسلام رہ چکا ہے، آزاد کرانے کے شرعی فریضہ پر عمل کرنے کے لئے متحدہ جذبہ وطنیت کی فضا پیدا ہو جانے کی وجہ سے بہم تن متحد ہو گئے تھے اور اس اجتماعی استعدادی نے صورتِ استطاعت پیدا کر دی تھی۔ اس ماحول کی موافقت اور امکانِ استطاعت کی وجہ سے خاص خاص مدارج کے متعلق ترکِ موالات کا تاکید حکم متفقہ فتویٰ کی صورت میں شائع کیا گیا تھا مگر بد قسمتی سے آج ہندوستان کی حالت متغیر ہو گئی اور خود ہندوستان میں مسلمانوں کے مذہب اور جان و مال کو خطرات نے گھیر لیا اور ماحول کی ہیبت ناک حالت یہاں تک پہنچ گئی کہ مسلمانوں کے بہت سے بیدار مغز، موقعہ شناس اہل الرائے اس نتیجہ پر پہنچ رہے ہیں کہ اگر وہ اب بھی اسلامی قومیت کی حفاظت کے لئے سعی نہ کریں اور اسلام اور مسلمانوں کو مٹا دینے کی کوششوں کے مدافعت کے وسائل اختیار نہ کریں تو اسلامی قومیت کے استیصال اور مسلمانوں کی تضعیف و توہین کی ذمہ داری خود ان پر عائد ہوگی۔

جمیۃ علماء ہند کا مل غور و احتیاط کے ساتھ تمام جدید حالات کا معائنہ کر کے اس نتیجہ پر پہنچی ہے کہ اگر موجودہ تاریک فضا میں اہل الرائے اور مخلص مسلمان اپنے مذہب اور اپنی ہستی کو محفوظ رکھنے کے لئے کوئی ایسا عمل اختیار کر لیں جو اس مقصد کے لئے ضروری ہو۔ اگرچہ صورتِ موہم موالات ہو لیکن حقیقتِ معنی و نیتِ موالات مقصود نہ ہو اور اعدائے دین کی اعانت و امداد نہ ہوتی ہو۔ نیز مذہب اور قوم و وطن کے مفاد کو نقصان پہنچنے کا احتمال نہ ہو تو اس عمل میں وہ بقاعدہ اختیار اہون البلیتین "مذہور ہونگے اور شرعاً قابلِ مواخذہ نہ ہوں گے۔

یہ حکم معذوری بھی اسی وقت تک ہے جب تک فضا کی تاریکی دور نہ ہو یا کوئی اور زیادہ متم بالشان خاص حالت پیدا نہ ہو جائے۔

تجویز نمبر ۲

مجلسِ عالمہ کا یہ جلسہ مصارفِ و فد کو منظور کرتا ہے اور ارکانِ وفد کا شکریہ ادا کرتا ہے کہ انہوں نے نہایت کفایت شعار کی اور ایثار سے کام لیا۔ جزا ہم اللہ خیر البھار۔

تجویز نمبر ۳

چونکہ بحالت موجودہ شعبہ تبلیغ کی علیحدہ حیثیت قائم رکھنی ناممکن ہے اس لئے شعبہ تبلیغ کو جمعیت کے مختلف شعبہ جات میں سے ایک شعبہ سمجھا جائے اور حساب و کتاب اور دفتری امتیازات کو ختم کر کے جمعیت کے عمومی مدخل و مخارج میں شامل کر دیا جائے۔

اور چونکہ مولانا عبدالحمید صاحب صدیقی ناظم مالیات شعبہ تبلیغ نے اس تبدیلی کے بعد آئندہ اپنی خدمات منظومانہ جاری رکھنے کا وعدہ فرمایا ہے اس لئے جمعیت عالمہ مولانا کے اس نیک ارادہ کا شکریہ ادا کرتی ہے اور طے پایا کہ جمعیت علماء کی مالی حالت درست کرنے کے لئے اپیل کی جائے اور تمام ممبران مرکزی کو توجہ دلائی جائے کہ ہر ممبر کم از کم پچاس روپے جمعیت کے فنڈ کے لئے اپنے حلقہ اثر سے جمع کرے۔

(۵)

نہرو رپورٹ پر تنقید و تبصرہ

۱۹۲۸ء

تجاویز مجلس عاملہ جمعیتہ علمائے ہند بمقام لکھنؤ

۱۶ اگست ۱۹۲۸ء کو نہرو رپورٹ شائع ہوئی اور ۲۰ اگست ۱۹۲۸ء کو لکھنؤ میں آل پارٹیز کانفرنس ہونے والی تھی لہذا مجلس عاملہ جمعیتہ علمائے ہند کا اجلاس لکھنؤ میں طلب کیا گیا کہ نہرو رپورٹ پر غور و خوض کیا جاسکے۔ پھر اگر آل پارٹیز میں شرکت منظور ہو تو طے شدہ نظریہ کے ساتھ آل پارٹیز کانفرنس میں شرکت کی جائے۔ چنانچہ ۲۰ اگست ۱۹۲۸ء کو بعد نماز ظہر بوقت ۲ بجے زیر صدارت حضرت علامہ مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب مجلس عاملہ کا اجلاس شروع ہوا اور کان ذیل نے شرکت فرمائی۔

۱۔ مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب صدر جمعیتہ علمائے ہند۔

۲۔ مولانا حافظ احمد سعید صاحب ناظم جمعیتہ علمائے ہند۔

۳۔ مولانا سید حسین احمد صاحب میس آبادی ثم المدنی۔

۴۔ مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب نائب امیر الشریعہ بہار۔

۵۔ مولانا ظفر طینال صاحب مالک اخبار زمیں دار لاہور۔

۶۔ مولانا سید فضل الحسن صاحب حسرت موہانی۔

۷۔ مولانا ابوالعارف محمد عرفان صاحب ناظم مالیات جمعیتہ علماء ہند۔

۸۔ مولانا محمد عبدالحلیم صاحب صدیقی ادیب دارالعلوم ندوۃ العلماء۔

۹۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب لکھنؤی۔

حسب ذیل تجاویز پاس ہوئیں۔

تجویز نمبر ۱

جمعیتہ علماء ہند کی مجلس عاملہ کا یہ اجلاس اس امر پر اظہار افسوس کرتا ہے کہ آل پارٹیز کمیٹی نے نہرو رپورٹ کا کوئی نسخہ جمعیتہ کے دفتر کو نہیں بھیجا اور نہ جمعیتہ علماء کو آل پارٹیز کمیٹی نے ہندوستانی زبان میں اس کا ترجمہ شائع کیا۔

تاہم باب سفارشات میں جو چیزیں مذکور ہیں ان میں چند اہم بنیادی امور پر یہ جلسہ اپنے خیالات کا اظہار کرتا ہے اور حسب ذیل ارکان کی ایک کمیٹی مقرر کرتا ہے کہ وہ رپورٹ پر کامل طور سے غور کر کے مکمل تبصرہ کرے اور وہ تبصرہ جمعیتہ مرکزیہ کے ارکان کی خدمت میں بھیج کر ان کی قطع رائے حاصل کرے۔ جن اہم بنیادی امور پر یہ جلسہ اظہار خیال کرتا ہے وہ حسب ذیل ہیں

(الف) نہرو رپورٹ میں ہندوستان کے لئے حکومت بھڑنوا بیادیات کے مطالبہ پر قناعت کی گئی ہے اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ اس میں کسی جماعت کے لئے آزادی کامل کی جدوجہد کرنے کا دروازہ بند نہیں ہوا ہے تاہم مجلس عاملہ کے لئے اس کی تصدیق مشکل ہے کیونکہ جمعیتہ علماء اپنے اجلاسوں میں ہندوستان کی مکمل آزادی کو اپنا نصب العین قرار دے چکی ہے اور جمعیتہ عالمہ کے اختیار سے یہ باہر ہے کہ وہ اس نصب العین کے خلاف کسی تجویز کی تصدیق کرے۔

(ب) نہرو رپورٹ میں صوبوں کے گورنروں اور گورنر جنرل کو کونسلوں اور ایوانوں کے منظور شدہ قوانین کو مسترد کر دینے کا اختیار دے دیا گیا ہے اور بادشاہ کی منظوری کی شرط اس پر مستزاد کی گئی ہے جو شخصی استبداد کی قبض صورت ہے۔

(ج) رپورٹ میں صوبوں کے اختیارات بہت محدود رکھے گئے ہیں اور جو اختیارات ان کو تفویض بھی کئے ہیں ان میں بھی صوبوں کی آزادی تسلیم نہیں کی گئی بلکہ گورنر جنرل کے اختیارات میں اس قدر توسیع کر دی گئی ہے کہ صوبوں کی برائے نام خود مختاری محض ایک کھلونا بن گئی ہے حالانکہ ہندوستان کی فلاح و بہبود اور قیام توازن کے لئے صوبوں کی آزادی نہایت ضروری ہے۔

د۔ رپورٹ میں مختلف اقوام بالخصوص ہندو مسلم تنازعات کے مسئلہ کا کوئی صاف اور مکمل حل پیش نہیں کیا گیا بلکہ اس مسئلہ کے حل کے لئے ملک کی مشترکہ ذمہ دار جماعت انڈین نیشنل کانگریس نے اپنے اجلاس منعقدہ مدراس میں جو صورتیں پیش کی تھیں ان کو بھی نظر انداز کر دیا گیا ہے۔

لا۔ پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی نشستیں غیر محفوظ رکھ کر ان کی تقویری سی اکثریت کو خطرہ میں ڈال دیا گیا ہے۔

و۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی کو شرط کر دیا گیا ہے۔ حالانکہ وہ کانگریس کی منظور کردہ اور دلائل و براہین سے ثابت شدہ اور سندھ کی اکثریت کا حتمی مطالبہ تھا اور تعجب ہے کہ اندھرا، کرناٹک، اٹکل وغیرہ کی علیحدگی کے بغیر کسی شرط کی سفارش کی گئی ہے۔

ز۔ اقلیتوں کے حقوق و مفاد کی حفاظت کے لئے خلافت کمیٹی، جمعیتہ علماء، کانگریس سب نے اس اصول کو تسلیم کر لیا تھا کہ قانون ساز جماعتوں میں کوئی ایسا بل ریزولوشن ترمیم زیر بحث نہ آ سکے جس کو کسی فرقہ کے نمائندوں کی پیم اکثریت اپنے مذہبی مفاد کے خلاف قرار دے۔ رپورٹ میں اس اصول کو نظر انداز کر دیا گیا ہے اور اس کے قائم مقام کوئی دوسرا قاعدہ بھی حفاظت کا نہیں بتایا۔ حالانکہ ہندوستان کی آزادی کا مسئلہ اقلیتوں کے مفاد کے تحفظ اور اس کا اطمینان دلانے پر موقوف ہے۔

ح۔ مرکزی مجالس میں مسلمانوں کی نمائندگی پہ کر دی گئی ہے حالانکہ اس وقت ان کو پہ کی نمائندگی حاصل ہے جس کا قائم رکھنا ضروری ہے۔

ط۔ حق رائے دہندگی کو دفعہ ۱۱۱ اس قدر وسعت دے دی گئی ہے جو ہندوستان کے موجودہ حالت کے لحاظ سے ناقابل عمل ہے۔ ضرورت تھی کہ سر دست حق رائے دہندگی بالغ مردوں تک محدود رکھا جاتا۔

ی۔ مرکزی حکومت کی سرکاری زبان اور رسم الخط کا کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا۔

ای۔ صوبہ بلوچستان کی علیحدگی اور مساویانہ حق حکومت کا فیصلہ نہیں کیا گیا۔

ان محمل اشارات کے ساتھ اس جلسہ کی قطعی رائے ہے کہ ان حالات میں کہ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء

کو رپورٹ شائع ہوئی اور آج ۲۰ اگست تک بھی کسی ہندوستانی زبان میں اس کا مکمل ترجمہ شائع نہیں ہوا اور ملک کی غالب اکثریت اس کے مضامین سے قطعاً واقف ہے۔ آل پارٹیز کانفرنس کے ۲۹-۲۸ اگست کے اجلاس میں اس پر کافی خور نہ ہو سکے گا اور نہ اس کانفرنس کا کوئی فیصلہ ہندستان کی اکثریت کا فیصلہ ہو گا۔

رپورٹ پر مفصل تبصرہ کرنے کے لئے جو سب کمیٹی معین کی گئی اس کے ارکان حسب ذیل ہیں،

- ۱۔ صدر جمعیتہ علماء ہند -
- ۲۔ ناظم جمعیتہ علماء ہند -
- ۳۔ مولانا سید حسین احمد صاحب -
- ۴۔ مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب -
- ۵۔ مولانا سید فضل الحسن صاحب حسرت موہانی -

تنقید و تبصرہ

مذکورہ بالا کمیٹی نے نہرو رپورٹ پر جو تنقید کی اُس کو ذیل میں بلفظ نقل کیا جاتا ہے یہ تنقید و تبصرہ دسمبر ۱۹۴۷ء میں جید برقی پریس میں طبع کرا کر شائع کیا جا چکا ہے۔

نہرو کمیٹی کی رپورٹ اور لکھنؤ کانفرنس کی رواد میں جانبداری یا فرقہ وارانہ احساس کی جھلک

ہم دیکھتے ہیں کہ نہرو کمیٹی نے رپورٹ کی ترتیب بھی اس انداز سے کی ہے جس میں فرقہ وارانہ جھلک موجود ہے اور مسلمانوں کے مطالبات کو کمزور کرنے یا ان پر تعریض کرنے یا ان کی وقعت گھٹانے یا مسلم قومیت کو فرقہ وارانہ منافشات کا ذمہ دار ٹھہرانے کی نہایت ہوشیاری سے کوشش کی گئی ہے جو ہمارے لئے تکلیف دہ ہے۔

۱۔ باب اول میں مختصر تاریخ کے عنوان میں گوبانی کانگریس سے ابتدا کی گئی اور فرقہ وارانہ منافرت کا ایک اندوہناک منظر پیش کرنے کے لئے ایسے واقعہ کا ذکر کیا گیا جس کی ذمہ داری مسلمانوں پر عائد کی جاتی ہے۔ حالانکہ فرقہ وارانہ منافرت ۱۹۳۷ء سے شروع ہوئی ہے اور گوبانی کانگریس سے پہلے کتنے ہی واقعے ایسے ہو چکے تھے جن میں بیسیوں جانیں ضائع ہوئیں اور جامدادی جلانی گئیں اور طرح طرح کی تباہیاں آئیں اور ان کی وجہ سے دہلی میں یونٹوں کا نفرنس مچھٹی۔ گاندھی جی نے اکیس روز کا ہرت رکھا وغیرہ وغیرہ۔ مناسب تو یہ تھا کہ اس وقت سے سنی اتحاد کا ذکر کیا جاتا اور لیڈروں کی مساعی اور مختلف مجالس کی تجویزیں بھی سامنے لائی جاتیں لیکن اگر گوبانی کانگریس سے شروع کرنا کسی وجہ سے ضروری تھا تاہم اس

عبارت کی بجائے نیشنل کانگریس گوانٹی کا اجلاس دسمبر ۱۹۴۷ء میں ایسے زمانے میں ہوا جبکہ ایک سخت شرمناک حادثہ نے فضا کو مکدر کر دیا تھا اور ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی اختلافات و مناقشات پورے زوروں پر تھے۔ یہ عبارت ہونی چاہیے تھی جو ادلے مطلب کے لئے بالکل کافی تھی۔

”نیشنل کانگریس گوانٹی کا اجلاس دسمبر ۱۹۴۷ء میں ایسے زمانے میں ہوا جبکہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی اختلافات و مناقشات پورے زوروں پر تھے۔“

یعنی اوپر کی عبارت میں خط کشیدہ فقرہ بالکل نہ ہونا چاہیے تھا اور اس کے ساتھ یہ فٹ نوٹ ”سوامی شردھانند کو ان کے بستر علالت پر ایک مسلمان مذہبی دیوانے نے قتل کر دیا تھا۔ بھی بالکل منہ کر دینا چاہیے تھا۔

ہمارا مطلب یہ ہے کہ ایک دستوری دستاویز میں قصداً یا غمنا بھی ایسی چیز نہ آنی چاہیے تھی جس سے یہ استنباط کیا جاسکے کہ فرقہ وارانہ جذبات اور ان کو انسانی حد تک پہنچانے کی ذمہ داری کسی ایک فرقہ پر عائد ہوتی ہے کیونکہ یہ بات اس رپورٹ کے موضوع سے قطعی تعلق ہے۔

۲۔ رپورٹ کے باب دوم میں اردو رپورٹ صفحہ ۱۳۸ پر عبارت درج ہے۔

”کل ہندوستان میں چونکہ مسلمان اقلیت میں ہیں اس لئے انہیں خوف ہے کہ اکثریت انہیں دق کرے گی اور اس شہل کو حل کرنے کے لئے انہوں نے ایک تجویز پیش کی ہے یعنی وہ کہ کم از کم ہندوستان کے بعض حصوں میں ان کا غلبہ ہے۔ تاہم اس جگہ پر ان کے اس مطالبہ پر تنقید کرنا نہیں چاہیے، ممکن ہے کہ فرقہ وارانہ فضا پر نگاہ کرتے ہوئے اس میں کوئی جواز کلیہ طور پر“

اول تو مسلمانوں کی کسی جماعت نے ان الفاظ میں یہ مطالبہ پیش نہیں کیا کہ بعض مسلمانوں نے انفرادی طور پر اس عنوان سے ذکر کیا ہو تو وہ قابل ذکر نہیں تھا۔

دوم مسلمانوں نے کسی جماعتی اکثریت یا غلبہ کا مطالبہ نہیں کیا ہے کہ خواہ مخواہ ان کو اکثریت سے دی جائے۔

سوم یہ مطالبہ نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے تین مطالبوں کا نتیجہ ہے وہ تین مطالبے یہ ہیں:

۱۔ پنجاب و کشمیر میں مسلمانوں کی جو اکثریت ہے وہ قائم رکھی جائے۔

۲۔ صوبہ سرحد کی و بلوچستان میں مسلم اکثریت تو ہے مگر دونوں صوبوں کا طرز حکومت باقی صوبوں

کی طرح کر دیا جائے

۳۔ سندھ کو علیحدہ صوبہ بنا دیا جائے۔

ان تینوں مطالبوں میں سے پہلے دو مطالبے رپورٹ میں بھی مقبول قرار دے گئے ان کے تعلق تو لفظ عجیب تجویزی یا فی حد ذاتہ ناجائز وغیرہ مقبول کے الفاظ و انہیں رپورٹ نے کہے نہیں ہوں گے تو صرف تیسرا یعنی علیحدگی سندھ کا مطالبہ باقی رہ جاتا ہے۔ مگر رپورٹ میں اصولاً اس کو بھی تسلیم کیا گیا ہے اور علیحدگی کے دلائل کو قوی قرار دیا گیا ہے پھر حیرت ہے کہ جب کہ ہندوستان کے بعض حصوں میں مسلمانوں کی اکثریت طبعی طور پر موجود ہے اور ان کا مطالبہ اس اکثریت کو قائم رکھنے کا ہے تو یہ مطالبہ عجیب تجویز اور فرقہ وارانہ فضا کی بنا پر ممکن الجواز و رنہ ناجائز کیسے ہو گیا۔

کیا ہم سمجھیں کہ چونکہ نہرو کمیٹی کو سندھ کی بلا شرط علیحدگی کا فیصلہ کرنا نہیں تھا بلکہ وہ سندھ کو باسجائے محبوب ہو کر کانگریس میٹھی، کانگریس ورکنگ میٹھی، کانگریس کی صوبوں کی تقسیم قییم، مدراس کانگریس مسلم لیگ، خلافت کمیٹی، جمعیتہ علماء کے فیصلوں کے خلاف سندھ کی علیحدگی کو مشروط کرنا چاہتی تھی اس لئے اس نے اس مضمون کو ایسے انداز میں بیان کیا کہ پڑھنے والے ان الفاظ سے متاثر ہو کر نہرو کمیٹی کے فیصلے کو بلاچون و چرا تسلیم کر لیں۔

۴۔ ترجمہ نہرو رپورٹ کے ساتھ نفلو کانفرنس کی روداد کا جو تیسرا شائع ہوا ہے اس میں دونوں سٹیشن کے ریڈیو لیوٹننٹ پر بحث کے بیان میں یہ ظاہر نہیں کیا کہ جمعیتہ خلافت کی طرف سے مولانا محمد شفیع داؤدی نے اور جمعیتہ علماء کی طرف سے مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صدر جمعیتہ علماء نے یہ اعلان کر دیا تھا کہ جمعیتہ خلافت اور جمعیتہ علماء حکومت بطنز نوآبادیات کی تائید نہیں کر سکتیں کیونکہ ان دونوں کا نصب العین مکمل آزادی ہے تجویز کے مؤیدین کے ساتھ ان دونوں ناموں کو ذکر کر کے یہ نگہ دیا گیا ہے کہ انہوں نے بحث میں حصہ دیا میرٹھ تلمبیس ہے حالانکہ ان دونوں نے تقریر کے ساتھ تحریری بیان بھی صدر کانفرنس کو دے دیا تھا، اور ریکارڈ میں لانے کی درخواست کی تھی اور وعدہ بھی کر لیا گیا تھا۔

۴۔ کانفرنس کی کارروائی میں صدر کانفرنس کے اس اعلان کا ذکر نہیں کیا گیا کہ کانفرنس میں رائے شماری جماعتوں کی حیثیت سے نہیں ہوئی بلکہ شخصی اور انفرادی طور پر ووٹ لئے گئے حالانکہ کانفرنس کی حیثیت واضح کرنے کے لئے یہ ظاہر کر دینا سخت ضروری تھا۔

۵۔ کانفرنس میں شریک ہونے والی جماعتوں کے نام بھی لگے گئے ہیں ان میں جمعیتہ علماء کا نام بھی درج

ہے لیکن رو دادیں یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ جمعیت علماء کے نمائندے ۲۹ اگست کو مسد کا نفرنس کو اطلاع دے کر کانفرنس سے چلے گئے اور ریزولوشن نمبر ۲ کے بعد کی تمام کارروائی میں جمعیت علماء کی بحیثیت جماعت شرکت نہیں رہی۔

متحدہ قومیت۔ اس میں شبہ نہیں کہ اگر کسی ملک کو یہ بات حاصل ہو کہ اس کے تمام باشندے ایک مذہب کے پابند ہوں اور ایسی جماعتیں نہ ہوں جن کی تہذیب، طرز معاشرت، اخلاق و عادات نسل اور زبانیں، جذبات و خیالات متضاد ہوں تو وہ بہت بڑا خوش قسمت ملک ہو گا نیز اگر کسی ملک کے باشندے مختلف مذاہب تو رکھتے ہوں لیکن وہ حقیقتاً اپنے اپنے مذاہب کے پرستار ہوں اور مذہب کی بنا پر ان میں جنگ و جدل نہ ہو بلکہ صرف سیاسی خیالات کی بنا پر اختلافات رکھتے ہوں اور مذہب کو سیاسیات میں دخل نہ دیتے ہوں تو وہاں بھی سیاسی ارتقاء کے لئے جمہوری اصول کی بنیاد پر قوانین وضع کئے جاسکتے ہیں لیکن بدقسمتی سے ہندوستان میں دونوں حیثیتیں حاصل نہیں ہیں نہ تو یہاں مجاز و تجدید کی طرح ایک مذہب رکھنے والی قوم آباد ہے بلکہ اپنی مختلف العقائد اور متبائن و متضاد مذاہب کی ماننے والی قومیں آباد ہیں جن کے مذہبی خیالات رسم و رواج، تہذیب و تمدن میں زمین و آسمان کا فرق ہے اور نہ یہاں کی بڑی اور اہم قومیں اپنے مذہبی عقائد کو کسی حالت میں بھی نظر انداز کرنے اور صرف سیاسی خیالات کے لحاظ سے بحث و نظر کرنے کے لئے تیار ہیں۔ مسلمان تو اس لئے کہ ان کا مذہب اور سیاست دو الگ چیزیں نہیں ہیں اور ہندو اس لئے کہ وہ مذہبی عقائد اور مذہبی رسم و رواج کو اپنی قومیت کا بہترین محافظ خیال کرتے ہیں۔

اس موقع پر ہم ہندو ہما سبھا کے ایک ذمہ دار افسر کا قول نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں جس نے مذکورہ بالا نظریہ کی صراحت کر دی ہے۔ ڈاکٹر مونجے نے آل پارٹیز کانفرنس میں ہندو ہما سبھا کی پوزیشن ان الفاظ میں واضح کی تھی۔

”یہاں تک ہندوؤں کے فنی معاملات کا تعلق ہے ہندو ہما سبھا فرقہ وارانہ جماعت ہے اور جہاں فنی معاملات کا تعلق ہے وہ کانگریس کی ہم خیال ہے۔“

(ممدرد مورخہ ۲۳ مئی ۱۹۲۶ء صفحہ ۱۵)

پس یہ تو ظاہر ہے کہ ہندوستان میں قومیت متحدہ کا اول اور اعلیٰ درجہ کے تمام باشندے ایک ہی مذہب کے پابند ہوں قدرۃ اور فطرۃ حاصل نہیں ہے۔

دوسرا درجہ کہ مختلف مذاہب کے پابند اپنے اپنے مذاہب کو پس پشت ڈال کر اور ملک کے ارتقا میں مذاہب سے باطل قطع نظر کر کے شریک ہوں یہ درجہ بھی ہندوستان کو حاصل نہیں ہے اور ڈاکٹر مونسجے کا مذکورہ بالا اعتراف اور ماضی قریب میں ہندوستان کے فرقہ وارانہ جنگائے قربانی کا وہ حالات جو اسے مساجد کے سامنے بجا بنے پر لڑائیاں اس کی شاہد عادل ہیں۔

ہم اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ یہ فرقہ وارانہ مناقشات سخت مذہب اور وطن کی آزادی کے لئے ہم قاتل ہیں لیکن اسی کے ساتھ یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ہندوستان کے دستور اساسی بنانے والوں کا فرض ہے کہ وہ ان حالات کو نظر انداز نہ کریں اور ایک امر واقعہ کو کالعدم فرض کر کے وہ اصول عائد نہ کریں جو ان واقعات کے نہ ہونے کی صورت میں عقلی یا جمہوری یا قومیت متحدہ کے نام سے عائد کئے جاسکتے تھے۔ قومیت متحدہ باہمی شفقت و محبت اطمینان و اعتماد، صلح و رواداری کی فضا پیدا کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ دستور اور قانون کی گرفت سے نہیں ہو سکتی۔ دستور اور قانون کا منصب یہ ہے کہ وہ ہر اقلیت بلکہ ہر ہر فرد کے حقوق کی حفاظت کرے اور اس کے لئے دفعات بنائے تاکہ کوئی زبردست زیر دست پر ظلم نہ کر سکے۔

ہندوستان کا دستور اس نظریہ کو سامنے رکھ کر بنانا ہے کہ نہ یہاں ایک مذہب کے باشندے آباد ہیں اور نہ مختلف مذاہب کے پابند مذہبی مناقشات جنگ و جدل کو چھوڑ چکے ہیں بلکہ ان میں مذہبی مناقشات کا باز اگر گرم ہے اور خدا جانے کب تک گرم رہے گا۔ لہذا دستور میں ایسی دفعات لازمی طور پر رکھی جانی چاہئیں کہ اکثریت اقلیت پر ظلم و زیادتی نہ کر سکے اور ہر جماعت اپنی اپنی جگہ اپنے حقوق کے حصول پر مطمئن ہو۔

ہندوستان کے دستور کا مسئلہ

ہندوستان کی موجودہ حالت میں اس کی حکومت اور حکومت کی نوعیت اور اس کی کامیابی کا مسئلہ صرف اقلیتوں کے اطمینان و اعتماد کا مسئلہ ہے اگر ہندوستان کی قلیل التعداد قومیں اپنے حقوق کی طرف سے مطمئن نہ ہوں گی تو نہ آزادی حاصل ہو سکے گی اور نہ کامیاب حکومت قائم ہو سکے گی۔ ہندوؤں کا ایک مذہب ہے اور ان کی جداگانہ تہذیب و تمدن ہے۔ مسلمانوں کا ایک مذہب ہے اور ان کی تہذیب و تمدن جدا ہے باوجود صدیوں کے میل جول اور قرب و ہمسائیگی کے آج بھی ہندوؤں کی اکثریت مسلمانوں سے اتنی دور ہے کہ ان کے ہاتھ کا کھانا کھانے، پانی پینے کو تیار نہیں ہے ہندو جو ہا سبک کے نام سے مذہب کی علیحدگی کے

خلاف یہ تو کہہ دیتے ہیں کہ کسی صوبہ کو فرقہ دارانہ بنیاد پر جدا کرنا اصول قومیت کے منافی ہے لیکن انہوں نے کبھی ٹھنڈے دل سے اس پر بھی غور کیا ہے کہ ایک ملک، ایک احاطہ، ایک محلے بلکہ ایک گھر میں رہنے والے اور ایک دکان پر بحیثیت شریک بیٹھنے اور ایک کارخانہ میں مل کر کام کرنے کے باوجود مسلمانوں کے ہاتھ کا کھانا نہ کھانا اور پانی نہ پینا یہ کس قومیت متحدہ اور کس جمہوری اصول کے موافق ہے اور کیا یہ علیحدگی، اور اجنبیت اور یہ دوری اور نفرت سیاسی اتحاد اور ملکی ارتقاء پر اثر انداز نہیں ہے۔ ضرور ہے اور اس کا انکار کرنا آفتاب بر خاک ڈالنا ہے۔

ہندو مسلم مسئلہ۔

پس ہندوستان کے مسئلہ کا پچوڑ صرف ایک ہے اور وہ ہندو مسلم مسئلہ کے مختصر الفاظ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہندو مسلمانوں کے علاوہ ہندوستان میں اور کوئی قوم نہیں ہے یا جو ہے وہ قابل اعتبار نہیں ہے بلکہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں قوموں کو ہندوستان میں طبعی طور پر یہ درجہ حاصل ہے کہ ان کا باہمی تصفیہ ہو جانے کے بعد دوسری اقلیتوں کا اعتماد حاصل کر لینا کچھ مشکل نہیں ہے۔ بعض اقلیتیں مسلمانوں کے ساتھ ہو جائیں گی اور ان پر اعتماد کر لیں گی اور بعض ہندوؤں کے ساتھ ہو جائیں گی اور ان پر اعتماد کر لیں گی اور اگر بالفرض کوئی اقلیت غیر مطمئن بھی رہی تو ہندو مسلمان اپنے باہمی بھوتہ کے بعد متفق ہو کر اس کو مطمئن کرنے میں زیادہ کامیاب ہو سکتے ہیں۔

ہندو قومیت کے حقوق۔

ہندوؤں کو ہندوستان میں تقریباً ۱۰۰ کی اکثریت حاصل ہے اور ان کے ہر قسم کے حقوق کی حفاظت کے لئے ان کی کثرت تعداد اور مالی و تعلیمی قوت پوری ضمانت ہے اس لئے ان کو تو کوئی اندیشہ کسی اقلیت سے ہو ہی نہیں سکتا۔

مسلم قومیت۔

مسلم قومیت ہندوستان میں تقریباً ۱۰ کی اقلیت میں ہے اور مسلمانوں کی تہذیب و تمدن اور ان کے مذہبی آثار اور گزشتہ دور حکومت کی اسلامی یادگاریں اور مذہبی ادارے ایسے ہیں جن کو مسلمان اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں اور بہت سی چیزیں ہیں جن کو آئندہ ہندوستانی سیاست میں بڑا دخل ہے اس لئے وہ بجا طور پر متفکر ہیں کہ ان کے حقوق مذکورہ بالا کی حفاظت کا اگر پورا قابل وثوق انتظام نہ کر لیا گیا تو ان کی ۱۰ کی اقلیت قانونی حیثیت سے اپنے حقوق کی حفاظت میں ناکام رہے گی اس لئے وہ اس

وقت تک مطمئن نہیں ہو سکتے جب تک کہ دستور اساسی کی بنیادی و ضمانت میں ان چیزوں کی ضمانت کی ضمانت نہ کر دی جائے تاکہ جیسے ہندو اپنی اکثریت کی وجہ سے اپنے حقوق کی حفاظت پر مطمئن ہیں لیکن دستور کی بنیادی و ضمانت پر اطمینان کر سکیں۔

حل طلب مسائل۔

ہندوستان کے قوم پرور رہنماؤں اور زعماء قوم کے سامنے اصولی طور پر دو قسم کے مسائل تھے ایک تو وہ جن کا فرقہ وارانہ مذہبی خیالات و جذبات سے تعلق تھا مثلاً قربانی و ذبیحہ کاؤ اور مساجد کی تعمیر۔ مساجد کے سامنے بجا بجا کر شدھی و سنگٹھن تبلیغ وغیرہ، اداں اور آرتی، محرم مقامات کی توہین۔

ان مسائل کا حل کرنا زعماء قوم کے ذمے بہر حال ضروری ہے یعنی خواہ ہندوستان پر برطانوی حکومت ہو خواہ حکومت خود اختیاری کیونکہ ان جھگڑوں کا اثر یہ ہے کہ فریقین کی جانیں ضائع ہوں مال کا نقصان ہو، تجارت اور صنعت و حرفت تباہ ہو اور ان کے سیاسی ارتقاء کی مساعی میں مشکلات پیدا ہوں پس ان اسباب کو دور کرنا بہر حال زعماء قوم کا فرض ہے جو ان ملک شناس کے ذمہ دار ہیں۔

دوسرے وہ مسائل جو اقوام کے سیاسی اور مذہبی حقوق سے متعلق ہیں ان میں اس قسم کے جھگڑے تو پیش نہیں آتے جیسے پہلی قسم کے مسائل میں پیش آتے ہیں مگر ان مسائل کے نتائج بھی اقوام کے قومی نشو و نما اور عروج و زوال میں اثر انداز ہوتے ہیں اور اقوام کی رد و قومیت کے بقایا فنا کے ذمہ دار ہیں مسائل ملتیں مسائل ملتیں۔

قسم اول کے مسائل کے حل کرنے کے لئے ملک کے رہنماؤں نے میسوں مجلسیں منعقد کیں اور باہمی بحث و مباحثہ اور داد و ستد کے اصول پر مختلف ادقات میں مختلف تجاویز پاس کیں۔ دہلی میں یونینٹی کا کنفرنس کا انعقاد ہوا، شملہ اور کلکتہ میں زعماء قوم جمع ہوئے اور بالآخر مدراس کانگریس نے ان مسائل کے تصفیہ کے لئے ایک اصولی تجویز منظور کی جو بڑی حد تک کلکتہ کی تجویز کے موافق تھی۔

مگر ہم نے نہایت افسوس کے ساتھ دیکھا کہ نہرو کمیٹی نے ان اہم اور مقدم مسائل کو نہرو رپورٹ میں بالکل نظر انداز کر دیا ہے۔ حالانکہ ان کا تصفیہ بہر حال ضروری ہے اور جب تک کہ پہلا قدم درست نہ ہو جسے دوسرا قدم ہرگز نہیں اٹھ سکتا کیونکہ دوسرے قدم کے لئے ملک کی اقوام کا اتفاق و اتحاد ضروری ہے اور وہ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ قسم اول کے مسائل کا قابل اطمینان حل نہ ہو جائے اور ملک کی فضا اتنی درست نہ ہو جائے کہ سیاسی ارتقاء کے لئے منفعت پیدا ہو سکی۔

ہیں افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ نہرو رپورٹ میں فرقہ وارانہ مسائل کے حل کا جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اور جس کو کافی سمجھا گیا ہے وہ اگر ہتھیار بند صلح کا طریقہ نہیں ہے تو یقیناً چٹھوں کا کہنا درست لکھنؤ پر مگر پرنا لہ نہیں رہے گا کے قبیل سے ہے۔ رپورٹ میں بڑی بند آہنگی سے کہا گیا ہے کہ :-
 ”اگر مذہبی مکمل آزادی دے دی جائے اور اپنی تہذیب و تمدن کو فروغ دینے کا ہر فرقہ کو اختیار دے دیا جائے تو گو لوگ اس کو نہ سمجھ سکیں لیکن عملاً فرقہ بندی کا مسئلہ حل ہو جاتا ہے۔“

اس میں سوال صرف یہ ہے کہ آج انگریزی حکومت اور اس کا قانون بھی مکمل مذہبی آزادی دے لینے کا دعویدار ہے یا نہیں۔ ضرور ہے اور فی الحقیقت ان مسائل میں جو قربانی گاؤ، ذبیحہ گاہ و مساجد کے سامنے باجا، شدھی و تبلیغ، سنگٹھن وغیرہ سے تعلق رکھتے ہیں مکمل مذہبی آزادی دینے سے انگریزوں کو کوئی مانع بھی نہیں ہے لیکن کیا باوجود اس مکمل آزادی کے ہندوستان میں فرقہ بندی کا مسئلہ حل ہو گیا اور فریقین کے فرقہ وارانہ جھگڑے ختم ہو گئے۔

پھر اگر ان امور کی تصریح نہ کی گئی اور دفعات کے ذریعہ سے حدود نہ بتلا دی گئیں تو کیا آئندہ دی قوم کامیاب نہ ہوگی جس کی قانون ساز جماعت میں اکثریت ہوگی اور آزادی کا مفہوم بھی وہی ہوگا جو اکثریت معین کرے گی تو اس لفظی مکمل آزادی سے فرقہ وارانہ مناقشات کا عملی حل کس طرح ہو جائیگا۔

نیز اقلیت کا اپنی تہذیب و تمدن کو فروغ دینا بہت سے سیاسی اور اقتصادی اسباب پر موقوف ہوتا ہے اور وہ تمام اسباب اور ان کی کنجیاں اکثریت کے ہاتھ میں ہوں گی اس لئے یہ الفاظ کہ ہر اقلیت اپنی تہذیب و تمدن کو فروغ دینے میں مختار ہے محض کاغذ کے پرزے پر ایک خوش کن جملے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے۔

مسائل متم ثانی۔

دوسرے قسم کے مسائل جن کا قومی سیاسی و اقتصادی حقوق سے تعلق ہے اور جن کو لازمی طور پر دستور اساسی کا جز ہونا چاہیے ایسے تمام مسائل پر پہلے تفصیلی بحث و نظر کا موقع نہیں آیا۔ صرف بعض مسائل ایسے ہیں جن پر تبادلہ خیالات یا کسی قسم کا مجھوتہ ہوا ہے، مثلاً انتخاب عدالگانہ یا مخلوط نیا بہت بہ تناسب آبادی، نشستوں کا اقلیت و اکثریت دونوں کے لئے تحفظ یا صرف اقلیت کے لئے صوبہ سندھ کی علیحدگی۔ صوبہ سرحدی و بلوچستان میں باقی صوبوں کے طرز کی حکومت کا قیام۔

مرکزی مجلس قانون ساز میں مسلم نیابت کسی قانون ساز مجلس میں کوئی بل تجویز یا ترمیم یا اضافہ

جس کو کسی اقلیت کے چم نایند سے اپنے مذہبی مفاد کے خلاف قرار دیدیا، غور کے لئے پیش نہ ہو سکے۔ ان مسائل پر وقتاً فوقتاً غور ہوتا ہے اور مسلمانوں کے محض آلا دی وطن کی خاطر ہندوستان کی موجودہ کشمکش اور انتہائی فرقہ وارانہ منافرت کو نظر انداز کر کے بڑی حد تک ان اصول کو تسلیم کر لیا جنہیں ہندوؤں کے زعماء نے خود پیش کیا تھا اور جہاں تک ممکن تھا اپنا آخری نقطہ نظر پیش کر دیا تھا لیکن ہمیں افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ نہرو رپورٹ میں ان مسائل کے متعلق بھی مدراس کانگریس کے اس فیصلہ کو ٹھکرا دیا گیا ہے جو مدراس کانگریس نے منظور کیا تھا جیسا کہ ہماری تفصیلی بحث سے جو آئندہ آتی ہے معلوم ہو گا۔

مگر ہمیں دکھانا یہ ہے کہ ان چند مسائل کے علاوہ جن پر تبادلہ خیال ہو چکا ہے دستور سازی چونکہ مسودہ قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ بھی ایسا قانون جس پر آئندہ قومی موت و حیات کا انحصار ہے اس لئے اس میں سیکنڈوں ایسے مسائل بھی آئیں گے جن پر اب تک تبادلہ خیال نہیں ہوا تھا۔

اور ہمیں معاف کیا جائے اگر ہم یہ کہیں کہ جن مسائل پر تبادلہ خیال ہو چکا ہے اور مسلم اقلیت نے اپنے آخری مطالبات پیش کر دیئے ہیں اور ان مطالبات کا معنی برحق و انصاف ہونا کانگریس نے بھی تسلیم کر لیا ہے ان کے متعلق بھی نہرو کمیٹی نے فراخ دلی کا نو نہ پیش نہیں کیا تو جن مسائل پر اب تک تبادلہ خیال ہی نہیں ہوا ان میں کس طرح اُمید کی باسکتی ہے کہ کمیٹی نے مسلم مفاد کی خاطر خواہ حفاظت کر دی ہوگی۔

سفارشات پر بحث۔

سفارشات پر بحث کرنے سے پہلے ہم یہ ظاہر کر دینا چاہتے ہیں کہ جمعیتہ علماء کا مطمح نظر اور نصب العین مکمل آزادی ہے اور اس کے نمائندے اس نصب العین کے خلاف کسی تجویز یا قاعدہ یا دفعہ کی تصدیق و تائید نہیں کر سکتے۔

دوسرے یہ کہ ہندوستان میں ایسی حکومت کا قیام جس کی باگ ہندوستانیوں کے ہاتھ میں ہو اور جس کے ماتحت تمام مذاہب اور اقوام کے حقوق محفوظ ہوں جمعیتہ کے نزدیک لازمی اور ضروری ہے کہ وہ ہر اس سچی کانہ صرف خیر مقدم کرنے بلکہ اس میں شریک ہونے کو تیار ہے جو ایسی حکومت کے حصول کے لئے ضروری یا مفید ہو۔

ہم آزادی کے دستور سازی کے مخالف نہیں ہیں مگر یہ ضرور چاہتے ہیں کہ اس میں ایسی ضمانتیں شامل کر دی جائیں جن سے حفاظتِ حقوق کا یقین ہو جائے۔

جمعیتہ علماء مسلمانوں کے لئے کوئی ناوا جب اور غیر منصفانہ ضمانتیں نہیں مانگتی۔ وہ صرف یہ چاہتی

ہے کہ بروئے قانون عقل و انصاف مسلمان جتنے حق دار ہیں وہ ان کو دیا جائے اور اس کی حفاظت کا اطمینان ہو جائے۔

طرز حکومت

۱. حکومت کا نظام ترکیبی لامرکزی مقرر کیا جائے جس میں صوبے حقیقتہً خود مختار ہوں۔
۲. مرکزی حکومت کو وہ اختیارات تفویض کئے جائیں جن کا تعلق تمام ملک کے ساتھ کیاں ہے۔
۳. مرکزی حکومت دو ایوانی نہیں ہونی چاہیے
۴. ریاست ہائے ہند کے تعلق کو مرکزی حکومت کے ساتھ ایسے اصول پر آزاد صوبجات ہند کے موافق منضبط کیا جائے کہ ان کی اندرونی خود مختاری کی حیثیت میں نا واجب دست اندازی نہ ہو۔
۵. صوبوں کے گورنروں اور وائسرائے کو ریڈ کا جو حق دیا گیا ہے اس میں مزید پابندی کی ضرورت ہے۔

بنیادی حقوق

دفعہ ۳۳ ضمن ۳۲۔ لفظ امن عامہ حذف کر کے عبارت یوں کر دی جائے بشرطیکہ وہ عمل منافی اخلاق نہ

ہو۔

دفعہ ۳۳ ضمن ۱۹۔ بالکل حذف کر دی جائے کیونکہ ضمن ۶ کافی ہے۔

دفعہ ۳۳ ضمن ۳۲۔ میں لفظ اور بلا اسلمہ کے بجائے بلا آئیں اسلمہ کر دیا جائے۔ اسے حذف کر دیا

جائے۔

ضمن ۹ کو یوں بدل دیا جائے۔ کوئی جسمانی سزا جس میں سخت اذیت ہو نہ دی جائے گی۔

مذہبی حقوق اور ان کی حفاظت

جمعیتہ علماء کے نزدیک ضروری ہے کہ مذہبی حقوق کی حفاظت کے لئے دستور اساسی میں حسب ذیل دفعات شامل ہوں۔

- ۱۔ مسلمانوں کے لئے قربانی کا ذوق و ذبیحہ کا وکی آزادی اور ہندوؤں کے لئے مساجد کے سامنے باجا بجانے کا مسئلہ اس مسئلہ کے متعلق مدراس کا نگر میں اور مسلم لیگ فلکتنے نے تجاویز پاس کی ہوئی ہیں ان کی روشنی میں تجویز۔ یاد دفعہ کچھ الفاظ بنانے میں جمعیتہ علماء آل پارٹیز کے ساتھ مل کر کام کر سکتی ہے بشرطیکہ اس کا اضافہ اصولاً تسلیم کر لیا جائے۔

۲۔ مسلمانوں کی بہت سی مذہبی ضرورتیں بغیر مسلمان قاضی کے پوری نہیں ہوتیں اس لئے ضروری ہے کہ مسلمانوں کے لئے دارالقضاء کے قیام کو اصولاً تسلیم کر لیا جائے اور حکومت مشترکہ ہند اس کی کفیل ہو۔ اس قسم کی عملی ضرورتیں آج بھی موجود ہیں اور جمہوری حکومتیں اس پر عمل کر رہی ہیں۔ جہاں خلیفائے حق ہیں اور کیہ کی طرف سے اور بدو کی حکومت میں اور کئی غیر مسلم ہندوستانی ریاستوں میں آج بھی یہ طریقہ جاری ہے اور سیالون کے مسلمانوں نے بھی اس کا مطالبہ کیا ہے اور یو۔ پی کونسل میں بھی یہ تجویز پیش کی جا چکی ہے۔

۳۔ مسلمانوں کو آزادی ہو کہ وہ امارۃ شریعہ کا ادارہ قائم کریں جیسے کہ آج بھی صوبہ بہار میں اس کا نمونہ قائم ہے۔

۴۔ مذہبی تعلیم کی زبان، مذہبی تعلیم کا نصاب، مذہبی ادارے، مذہبی تحریکیں، مساجد وغیرہ کا ہیں۔ ان کے۔ امام باڑے، کربلائیں، اوقاف، خانقاہیں، مدارس، مقابر و قبرستان، آثار قدیمہ اسلامیہ، عمارات اسلامیہ محفوظ رکھی جائیں گی اور آئندہ بھی ان کی تشکیل و تعمیر و قیام و استمال کے لئے مسلمان آزاد ہوں گے۔

۵۔ حکومت کے مدارس میں اس کا لحاظ رکھا جائے گا کہ نصاب تعلیم، طریقہ تعلیم، اشیائے متعلقہ تعلیم میں کوئی ایسی چیز نہ آنے پائے جو مسلمانوں کی تہذیب یا ان کے مذہب پر مبرا اثر ڈالتی ہو یا ان کے جذبات کو مجروح کرتی ہو۔

۶۔ مسلمان اپنے مذہبی مدارس اور مذہبی اداروں میں ممالک اسلامیہ کے ماہرین سے خدمات لینے اور اس غرض کے لئے ان کو بلانے اور ان کا تقرر کرنے میں آزاد ہوں گے۔ حکومت اس کے خلاف نہ کرے گی۔

۷۔ مسلمانوں کو کسی ایسی چیز پر مجبور نہ کیا جائے گا جو ان کے مذہب کے خلاف ہو اور نماز کے اوقات میں بالخصوص جمعہ کے لئے اور ان کی غرض سے ان کو جیسی دی جائے گی۔

۸۔ مذہبی تبلیغ آزاد رہے گی۔

۹۔ مسلمانوں کے مذہبی معاملات مثلاً نکاح، طلاق، وراثت، ولایت، حضانت، بلوغ، تفریق زوجین، خلع، فسخ نکاح، عین، مطلقہ، مفرج و زیارت، اوقاف کے لئے اسلامی احکام کے خلاف قانون نہ بنایا جائے گا۔ نہ کوئی غیر مسلم ایسے قانون بنانے والی کمیٹی میں شریک ہو گا اور نہ کوئی ایسا

قانون اسلامی مذہبی اداروں کی تصدیق کے بغیر قابل قبول ہوگا۔

۱۰۔ ان تمام امور مذکورہ دفعات بالا کا اہتمام و انتظام مسلمانوں کے ہاتھ میں رہے گا۔

اقتصادی اور سیاسی حقوق اور انکی حفاظت

چونکہ مسلم قوم قلت تعداد کے ساتھ متول اور تعلیم میں بھی بہت پیچھے ہے اس لئے ضرورت ہے کہ اقتصادی اور سیاسی حقوق کی حفاظت کے لئے حسب ذیل دفعات کی دستور اساسی میں تفریع کر دیا جائے۔
۱۔ حق رائے دہندگی کا ایسا طریقہ قائم کیا جائے کہ ہر قوم کو اس کی تعداد کے موافق رائے دہندوں کی تعداد حاصل ہو جائے۔ ہمہ ہندوستان کی موجودہ حالت میں حق رائے دہندگی کی توسیع تمام بالغوں کے لئے ناقابل عمل پاتے ہیں اس لئے ہماری قطعی رائے ہے کہ اس حق کو صرف بالغ مردوں تک محدود رکھا جائے۔

۲۔ پنجاب و بنگال کی اکثریت کی پوری طرح حفاظت کر دی جائے کیونکہ وہ بہت تھوڑی تعداد کی اکثریت ہے۔

۳۔ صوبہ سرحدی بلوچستان میں اصلاحات کے نفاذ اور دوسرے صوبوں کے طرز حکومت کے موافق ان دونوں کے قیام حکومت کے لئے فوراً متفقہ سعی شروع کر دی جائے اور اس سعی کو کسی سری چیز پر متعلق و مشروط نہ رکھا جائے کیونکہ بہر حال باشندگان صوبہ سرحد بلوچستان کا واجبی حق ہے۔
۴۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی بلا شرط تسلیم کر لی جائے کیونکہ یہ کانگریس کے دستور اساسی میں بت سے تسلیم کی جا چکی ہے اور زبان کے لحاظ سے وہ بہر حال متحق ہے اور وہاں کی اکثریت اس کا پُر زور مطالبہ کر رہی ہے۔

۵۔ مرکزی مجلس قانون ساز اور قوت عامہ میں مسلمانوں کو ایک ثلث نشستیں دی جائیں اس مطالبہ کے خلاف کہا جاتا ہے کہ یہ نیابت با اعتبار تناسب آبادی کے اصول کے خلاف ہے نیز ایک ثلث نشستیں مل جائے یہ بھی مسلم اقلیت اقلیت ہی رہے گی اس لئے اس مطالبہ پر اصرار رکھا جائے۔ مگر پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ مسلمان قوم کو اس وقت یہ حق حاصل ہے اور وہ اسے قائم رکھا جاتے ہیں اور غیر مسلموں پر اس کا کوئی ناگوار اثر نہیں پڑتا نہ ان کو اپنے حقوق کے خطرہ میں پڑنے کا اس سے کوئی اندیشہ پیدا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو تسلیم کر لینا واجب وطنی کے لئے ضروری ہے اور جبکہ کمیٹی نے مسلم

اقلیتوں کے لئے ان کی آبادی کے لحاظ سے نشستیں محفوظ کر دینے کے ساتھ بھی یہ موقع رکھا ہے کہ وہ مزید نشستوں کے لئے مقابلہ کریں اور تناسب آبادی سے زیادہ نشستیں حاصل کر لیں تو مزید نشستوں کو مقابلہ کر کے حاصل کر لیں گے جو از تسلیم کر لینے کی صورت میں پہلے سے باہمی سمجھوتے سے اس کے حصول کی کوشش کوئی غیر معقول نہیں ہے اور اگر ہندو مقابلہ میں ہار کر مسلمانوں کے لئے مزید نشستیں دے دینے کے لئے تیار ہیں تو ان کو خوشی سے اتنی نشستیں دے دینا جس سے ان کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا زیادہ قریں عقل ہے۔

دوسرے خیال کا جواب یہ ہے کہ یہ صحیح ہے کہ ۱۲ بن کر بھی مسلمان اقلیت ہی میں رہیں گے لیکن اس میں بھی مشابہ نہیں کہ بجائے ۲۵ کے ۴۳ ممبر اپنے حقوق کی حفاظت کے لئے اکثریت سے زیادہ اہلی کر سکیں گے اور اس صورت میں ان کی کسی قدر زیادہ ڈھارس بندھی رہے گی۔ (۶) یہ قاعدہ تسلیم کر لیا جائے کہ کسی قانون ساز مجلس میں کوئی مسودہ قانون تجویز یا ترمیم یا اضافہ پیش نہ ہو سکے گا اگر مسلم یا غیر مسلم جماعتوں کے ۲۵ ارکان اس کو اپنی ملت کے مفاد کے خلاف قرار دیں۔

(۷) صوبوں کی مسلم اقلیتوں کو باہمی سمجھوتے سے اگر اکثریت کوئی رعایت دے تو اسی نیت سے غیر مسلم اقلیتیں بھی اپنے صوبوں میں رعایت کی مستحق ہوں گی اور اس باہمی منہاجت کا دروازہ کھلا رکھنا چاہیے بشرطیکہ کوئی اکثریت اقلیت میں تبدیل نہ ہو جائے۔

(۸) اقلیتوں کی نشستوں کو محفوظ کر دینے کے اصول کو تسلیم کیا گیا ہے مگر ہم چاہتے ہیں کہ اس کو دس سال کے ساتھ مقید نہ کیا جائے بلکہ اس وقت تک جاری رکھا جائے جب تک اقلیتیں اس کو ضروری سمجھیں۔

(۹) ملازمتوں کے لئے ایک کم از کم معیار قابلیت معین کر دیا جائے کہ خوش اسلوبی سے کام ہو اور پھر اس معیار کے ماتحت ہر قوم کو اس کی تعداد کے موافق اعلیٰ اور ادنیٰ ہر قسم کی ملازمتوں میں حصہ دیا جائے۔

(۱۰) ہر ملت کو اس کی تعلیم و تہذیب کو فروغ دینے کے لئے سرکاری امداد میں اس کی آبادی کے تناسب سے حصہ دیا جائے اور اس کی ملت کی تعلیم کا انتظام اسی ملت کے افراد کے سپرد دیا جائے (۱۱) مصلحتاً لئے انتخاب ایسے طریقے سے قائم کئے جائیں کہ اکثریت کی حیثیت پر کوئی ناگوار اور مضر

اثر نہ پڑے۔

- (۱۲) دولت متحدہ کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جس کا رسم الخط اوو اور ہندی ہوگا۔
 (۱۳) نیابت تناسبہ کے مذکورہ بالا اصول تمام انتخابی مجالس میں جاری ہوں گے۔
 (۱۴) جب تک یہ تمام ضمانتیں دستور اساسی میں داخل نہ ہو جائیں گی اس وقت تک عمان
 انتخاب جداگانہ سے دست بردار نہ ہوں گے اور دستور اساسی کو قبول نہ کریں گے۔

ننگ اکابر

محمد کفایت اللہ غفرلہ

حسین احمد غفرلہ

فقیر حسرت موہانی

ابوالحسن محمد سجاد کان اللہ

احمد سعید عفی عنہ

(۵)

جمعیتہ العلماء کافارمولا ۱۹۳۱ء

منظور کردہ اجلاس مجلس عالمہ جمعیتہ علماء ہند بمقام بہار پور تبارخ ۳۱ اگست ۱۹۳۱ء

حضرت مولانا احمد سعید صاحب ناظم اعلیٰ جمعیتہ علماء ہند نے اس فارمولا کو انگریزی اور اردو میں طبع کر کے مختلف ملتوں کے نمائندگان کے پاس غور و خوض کے لئے بھیجا تھا۔

چونکہ ہندوستان کی مختلف ملتوں نے اس نازک ترین موقع پر اس وقت کوئی متفقہ فیصلہ نہیں کیا تھا جس کو کانگریس ہندوستان کے متفقہ فیصلہ کی حیثیت سے گول میز کانفرنس میں پیش کر سکتی۔ اس لئے کانگریس کی مجلس عالمہ نے وقت کی انتہائی نزاکت کے لحاظ سے مختلف ملتوں کے غور و فکر کے لئے ایک فارمولا پیش کیا ہے اور اس کی تصریح کر دی ہے کہ یہ آخری فیصلہ نہیں ہے بلکہ اس سے بہتر کوئی حکیم مختلف ملتوں کے اہلکاران کے ساتھ کانگریس کے سامنے آئے تو اسے کانگریس بخوشی منظور کرے گی۔ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ ہندوستان کی آئندہ حکومت خود اختیاری کے دستور اساسی کی بنیاد آزادی اور ایسے اصول پر ہونی چاہیے جس سے تمام ملتوں کے بائز حقوق اور خاد حقوق ہوں انہیں اور اقلیتوں کو اکثریتوں کی جانب سے کسی قسم کا خوف و خطر نہ رہے اور ہندوستان کے لئے

ترقی اور خوش حالی اور امن و اطمینان کا راستہ کھل جائے نیز اس امر کا لحاظ رکھتے ہوئے کہ موجودہ حالت میں قومیت کے اعلیٰ تخیل پر دستور کی بنیاد رکھنی ناممکن ہے جیسا کہ کانگریس نے بھی اُسے تسلیم کیا ہے تاہم قومیت متحدہ کے لئے جہاں تک ممکن ہو راستہ صاف کیا جائے۔

مجلس عالمہ نے کانگریس کے فارمولا پر غور کیا۔ مجلس کی رائے میں کانگریس فارمولا کی دفعہ ۱ کا ضمن (ج)، اور دفعہ ۲ کے ماتحت نوٹ کی عبارت کا اہتمام اور دفعہ ۳ کا ضمن (ب)، اور دفعہ ۴ کی تحت لکھن عبارت اور دفعہ ۵ لفظ بشرطیکہ سے آخر تک اور دفعہ ۶ میں اول سے آخر تک موجودہ صورت میں قابل قبول ہے۔

اس جلسہ کی رائے میں مسلمانوں کے اطمینان اور تمام ملتوں کے ساتھ انصاف کرنے کے لئے حسب ذیل فارمولے کی منظورسی ضروری ہے۔

یہ فارمولا دستور اساسی میں بنیادی دفعات کے طور پر درج کیا جائے گا اور دستور اساسی کا لازمی جزو ہوگا۔

فارمولا

- ۱۔ ہندوستان کے مختلف ملتوں کے کلچر، زبان، رسم، انصاف، پیشہ، مذہبی تعلیم، مذہبی تبلیغ، مذہبی ادارے، مذہبی عقائد، مذہبی اعمال، عبادت گاہیں، اوقاف آزاد ہوں گے، حکومت ان میں مداخلت نہ کرے گی۔
- ۲۔ دستور اساسی میں اسلامی پرنسپل لار کی حفاظت کے لئے خاص دفعہ رکھی جائے گی جس میں تصریح ہوگی کہ اس میں مقننہ اور حکومت کی جانب سے مداخلت نہ کی جائے گی اور پرنسپل لار کی مثال کے طور پر یہ چیزیں فٹ نوٹ میں درج کی جائیں گی مثلاً احکام نکاح، طلاق، حجت، عدت، نفیار، طبع، تفریق زوجین، خلع، عین و مفقود، نفقہ، زوجیت، حضانت، ولایت، نکاح و مال، وصیت، وقف، وراثت، تکفین و تدفین، قربانی وغیرہ۔
- ۳۔ مسلمانوں کے ایسے مقدمات فیصلہ کرنے کے لئے جن میں مسلمان حاکم کا فیصلہ ضروری ہے مسلم قاضیوں کا تقرر کیا جائے گا اور ان کو اختیارات تفویض کئے جائیں گے۔
- ۴۔ صوبوں اور فیڈرل اسمبلی میں اقلیتوں کے سیاسی اور دیگر حقوق کی حفاظت کے متعلق شکایات سننے اور فیصلہ کرنے کے لئے سپریم کورٹ قائم کیا جائے گا جو مختلف ملتوں کے درمیان پریشانی پیدا کرنے والی فیصلوں کی تنفیذ فیڈرل حکومت کرے گی۔

۵۔ صوبہ سرحد اور بلوچستان اور ان صوبوں میں جو نئے قائم کئے جائیں طرز حکومت وہی ہوگا جو دیگر صوبوں میں قرار دیا جائے گا۔

۶۔ سندھ کو علیحدہ مستقل صوبہ بنادیا جائے گا اور اس کا نظم اس طرح قائم کیا جائیگا کہ اس کی آمدنی اس کے مصارف کو کافی ہو جائے۔

۷۔ حق رائے وہی تمام بالغوں کو دیا جائیگا اور کسی صورت میں کوئی ایسا طریقہ قبول نہ کیا جائیگا جس سے کوئی ملت اپنی تناسب آبادی کے مطابق رائے دہندگی کے حق سے محروم رہ جائے۔

۸۔ طریقہ انتخاب مخلوط ہوگا۔

۹۔ پنجاب اور بنگال میں قسمی ملت کے لئے ریزرویشن نہیں کیا جائیگا اور اگر کوئی اقلیت ریزرویشن کے لئے اصرار کرے تو تمام ملتوں کی نشستیں تناسب آبادی کے اعتبار سے ریزرو کر دی جائیں گی۔ باقی صوبوں کی انتخابی مجالس اور فیڈرل اسمبلی میں اقلیتوں کی نشستیں تناسب آبادی کے مطابق ریزرو کر دی جائیں گی اور مزید نشستوں کے لئے مقابلہ کرنے کا حق بھی حاصل ہوگا۔

۱۰۔ طرز حکومت وفاقی ہوگا۔ تمام صوبے کامل خود مختار ہوں گے۔ فیڈرل اسمبلی کو صرف وہی اختیارات دئے جائیں گے جن کا تعلق تمام ہندوستان کے ساتھ یکساں ہوگا۔ غیر مفوضہ اختیارات صوبوں کو حاصل ہوں گے۔ الا یہ کہ تمام صوبے بالاتفاق تسلیم کر لیں کہ غیر مفوضہ اختیارات فیڈرل اسمبلی کو دیئے جائیں۔

۱۱۔ ملازمتوں پر تقریر ایک غیر جانبدار پبلک سروس کمیشن کی طرف سے کیا جائے گا جو لیاقت کا کم از کم معیار مقرر کر کے اس امر کا لحاظ رکھے گا کہ اس معیار کے ماتحت ہر ملت اپنی تناسب آبادی کے موافق حصہ پانے سے محروم نہ رہے۔ نیز ماتحت ملازمتوں میں بھی کسی خاص فرقہ کی اجارہ داری نہ ہوگی۔ تمام فرقوں کو ان کا واجبی حصہ ملے گا۔

۱۲۔ وفاقی اور صوبہ جاتی حکومتوں کی وزارتوں میں اقلیتوں کی نمائندگی باہمی تھام کے ذریعہ قائم کر دی جائے گی۔

۱۳۔ دستور اساسی کی بنیادی دفعات میں کوئی تغیر، ترمیم، اضافہ اس وقت تک نہ ہو سکے گا جب تک تمام وفاقی اجزاء اسے منظور نہ کریں۔

۱۴۔ یہ تمام دفعات ایک دوسرے کے ساتھ مرتب ہیں اگر ان میں سے کوئی ایک دفعہ بھی منظور نہ ہوگا
تو تمام فارمولا کا عدم ہو جائے گا۔

احمد سعید
ناظم جمعیت علماء ہند دہلی

مآخذ: مخدسین، جمعیت العلماء، ج ۱، ص ۱۹۴، دہلی، ۱۹۴۰ء، ۱۴۸۲ھ-۱۸۱۔

(۹)

جمعیتہ علماء ہند کا دوسرا فارمولا ۱۹۴۵ء

جمعیتہ علماء ہند کی مجلس عاملہ کا اجلاس بصدارت شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد صاحب دینی مدظلہ صدر جمعیتہ علماء ہند ۱۴ جنوری ۱۹۴۵ء کو دفتر جمعیتہ علماء ہند میں منعقد ہوا۔ مجلس عاملہ نے تین دن کی بحث و تمحیص کے بعد ہندوستان کے موجودہ جمود و تعطل کو دور کرنے اور مسلمانان ہند کے آئینی درجہ کو واضح کرنے کے لئے حسب ذیل فیصلہ کیا ہے :

جمعیتہ علماء ہند کی مجلس عاملہ کا یہ اجلاس اس جمود و تعطل کی حالت کو قوم و ملک کے لئے نہایت مضر اور ملکی حیات و ترقی کے لئے ہلک سمجھتا ہے۔ وہ یہ دیکھ رہا ہے کہ ملک کی تمام معتد بہ جماعتیں اور عوام ہلک حصول آزادی کے لئے بے چین و مضطرب ہے اور ہر جماعت اپنی اپنی جگہ اور تمام افراد مختلف خیالات و فرائض کو لئے تجویز کر رہے ہیں۔ مجلس عاملہ اپنی رائے اجلاس لاہور منعقد شدہ کی تجویز پر ظاہر کر چکی ہے۔ آج پھر اس کی تجدید کرتی ہے اور اس کے آخری حصہ کی کامل اجلاس کی غرض سے قدرے توسیع کر دینی مناسب سمجھتی ہے۔ یہ بات بدیہی اور مسلمات میں سے ہے کہ ہندوستان

آزادی کی نعمت سے اس وقت تک متنع نہیں ہو سکتا جب تک ہندوستان کی طرف سے متفقہ مطالبہ اور متحدہ محاذ قائم نہ کیا جائے اور ہندوستانی کسی متفقہ مطالبہ کی تشکیل اور متحدہ محاذ قائم کرنے میں جتنی دیر لگائیں گے اسی قدر غلامی کی مدت طویل ہوتی جائے گی۔ جمعیتہ علماء ہند کے نزدیک تمام ہندوستانیوں کے لئے عموماً اور مسلمانوں کے لئے خصوصاً یہ صورت مفید ہے کہ وہ حسب ذیل نکات پر اتفاق کر لیں اور اپنی بنیاد پر حکومت برطانیہ کے سامنے متفقہ مطالبہ پیش کر دیں۔

(الف) ہمارا نصب العین آزادی کامل ہے۔

(ب) وطنی آزادی میں مسلمان آزاد ہوں گے۔ ان کا مذہب آزاد ہو گا۔ مسلم کلچر اور تہذیب و ثقافت آزاد ہو گی وہ کسی ایسے آئین کو قبول نہ کریں گے جس کی بنیاد ایسی آزادی پر نہ رکھی گئی ہو۔

(ج) ہم ہندوستان میں صوبوں کی کامل خود مختاری اور آزادی کے حامی ہیں۔ غیر مصرح اختیارات صوبوں کے ہاتھ میں ہوں گے اور مرکز کو صرف وہی اختیارات ملیں گے جو تمام صوبے متفقہ طور پر مرکز کے حوالہ کریں اور جن کا تعلق تمام صوبوں سے یکساں ہو۔

(د) ہمارے نزدیک ہندوستان کے آزاد صوبوں کا وفاق ضروری اور مفید ہے مگر ایسا وفاق اور ایسی مرکزیت جس میں اپنی مخصوص تہذیب و ثقافت کی مالک نوکروں نفوس پر مشتمل مسلمان قوم کسی عددی اکثریت کے رحم و کرم پر زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو۔ ایک لمحہ کے لئے بھی گوارا نہ ہو گی یعنی مرکز کی تشکیل ایسے اصول پر ہونی ضروری ہے کہ مسلمان اپنی مذہبی، سیاسی اور تہذیبی آزادی کی طرف سے مطمئن ہوں۔

تشریح: اگرچہ اس تجویز میں بیان کردہ اصول اور ان کا مقصد واضح ہے کہ جمعیتہ علماء ہند مسلمانوں کی مذہبی و سیاسی اور تہذیبی آزادی کو کسی حال میں چھوڑنے پر آمادہ نہیں وہ بیشک ہندوستان کی فانی حکومت اور مرکز پسند کرتی ہے کیونکہ اس کے خیال میں مجموعہ ہندوستان خصوصاً مسلمانوں کے لئے یہ مفید ہے مگر وفاقی حکومت کا قیام اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ صوبوں کے لئے حق خود ارادیت تسلیم کر لیا جائے اور وفاق کی تشکیل اس طرح ہو کہ مرکز کی غیر مسلم اکثریت مسلمانوں کے مذہبی، سیاسی، تہذیبی حقوق پر اپنی عددی اکثریت کے بل بوتے پر تعدی نہ کر سکے مرکز کی ایسی تشکیل جس میں اکثریت کی تعدی کا خوف نہ رہے باہمی افہام و تفہیم سے مندرجہ ذیل صورتوں میں سے کسی صورت پر یا ان کے علاوہ کسی اور ایسی تجویز پر جو مسلم اور غیر مسلم جماعتوں کے اتفاق سے طے ہو جائے ممکن ہے۔

۱۔ مثلاً مرکزی ایوان کے ممبروں کی تعداد کا تناسب یہ ہو۔ ہندو ۴۵۔ مسلم ۴۵۔ دیگر اقلیتیں ۱۰۔

(۲) مرکزی حکومت میں اگر کسی بل یا تجویز کو مسلم ارکان کی پٹ اکثریت اپنے مذہب یا اپنی سیاسی آرڈی یا اپنی تہذیب و ثقافت پر مخالفانہ اثر انداز قرار دے تو وہ بل یا تجویز ایوان میں پیش یا پاس نہ ہو سکے گی۔

(۳) ایک ایسی سپریم کورٹ قائم کی جائے جس میں مسلم اور غیر مسلم جموں کی تعداد مساوی ہو، اور جس کے جموں کا تقرر مسلم و غیر مسلم صوبوں کی مساوی تعداد کے ارکان کی کمیٹی کرے۔ یہ سپریم کورٹ مرکز اور صوبوں کے درمیان تنازعات یا ملک کی قوموں کے اختلافات کا آخری فیصلہ کرے گی نیز تجویز نمبر ۲ کے تحت اگر کسی بل کے مسلمانوں کے خلاف نہ ہونے میں مرکز کی اکثریت مسلم ارکان کی پٹ اکثریت کے فیصلہ سے اختلاف کرے تو اس کا فیصلہ سپریم کورٹ سے کرایا جائے گا۔

(۴) یا اور کوئی تجویز جسے فریقین باہمی اتفاق سے طے کریں۔

(نوٹ) تشریح کے مسو ابانی فارمولا اجلاس لاہور ۱۹۴۷ء میں منظور ہو گیا تھا مجلس عاملہ منعقدہ ۳۱ جنوری یکم ۲۰ فروری نے اس میں تشریح کا اضافہ کیا۔ پھر جمعیتہ علماء ہند کے اجلاس عام منعقدہ ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ مئی ۱۹۴۷ء میں یہ فارمولا دوبارہ پیش کیا گیا تاکہ اجلاس لاہور کے فارمولا کی تشریح جو مجلس عاملہ نے ۳۱ جنوری اور یکم فروری ۱۹۴۷ء کے اجلاس میں کی تھی اس کے متعلق اجلاس عام کی رائے حاصل کی جائے چنانچہ بہت کافی بحث و تمحیص کے بعد جس میں تقریباً ڈیڑھ دن صرف ہو گیا جس کے باعث اجلاس کو مزید ایک دن کی وسعت دینی پڑی۔ یہ فارمولا منظور ہو گیا۔

محمد میاں عفی عنہ ناظم جمعیتہ علماء ہند

وقف کتب خانہ
دہلی

ذخیرہ کتب:- محمد احمد ترازوی

مسافرا: محمد میاں جمعیت العلماء کیا ہے؟ حصہ اول، دہلی، ۱۹۲۶ء، ۶۴، ۷۸، ۸۰۔

وقف کتب خانہ
ورلڈ اسلامک مین
ٹرسٹ - پاکستان

